

بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم
بما يشاء ربنا
والله اعلم

سیر محمد الفشانی

پروفیسر محمد خواجہ

ماک رتبائی فاؤنڈیشن کراچی
اسلامی بیورو پاکستان
۲۰۰۵/۱۴۲۶ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
(اور اللہ اپنی رحمت سے خاص کرتا ہے جسے چاہے)
(بقرہ: ۱۰۵)

سیر محمدؐ الف ثانی

پروفیسر اکرم محمد شہزاد

امام ربانی فاؤنڈیشن کراچی
اسلامی جمہوریہ پاکستان
۱۴۲۶ھ / ۲۰۰۵ء

(جملہ حقوق طباعت بحق مصنف محفوظ ہیں)

نام کتاب..... سیرت مجدد الف ثانی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

تحریر..... پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد

کتابت..... محمد یعقوب خوشنویس، کیلیانوالہ

تعداد..... بارہ سو

اشاعت اول..... ۱۳۹۶ھ/۱۹۷۶ء

(طابع: فرید الدین، محمد مبین، ناشر: مدینہ پبلیشنگ کمپنی، کراچی)

اشاعت دوم..... ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء

طابع..... جاوید اقبال مظہری

مطبع..... برکت پریس، کراچی

ناشر..... امام ربانی فاؤنڈیشن، کراچی

ہدیہ.....

ملنے کے پتے

☆ امام ربانی فاؤنڈیشن، اے ون، پلاٹ نمبر ۲۳، اسٹڈیم لین نمبر ۴، خیابان شمشیر، ڈیفنس فیز ۵، کراچی

☆ ادارہ مسعودیہ، ۵۶/۲-ای ناظم آباد کراچی۔ فون ۶۶۱۴۷۷-۲۱

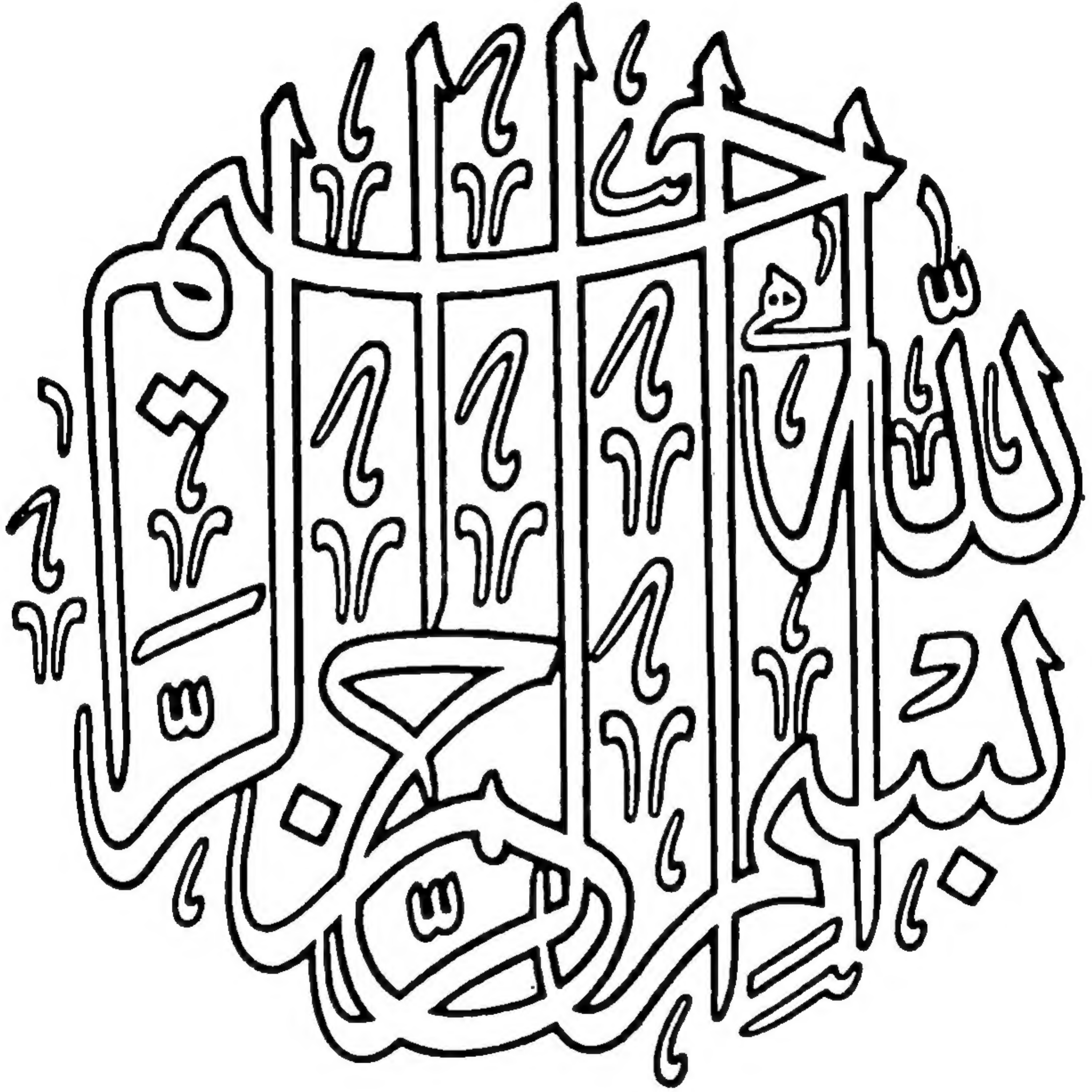
☆ ضیاء الاسلام پبلی کیشنز، ضیاء منزل (شوگن مینشن) ایم-۱-اے۔ جناح روڈ، عیدگاہ کراچی۔ فون ۲۲۱۳۹۷۳

☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز، ۱۴-انفال سینٹر، اردو بازار کراچی۔ فون ۲۶۳۰۴۱۱-۲۱

☆ مکتبہ غوثیہ ہول سیل، پرانی سبزی منڈی، نزد پولیس چوکی محلہ فرقان آباد یونیورسٹی روڈ، کراچی

☆ فرید بک اسٹال، ۳۸-اردو بازار، لاہور۔ فون ۷۲۲۴۸۹۹-۴۲

☆ مکتبہ جامعہ نقشبندیہ بستان العلوم، کڈہالہ (مجاہد آباد)، براستہ گجرات، آزاد کشمیر، پاکستان



بِأَمْرِ اللَّهِ
مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
كَلَامُ شَيْخِ سَعْدِي
كُتِبَ بِقَلَمِ



انتساب

بنام نامی والد گرامی، استاذی و مرشدی
مخدومنا المعظم ذوالمجد والکرم، اعلیٰ حضرت مفتی
اعظم ہند اسحاق شاہ محبہ مظہر اللہ،
قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز، شاہی امام مسند
جامع فتح پوری، دہلی

قوت دین و قدرت یزدان مظہر اللہ مفتی اعظم
روح اسلام و جوہر ایمان مظہر اللہ مفتی اعظم

وہی ہے جس نے
میں کو پیدا کیا
وہی ہے جس نے
میں کو پالیا
وہی ہے جس نے
میں کو بڑھایا
وہی ہے جس نے
میں کو دیکھا



اظہار تشکر

پاکستان و ہندوستان اور بیرونی ممالک کے مندرجہ ذیل علماء و فضلاء، محسنین و مشفقین اور محبین نے اس کتاب کی تدوین و ترتیب میں امانت فرمائی۔ احقران سب حضرات کا تہ دل سے ممنون ہے۔

پاکستان:

کراچی:

حضرت مولانا محمد ہاشم جان مجدی سرہندی مدظلہ العالی۔
جناب ڈاکٹر محمود حسین صاحب (وائس چانسلر، کراچی یونیورسٹی)
مولانا مفتی محمد مظفر احمد صاحب
جناب پیر حسام الدین راشدی
جناب ڈاکٹر فضل الرحمن (سابق ڈائریکٹر ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد)
جناب ڈاکٹر رفیع الدین مرحوم (سابق ڈائریکٹر اقبال اکادمی، کراچی)
جناب بشیر احمد دار (سابق ڈائریکٹر اقبال اکادمی، کراچی)
جناب خواجہ عبد الحمید کمالی (ڈائریکٹر اقبال اکادمی، کراچی)

مولوی عبدالحکیم چشتی (شعبہ عربی کراچی یونیورسٹی لائبریری)
 مولانا عبدالحمید دین پوری (دارالافتاء مدرسہ عربیہ جامع مسجد نیواؤن، کراچی)
 مولانا عاشق الہی میرٹھی (دارالافتاء، دارالعلوم، کراچی)
 پروفیسر عبدالقدیر سلیم۔

جناب ظہور احمد صاحب (مالک یونیورسٹی بلاک، کراچی)
 جناب حکیم محمد تقی صاحب (مالک مشہور آفٹ پریس، کراچی)
 جناب سید فراز علی صاحب (کتب خانہ خاص، انجمن ترقی اُردو، کراچی)
 جناب سید انور علی صاحب ایڈووکیٹ۔
 جناب خالد اسحاق صاحب ایڈووکیٹ۔

حیدر آباد :

حضرت اسحاق مولانا مفتی محمد محمود صاحب مدظلہ العالی۔
 حضرت اسحاق ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں دامت برکاتہم العالیہ (صدر شعبہ اُردو، سندھ یونیورسٹی
 حیدر آباد سندھ)

صاحبزادہ مولوی ابوالخیر محمد زبیر صاحب (رکن الاسلام، جامعہ مجددیہ)
 پروفیسر رفعت علی خاں

پروفیسر عزیز احمد فاروقی (کیڈٹ کالج، پٹارو)
 مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی (شاہ ولی اللہ ایڈمی، حیدر آباد سندھ)

گلزار خیل :

حضرت مولانا محمد ابراہیم جان مجددی سرہندی
 میر پور خاص :

حضرت اسحاق مولانا محمد اسحاق جان مجددی سرہندی
 جناب محمود احمد مرحوم (لائبریرین شاہ عبداللطیف گورنمنٹ کالج، میر پور خاص)
 جناب غلام مرتضیٰ صاحب (سابق لائبریرین شاہ عبداللطیف گورنمنٹ کالج، میر پور خاص)

ماثل:

جناب مولانا بشیر احمد صاحب (خلیفہ امام جامع مسجد ماٹلی)،
سند و محمد خان:

حضرت الحاج آغا عبد اللہ جان مجددی سرہندی علیہ الرحمہ۔

جناب قاری محمد شاہد صاحب

بہاول پور:

پروفیسر سید محمد عارف، گورنمنٹ انٹرمیڈیٹ کالج، بہاول پور،
لاہور:

ڈاکٹر مولوی محمد شفیع مرحوم (سابق نگران شعبہ دائرۃ المعارف الاسلامیہ پنجاب یونیورسٹی، لاہور)
مولانا غلام رسول مہر مرحوم۔

ڈاکٹر عبد اللہ چغتائی۔

ڈاکٹر سید عبد اللہ (نگران شعبہ دائرۃ المعارف الاسلامیہ پنجاب یونیورسٹی، لاہور)
ڈاکٹر شیخ محمد اکرام مرحوم (سابق چیف ایڈمنسٹریٹر اوقاف، مغربی پاکستان، لاہور)
ڈاکٹر جاوید اقبال (ابن ڈاکٹر محمد اقبال مرحوم)،
سید نذیر نیازی۔

ڈاکٹر عبادت بریلوی (پرنسپل اورینٹل کالج، پنجاب یونیورسٹی، لاہور)
پروفیسر یوسف سلیم چشتی (شارح اقبال)
مولوی عبد اللہ قریشی۔

جناب محمد اسلم صاحب (صدر شعبہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی، لاہور)
پروفیسر محمد اقبال مجددی۔

سید غلام شبیر بخاری (ایجوکیشن ڈوائزر محکمہ اوقاف، مغربی پاکستان، لاہور)
ہندیال:

حضرت مولانا عطاء محمد صاحب (شیخ الجامعہ دارالعلوم امدادیہ مظہریہ، ہندیال)

چکوالہ:

جناب مولانا عبدالحکیم شرف قادری (انجمن اسلامیہ اشاعت العلوم، چکوال،

چک نلہ:

جناب سید نور محمد قادری صاحب

سیال کوٹ:

جناب مولانا ساجد الرحمن صدیقی (مدیر ماہنامہ رشاد، سیال کوٹ)

اسلام آباد:

مولانا عبدالقدوس ہاشمی (نگران کتب خانہ ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد)،

ڈاکٹر صفیر حسن المعصومی (ڈائریکٹر ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد)

ڈاکٹر شرف الدین اصلاحی (مدیر فکر و نظر، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد)

کوٹہ:

حضرت مولانا سالم البرسید مجددی،

جناب محمد اسد صاحب (لائبریرین گورنمنٹ ڈگری کالج، کوٹہ)

ہندوستان:

دہلی:

حضرت مفتی اعظم شاہ محمد مظہر اللہ علیہ الرحمہ (خطیب شاہی مسجد جامع فتح پوری، دہلی)

حضرت مولانا زید ابوالحسن فاروقی مجددی (سجادہ نشین خاندان مظہریہ، دہلی)

جناب عبدالحامید صاحب (مدیر سہ ماہی "اسٹڈیز اسلام" نئی دہلی)

مولانا محمد اصف جاہ (ابن مولانا مفتی محمد مشرف احمد، مسجد جامع فتح پوری، دہلی)

جناب محمد نسیم خاں صاحب۔

لکھنؤ:

مولانا محمد منظور نعمانی

(مدیر ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ)

دربیا آباد :

مولانا عبدالحمید دریا آبادی

اعظم گڑھ :

مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی (مدیر ماہنامہ "معارف" اعظم گڑھ)

گوالیار :

جناب رضا محمد حضرت صاحب (ڈاکٹر ٹیگین اکادمی، گوالیار)

پیرونی مہالک :

افغانستان :

ضیاء الشائع حضرت مولانا محمد ابراہیم جان مجددی (قلعہ جواد، کابل)

فرانس :

ڈاکٹر محمد حمید اللہ (سابق صدر شعبہ فلسفہ عثمانیہ یونیورسٹی، حیدر آباد دکن، حال مقیم پیرس)

آنجنابی مارین موسے (فرینچ مستشرق، پیرس)

انگلستان :

ڈاکٹر اے۔ جے آربری (پیمبروک کالج، کمبریج)

جناب محمد شبیر علی خاں (لندن)

جناب مرزا قدیر بیگ (مسلم نیوز انٹرنیشنل، لندن)

امریکا :

ڈاکٹر فری لینڈ ایبٹ (پروفیسر شعبہ تاریخ، ٹفٹس یونیورسٹی، ریڈ فورڈ، میساچوسٹس)

ہالینڈ :

ڈاکٹر جے۔ ایم۔ ایس۔ بنیاں (پروفیسر شعبہ اسلامیات، لیڈن یونیورسٹی، لیڈن)

کینڈا :

ڈاکٹر یوحنا فریڈمین (مانٹریال)

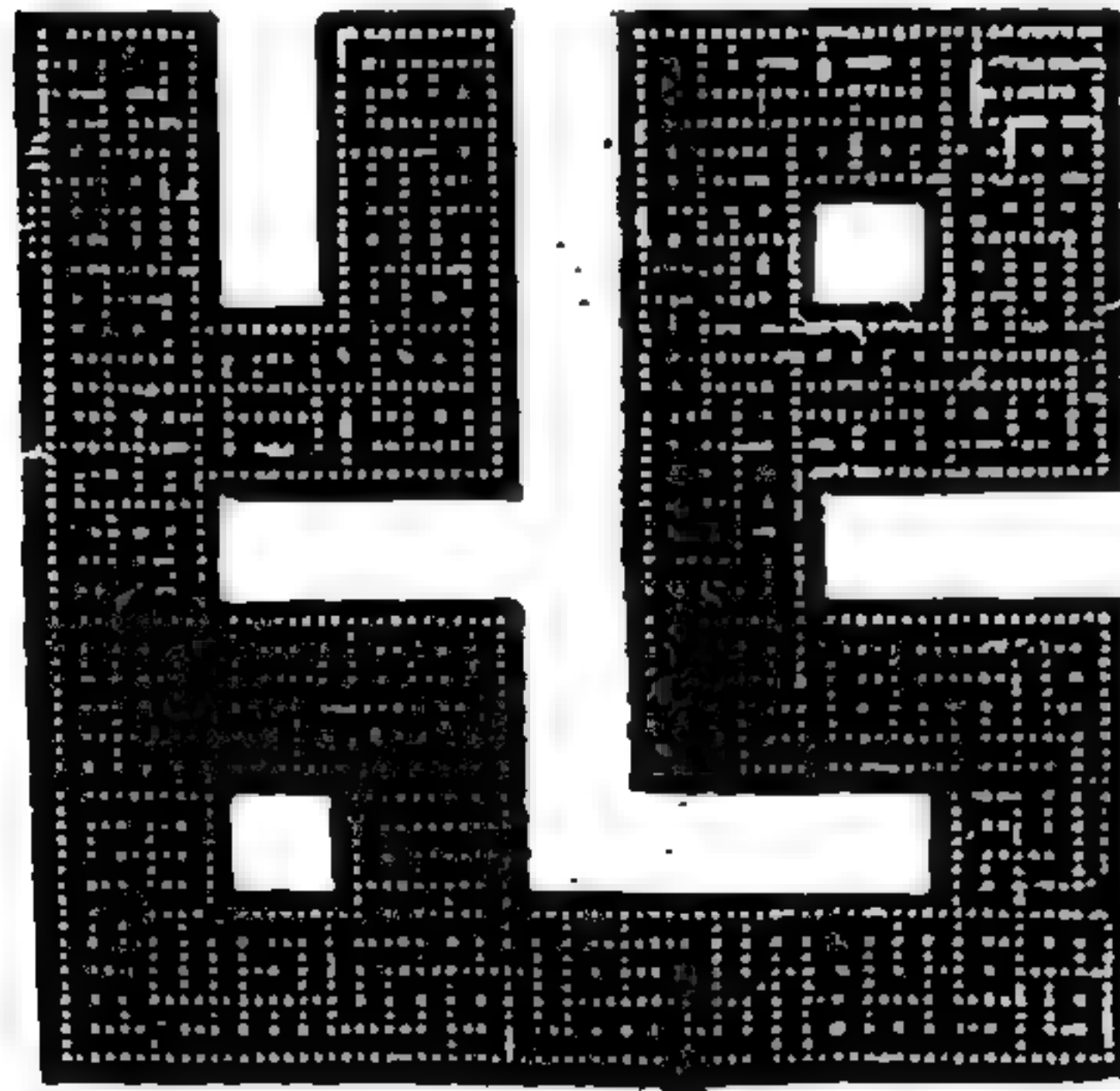
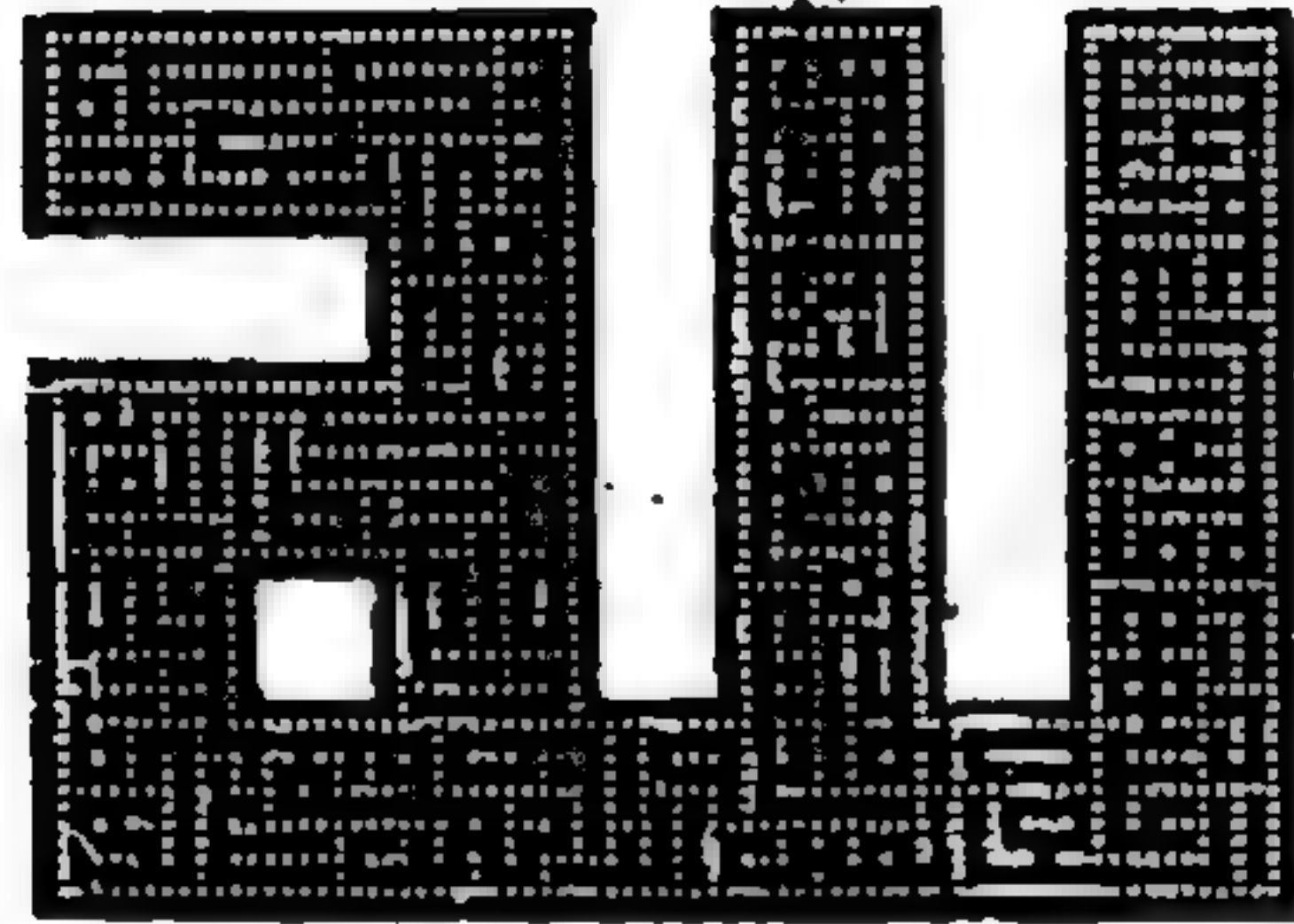
اٹلی : جناب علی احمد ہاشمی (سفارت خانہ پاکستان، روم)

لبنان:

پروفیسر محمد ضیف خاں (امریکن یونیورسٹی آف بیرت، بیرت)

ترکی:

جناب حسین علمی الشیق (استنبول)





فہرِس

۱۷	تَعَارُف	از	ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں
۳۱	تَقْرِیب	از	ڈاکٹر محمود حسین
۳۵	تَقْدِیم	از	مولانا محمد ہاشم جان مجددی، سرہندی
۳۷	مُخَنِّہائے کُفَّتَنی	از	ڈاکٹر محمد مسعود احمد
۴۵	خِراجِ عَقِیدَت	از	مولانا عبدالرحمن جاتی، شیخ عبداللہ قطب، خواجہ خود، خواجہ عبداللہ وحدت، شاہ عبدالغنی، ڈاکٹر محمد اقبال ۶۳
	سیرتِ مُجَدِّدِ الْفُتُوخِ،		
	مِیلادِ مُجَدِّد		
۶۹	مُحَمَّدِیْمِ جَانِ سَلِیم، مجددی سرہندی		
	حَسَبُ فِلسَفِ:		
۷۱	اِجْدَادِ کَرَام		
۷۵	وَالِدِ مَاجِد		
۷۷	طُغُولِیت و شَبَاب،		
۸۱	وِلادَتِ بِاسْعَادَت		
۸۳	تَعْلِیم و تَعْلَم		
۸۴	سُفَرِ اکْبَرِ آباد		
۸۵			

۸۹	سیروسلوک :
۹۱	مشائخ طریقت
۹۵	خواجہ محمد باقی باشد
۱۰۳	سفر دہلی
۱۰۳	پہلا سفر
۱۱۲	دوسرا سفر
۱۱۳	تیسرا سفر
۱۱۵	چوتھا سفر
۱۱۵	پانچواں سفر
۱۱۷	گود و پیشش :
۱۱۸	عہد اکبری
۱۱۹	پہلا دور
۱۲۶	دوسرا دور
۱۳۵	تیسرا دور
۱۴۲	اکبر کی موت
۱۴۸	عہد اکبری حضرت مجدد کی نظر میں
۱۵۵	تبلیغ و اصلاح :
۱۵۹	احیاء شریعت
۱۶۷	شریعت و طریقت
۱۶۹	وحدۃ الوجود و وحدۃ الشہود
۱۸۹	نتائج و اثرات :
۱۹۰	عہد جہان گیری اور حضرت مجدد
۱۹۹	حضرت مجدد اور جہانگیر

۲۰۷	دورِ نظر بندی
۲۳۲	دورِ پابندی
۲۳۹	انقلاب
۲۵۳	وصال و فراق :
۲۵۶	بشاراتِ وصال
۲۵۸	آثارِ وصال
۲۶۲	کیفیتِ وصال
۲۶۵	تجہیز و تکفین
۲۶۶	نمازِ جنازہ و تدفین
۲۶۶	قطعاتِ فراق
۲۶۹	کلماتِ فراق
۲۷۱	باقیاتِ صالحات :
۲۷۳	اولادِ امجاد
۲۹۴	تصانیف
۳۰۹	خلقاءِ کبار
۳۱۵	رد و قدح :
۳۱۸	اسبابِ مخالفت
۳۳۰	ادوارِ مخالفت
۳۳۲	شیخ تاج الدین سنہلی
۳۳۳	شیخ عبدالحق محدث دہلوی
۳۳۹	نور الدین جہانگیر بادشاہ
۳۵۲	دیگر حضرات
۳۶۲	حرفِ آخر

۳۶۵

صعوت و عروج :

حضرت مجدد —

۳۶۸

— احادیث کی نظریں

۳۸۰

— علماء و صوفیہ کی نظریں

۳۹۸

— مفکرین مشرق کی نظریں

۴۳۸

— محققین مغرب کی نظریں

۴۴۹

— محققین مشرق کی نظریں

۴۵۵

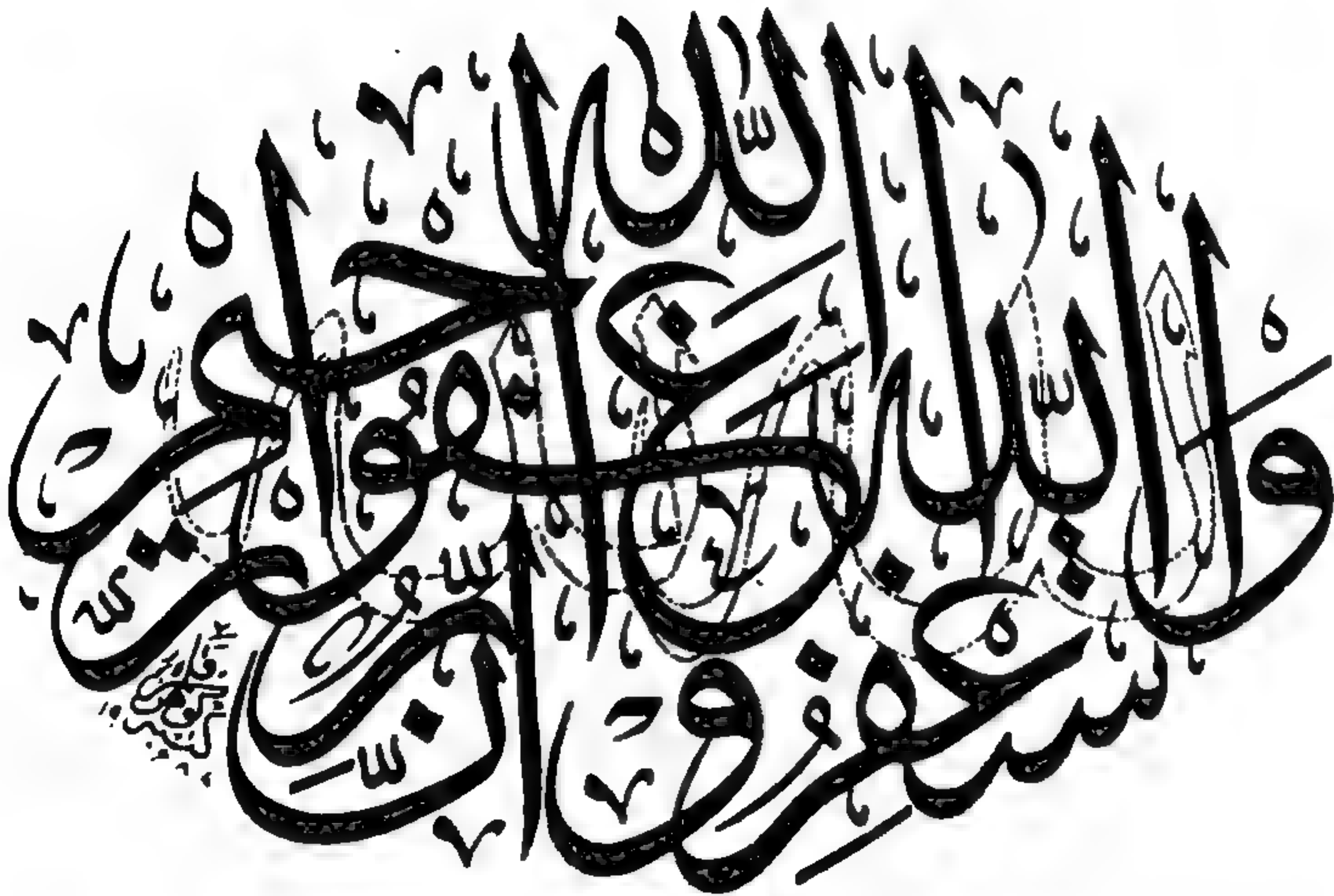
ماخذ و مراجع :

۴۷۱

الجنة الشوقية (از محمد جان العمری و عابد حسین غابد)

۴۷۵

تذکرہ مسعود (از پروفیسر سید محمد نارف)



بسم الله الرحمن الرحيم
نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

پیش گفتار

(۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء)

☆☆

ابوالسرور محمد مسرور احمد

☆☆

حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ (م۔ ۱۰۳۴ھ/۱۶۲۳ء) عالم اسلام کی وہ عظیم شخصیت ہیں جن کا روحانی فیض گزشتہ چار سو برس سے مشرق و مغرب اور جنوب و شمال میں جاری و ساری ہے لیکن پچاس ساٹھ برس پہلے مؤرخین کی غفلت سے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کا ذکر تاریخ کی کتابوں میں جس شان سے آنا چاہیے تھا نہ آیا، آیا تو ذکر کیا ہی نہ گیا یا ذکر کیا تو نہایت سرسری۔ برصغیر کی تاریخ میں جدید علمی دنیا میں سب سے پہلے جس نے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا وہ ڈاکٹر محمد اقبال تھے جن کو حضرات اہل اللہ کی روحانی قوت کا صحیح ادراک تھا اسی لیے تو انہوں نے کہا تھا ۔

نگاہ مرد مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں

ڈاکٹر اقبال نے محسوس کیا کہ برصغیر کے مسلمانوں کی اگر قسمت بدل سکتی ہے تو حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے افکار و تعلیمات پر عمل کر کے ہی بدل سکتی

ہے اسی لیے انہوں نے یہ التجا کی ۔

تو میری رات کو مہتاب سے محروم نہ رکھ

تیرے پیانے میں ہے ماہ تمام اے ساقی

ڈاکٹر محمد اقبال نے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تصور ”وحدت الشہود“ کو اپنا کر ہی اپنا عالم گیر ”تصور خودی“ پیش کیا۔ حضرت والد ماجد پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد مدظلہ العالی نے اپنے ایک تحقیقی مقالے میں ڈاکٹر اقبال پر حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے اثرات کا جائزہ لیا ہے۔

برصغیر کی تاریخ میں حضرت مجدد الف ثانی جیسا کوئی مرد مجاہد نظر نہیں آتا، یہ مبالغہ نہیں بلکہ حقیقت ہے کیونکہ برصغیر کی اسلامی تاریخ میں کبھی ایسا نہ ہوا کہ کسی مسلم حکمران نے اسلام کا نام لینے والوں، اسلام کی تبلیغ کرنے والوں اور اسلام کے احکام پر عمل کرنے والوں کے سر قلم کیے ہوں یا ان کو جلا وطن کیا ہو یا طرح طرح کی اذیتیں دی ہوں۔ یہ ناگفتہ حالات صرف و صرف حضرت مجدد الف ثانی کے دور میں نظر آتے ہیں۔ ان حالات میں آپ نے تجدیدی اور تبلیغی مساعی کا آغاز کیا تفصیل اس کتاب میں مطالعہ کی جاسکتی ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں تصور ”وحدۃ الوجود“ کی غلط تشریحات نے مسلمانوں کو اسلام سے بے گانہ کر دیا تھا کیونکہ ہر دل میں یہ سوال اٹھتا تھا کہ جب وجود ایک ہے اور باقی موجودات وہی و خیالی ہیں تو اسلام اور اسلام کے احکام کس یہ مقالہ کتابی صورت میں مکتبہ نعمانیہ، سیالکوٹ نے شائع کیا پھر کراچی سے اس کا انگریزی ترجمہ ادارہ مسعودیہ نے ۱۹۹۶ء میں شائع کیا اور اصل اردو بھی ۲۰۰۲ء میں شائع کیا۔

کے لیے ہیں؟ اس کا کوئی جواب نہ تھا۔ اسی سے گمراہی پھیلتی چلی گئی۔ حضرت مجدد الف ثانی نے ”تصور وحدت الشہود“ پیش کر کے گمراہی کا سد باب کیا۔ اور یہ بتایا کہ ”الہ، الہ، الہ ہے، عبد، عبد ہے نہ الہ عبد ہو سکتا ہے اور نہ عبد، الہ“ گویا آپ نے اللہ کے علاوہ ساری موجودات کی نفی کے ماحول میں یہ بتایا کہ ”واجب الوجود“ کے علاوہ ایک ”ممکن الوجود“ بھی ہے جس کا قرآن کریم میں بار بار ذکر کیا گیا، اسلام کے سارے احکام اسی ممکن الوجود کے لیے ہیں۔ اس طرح فکر و خیال کا ایک عظیم فساد رفع ہو گیا اور بات سمجھ میں آنے لگی۔

اکبری دور میں تصور ”وحدة الوجود“ کی غلط تشریحات نے ایک عظیم فساد برپا کیا، اسلام کا نام و نشان مٹانے کی پوری کوشش کی گئی جس کی تفصیل دربار اکبری کے سابق امام ملا عبد القادر بدایونی نے اپنی کتاب منتخب التواریخ میں دی ہے اور حضرت مجدد الف ثانی نے بھی اشارۃً اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے۔ اس میں شک نہیں اگر حضرت مجدد الف ثانی حکیمانہ و مدبرانہ انداز سے اس فساد کو نہ روکتے تو برصغیر کا حال بھی ہسپانیہ جیسا ہو چکا ہوتا۔ پھر بعد کے آنے والے مصلحین کس زمین میں اسلام کا پودا لگاتے؟۔ بے شک حضرت مجدد الف ثانی کے بعد آنے والے تمام مصلحین پر حضرت مجدد الف ثانی کا احسان عظیم ہے۔ جن کو تاریخی حقائق کا علم ہے وہ اس حقیقت کو تسلیم کرتے ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی نے تکفیری مہم نہ چلائی بلکہ اصلاحی مہم چلائی۔ بیمار کو بیمار ثابت کرنا بھی حکمت ہے مگر بیمار کا علاج کرنا اور اس کو صحت مند بنانا اصل حکمت ہے۔ آپ نے بیمار ملت کو صحت مند بنایا اسی لیے ڈاکٹر اقبال نے کہا تھا۔

وہ ہند میں سرمایہء ملت کا نگہبان
اللہ نے بروقت کیا جس کو خبردار

پیش نظر کتاب ”سیرت مجدد الف ثانی“ حضرت والد ماجد مدظلہ العالی کے
استاد محترم پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان (صدر شعبہء اردو، پروفیسر ایمرس، سندھ
یونیورسٹی) کی تحریک و ترغیب کا نتیجہ ہے پاکستان کے چوٹی کے محققین میں ڈاکٹر غلام
مصطفیٰ خان کا شمار ہوتا ہے آپ ہی کی تحریک پر حضرت والد ماجد نے ”شیخ
احمد سرہندی“ کے عنوان سے ۱۹۶۱ء میں ایک طویل مقالہ قلم بند کیا جس کی پہلی قسط
معارف (اعظم گڑھ) کے جون ۱۹۶۱ء کے شمارہ میں شائع ہوئی یہ رسالہ بین الاقوامی
معیار کا رسالہ ہے اور پوری دنیا میں پڑھا جاتا ہے، چونکہ مقالہ جدید تحقیقی انداز سے لکھا
گیا تھا اس لیے مخالف و موافق سب ہی نے اس کی پذیرائی کی۔ مثلاً منظور احمد
نعمانی، غلام رسول مہر، عبدالماجد دریا آبادی، معین الدین ندوی وغیرہ، فرانس کے
پروفیسر مارین مولے، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے صدر شعبہء عربی اور ڈین ڈاکٹر رضوان اللہ
مرحوم جنہوں نے میکگل یونیورسٹی کینڈا میں اس مقالہ کو پڑھا تھا۔ بہر حال یہ مقالہ نو
قسطوں میں مسلسل شائع ہوتا رہا اور آخری قسط فروری ۱۹۶۲ء میں شائع ہوئی۔ عرصہ
دراز بعد یہ مقالہ کمانڈر محمد ظفر صاحب کی کاوش سے ۱۹۹۴ء میں کمپوز ہوا اور جناب
حاجی محمد الیاس مسعودی کی کوشش سے ادارہ مسعودیہ کراچی کی طرف سے ۱۹۹۵ء میں
شائع ہوا گویا ”سیرت مجدد الف ثانی“ کے ۲۰ برس بعد، لیکن اتنا مقبول ہوا کہ ۸، ۹
سال میں تین ایڈیشن ختم ہو چکے ہیں اور چوتھے ایڈیشن کی تیاری ہے۔

لیکن اس سے بہت پہلے ۱۹۶۲ء اور ۱۹۷۲ء کے درمیان اس مقالے میں

بہت سے اضافے کیے گئے..... پھر شیخ محمد اکرام (چیف ایڈمنسٹریٹر اوقاف پاکستان) نے اس کو کتابی صورت میں شائع کرنے کا مشورہ دیا چنانچہ یہ مقالہ ”سیرت مجدد الف ثانی“ کے عنوان سے از سر نو مرتب ہوا۔ وائس چانسلر کراچی یونیورسٹی ڈاکٹر محمود حسین اور دیگر علماء و مشائخ نے اس پر تقریظیں لکھیں پھر اس کو مشہور پریس کراچی کے مالک حکیم محمد تقی مرحوم نے بڑے ذوق و شوق سے کتابت کروایا لیکن وہ علیل ہو گئے پھر تاخیر ہوتی چلی گئی بالآخر ان کے فرزند نسبتی جناب افتخار احمد صاحب اور جناب فرید الدین صاحب نے طبع کرایا اور مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی سے ۱۹۷۵ء میں شائع کیا۔ اب یہ کتاب کافی عرصہ سے ناپید تھی چنانچہ امام ربانی فاؤنڈیشن کراچی کی طرف سے شائع کی جا رہی ہے۔ اس دوسرے ایڈیشن میں کتاب کا سائز بھی بڑا رکھا گیا ہے، نئی سیٹنگ کی گئی ہے بہترین آفسٹ کاغذ، بہترین جلد اور بعض عمارات کے عکس بھی شامل ہیں اس طرح سے ان شاء اللہ تعالیٰ نقش ثانی، نقش اول سے بہت بہتر ہوگا اس سلسلے میں محترم ڈاکٹر اقبال احمد اختر القادری، حاجی محمد الیاس مسعودی، جناب سید محمد منصور مسعودی اور جناب نور احمد مسعودی وغیرہ کی مساعی جمیلہ قابل ذکر ہیں اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو اجر عظیم عطا فرمائے.....

۱۹۶۰ء میں جب حضرت والد ماجد مدظلہ العالی، حضرت مجدد الف ثانی پر مقالہ لکھ رہے تھے تو اس کی اطلاع جد امجد حضرت مفتی اعظم شاہ محمد مظہر اللہ علیہ الرحمہ کو دی گئی۔ حضرت مفتی اعظم نے بڑی مسرت کا اظہار فرمایا اور مبارک باد دیتے ہوئے دعاؤں سے نوازا اور جواب تحریر فرمایا:-

حضرت مجدد صاحب رحمہ المولی القوی کے حالات پر مقالہ تحریر

کرنا مبارک ہو! اللہ تبارک و تعالیٰ کما حقہ اس میں کامیاب فرمائے اور ایسے امور میں تحاریر تم سے کرائے۔

(مکتوبہ، یکم نومبر ۱۹۶۰ء، دہلی)

یہ اللہ کے ایک ولی کا مکتوب گرامی تھا، جو انہوں نے فرمایا وہ ہو کر رہا۔
 ۱۹۶۱ء سے ۱۹۶۲ء تک مقالہ ”شیخ احمد سرہندی“ شائع ہوا پھر اس میں بہت سے اضافے ہوئے اور ”سیرت مجدد الف ثانی“ کے عنوان سے ۱۹۷۵ء میں شائع ہوا۔
 پھر اصل مقالہ ”حضرت مجدد الف ثانی..... حالات و خدمات“ کے عنوان سے ۱۹۹۵ء میں شائع ہوا۔ اس کے بعد ۲۰۰۲ء میں حضرت والد ماجد مدظلہ العالی کی سرپرستی میں مولانا جاوید اقبال مظہری نے امام ربانی فاؤنڈیشن (انٹرنیشنل) کراچی قائم کی جس نے چار سال مسلسل کوشش کے بعد ۲۰۰۵ء میں ”جہان امام ربانی مجدد الف ثانی“ کے عنوان سے سات جلدوں پر مشتمل ایک عظیم انسائیکلو پیڈیا شائع کیا۔ جس کی بقیہ تین جلدیں ابھی زیر تدوین ہیں جو ان شاء اللہ تعالیٰ ۲۰۰۶ء تک شائع ہو جائیں گی۔ اس طرح اس انسائیکلو پیڈیا کی کل دس جلدیں ہو جائیں گی۔ تلک عشرة کاملہ

علامہ محمد رضوان احمد نقشبندی مسعودی نے ”جہان امام ربانی مجدد الف ثانی“ کی چھ جلدوں پر ایک تعارفی مقالہ لکھا تھا جو ہم اس پیش گفتار میں شامل کر رہے ہیں تاکہ قارئین کرام کو اندازہ ہو کہ ایک ولی کامل شاہ محمد مظہر اللہ علیہ الرحمۃ کی دعائیں کیسی مقبول ہوئیں اور ۱۹۶۰ء میں جس کام کا آغاز کیا گیا تھا وہ ۲۰۰۶ء میں کہاں سے کہاں پہنچ رہا ہے۔ اصلہا ثابتہ و فرعہا فی السماء
 اب ہم علامہ محمد رضوان احمد نقشبندی کے مقالہ کا وہ حصہ پیش کر رہے ہیں جو

جہان امام ربانی سے متعلق ہے۔



”جہان امام ربانی“ جو درحقیقت آپ (حضرت مجدد الف ثانی) کے حالات زندگی، فضائل و کمالات، افکار و نظریات، تبلیغ و ارشاد، مکتوبات و مصنفات، اولاد و احفاد، خلفاء و سفراء اور مشائخ نقشبندیہ مجددیہ پر علمی و فکری اور تحقیقی مقالات اور مضامین کا انسائیکلو پیڈیا ہے۔ اس لیے بجا طور پر اس کا عنوان ”جہان امام ربانی“ رکھا گیا ہے۔ یقیناً یہ اپنی نوعیت کا ایک منفرد کام ہے کیونکہ ہماری معلومات کے مطابق اب تک کسی بھی شخصیت کے بارے میں اتنا مواد یکجا نہیں کیا گیا۔ یہ ایک عظیم منصوبہ عہد حاضر کی مایہ ناز شخصیت، سرمایہ دین و ملت، فخر مجددیت، صاحب علم و عرفان، پیکر رشد و ہدایت، مسعود ملت حضرت پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد صاحب (دامت برکاتہم) کی علمی روحانی سرپرستی میں امام ربانی فاؤنڈیشن کراچی کے زیر اہتمام پایہ تکمیل کو پہنچا۔ اس عظیم منصوبے کی تکمیل پر ہم حضرت مسعود ملت اور امام ربانی فاؤنڈیشن کے بانی مولانا جاوید اقبال مظہری اور ان کے معاونین کو خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

اس مختصر سے وقت میں کتاب کا مکمل تعارف تو پیش نہیں کیا جاسکتا البتہ اجمال و اختصار کو پیش نظر رکھتے ہوئے طائرانہ انداز میں ایک تعارفی جائزہ پیش کیا جاتا ہے۔ تاہم اس کی اصل قدر و قیمت کا اندازہ مطالعہ کے بعد ہی لگایا جاسکتا ہے۔

جہان امام ربانی چھ ضخیم اقالیم یعنی جلدوں پر مشتمل تقریباً چار ہزار صفحات کا ایک سوانحی اور تاریخی مجموعہ ہے۔ جبکہ ساتویں جلد نور علی نور (مرقعات جہان امام ربانی) کے نام سے علیحدہ سے شائع کی گئی ہے جو کہ اس سلسلے سے تعلق رکھنے

والے روحانی، تاریخی اور علمی و فکری آثار کے خوبصورت اور دیدہ زیب عکوس کا مجموعہ ہے۔

اس جہان کو چھ اقلیم پر قائم کیا گیا ہے۔ اور ہر اقلیم کو پانچ کشوروں میں تقسیم کر دیا گیا ہے۔ خیال رہے کہ اقلیم سے مراد جلد ہے اور کشور سے مراد فصل لی گئی ہے۔ پھر ہر کشور علمی و تحقیقی شہ پاروں سے مزین و آراستہ ہے۔

مثلاً اقلیم اول کی پہلی کشور کا جائزہ لیں تو اس میں ہمیں آپ کی آمد مبارکہ سے پہلے صاحبان نظر بزرگوں کی آپ سے متعلق بشارات اور پیش گوئیوں اور آمد مبارکہ کے بعد اہل علم و فضل کی طرف سے آپ کے حضور خراج عقیدت و محبت کا پیش کیا جانا معلوم ہوتا ہے۔ جبکہ دوسری کشور تصوف اور اس کی بنیاد اور روح اسلام جیسے اہم مضامین کا مجموعہ ہے۔ کشور سوم میں قافلہ سالار نقشبندیہ سیدنا حضرت ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) اور خواجگان کا روح پرور ایمان افروز تذکرہ پایا گیا ہے۔ کشور چہارم آپ کے مرشد پاک حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کی نذر کی گئی ہے کشور پنجم قاری کو دیار سرہند کی سیر کراتی ہوئی نظر آتی ہے نیز تاجدار سرہند کے حالات زندگی، امتیازات، لباس و حلیہ شریف اور خانقاہی ماحول سے پردہ اٹھاتی ہے۔

دوسری اقلیم کی کشور اول خاص طور پر حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی فقہی و ادبی اور علمی خدمات نیز مکتوبات شریف میں وارد احادیث کی تخریج جیسے علمی و فنی مضامین کا مرقع ہے۔ جبکہ کشور دوم میں آپ کی دعوت و تبلیغ آپ کے تصور سنت و بدعت اور آپ کے معمولات شریفہ کا احاطہ کیا گیا ہے۔ کشور سوم آپ کی روحانی اور باطنی حالات اور خدمات در باب علم لدنی، جذب و سلوک، تزکیہ نفس،

صحو و سکر اور آپ کے علم النفس و علم الآفاق سے متعلق بیان کردہ حقائق پر روشنی ڈالتی ہے۔ کشور چہارم آپ کی مجددیت، نظریہ، قومیت، شان قومیت، اور منصب قومیت کی مظہر ہے۔ کشور پنجم وحدۃ الشہود نیز ابن عربی اور حضرت مجدد الف ثانی کے نظریات کا ایک تقابلی جائزہ پیش کرتی ہے۔

پھر اقلیم سوم کی پہلی کشور ہمیں آپ کے روحانی و عرفانی مقامات کی سیر کراتی ہے اور کشور دوم آپ کی خدمات کے ان پہلوؤں سے آگاہ کرتی ہے جن کا تعلق نبوت و رسالت اور عقیدہ ختم نبوت سے ہے۔ کشور سوم میں رد و انقض، تقلیدائہ مجتہدین اور رفع سبابہ جیسے مسائل پر مقالات پیش کیے گئے ہیں۔ کشور چہارم میں عقائد و معمولات اہلسنت نیز آپ کے مسلک اور آپ کے طریقہ نماز اور آپ کی تعلیم و تبلیغ کے انداز پر روشنی ڈالی گئی ہے اور کشور پنجم میں حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا نظریہ علم اور علماء دین سے متعلق آپ کے خیالات نیز آپ کے ارشادات، ملفوظات، کرامات اور اوراد و وظائف کی تفصیل مندرج ہے۔

اقلیم چہارم بعد از تمہیدات اپنی کشور اول میں آپ کی سیرت و کردار کے تاریخی و سیاسی پہلوؤں کا نظارہ پیش کرتی ہے۔ اور کشور دوم برصغیر کی تاریخ کا اہم ترین مسئلہ و قومی نظریہ کے حوالہ سے آپ کی تحریکات و تاثیرات کے نقوش کا پتہ بتاتی ہے۔ جبکہ اقلیم مذکورہ کی تیسری کشور میں سلطنت مغلیہ پر آپ کی تحریک و تبلیغ کے اثرات اور پھر آگے چل کر بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح کا بعینہ اسی تحریک سے متاثر ہونا اور آپ ہی کے قائم کردہ خطوط اور راستوں پر کام کو آگے بڑھانا نیز اہل علم و دانش کی نظروں میں اس کا سراہا جانا ہمیں نظر آتا ہے۔ کشور چہارم آپ کے

سفر آخرت کے دلدوز اور روح فرساتذہ کردہ سے معمور ہے نیز آپ کی اولاد امجاد، خلفاء کرام اور معاصر علماء و مشائخ عظام کی یادوں کے دیئے بھی یہیں روشن ہیں۔

کشور پنجم آپ کے بعد تشریف لانے والے ان مخصوص مشائخ سلسلہ کے تذکرہ سے معمور ہے جن کی سیرت و کردار اور روحانی تعلیمات نے دنیا کے مختلف گوشوں میں ایمان و عرفان اور رشد و ہدایت کی روشنی عام کی اور عرب و عجم میں اس سلسلہ پاک کے فروغ و ارتقا میں اہم کردار ادا کیا جن میں مرزا مظہر جانجاناں، حضرت شاہ غلام علی نقشبندی دہلوی، حضرت شیخ خالد نقشبندی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین وغیرہ نمایاں ہیں۔

اقلیم پنجم کی پانچویں کشور میں جن اہم موضوعات پر خامہ فرسائی کی گئی ہے وہ یہ ہیں۔ امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیفات و تالیفات، مکتوبات شریفہ کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ، مکتوبات کا عربی ترجمہ، آپ کے دفاع میں لکھی جانے والی کتابیں، مغربی دنیا میں آپ کی رسائی، حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ اور ڈاکٹر محمد اقبال نیز اقبال کے فلسفہ پر حضرت مجدد کی تعلیمات کا اثر، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی نظر میں اور حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا مقام و مرتبہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی نظر میں۔

جہان امام ربانی کی اقلیم ششم بھی اس حوالہ سے بڑی اہمیت کی حامل ہے کہ اس میں خصوصیت کے ساتھ سلسلہ عالیہ مجددیہ کے بلاد عرب و عجم میں روحانی اثرات اور ان علاقوں میں موجود حضرات مشائخ نقشبندیہ کے حالات و واقعات نیز ان کی اعلیٰ و ارفع خدمات کا بڑی وسعت کے ساتھ جائزہ لیا گیا ہے۔

جہان امام ربانی واقعی ایک جہان ہے اب آپ کی حیرانی یقیناً یقین میں بدل گئی ہوگی کہ ایک ایسا جہان جو ایمان و عرفان، علم و ادراک، فقہ و اجتہاد، تاریخ و سیاست، عشق و محبت، سیر و سلوک، حقائق و معارف، روحانیت و وجدانیت اور جذب و کیف کے حسین اور دلکش نظاروں سے معمور ہے ”جہان امام ربانی“ کو اپنے موضوع پر یقیناً ایک انسائیکلو پیڈیا کا درجہ دیا جاسکتا ہے کسی ایک شخصیت پر اتنا مواد جمع ہو جانا عجائبات سے ہے۔ یہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی نور اللہ مرقدہ النورانی کی شخصیت کا اعجاز اور کمال ہے کہ آپ کے بارے میں معلومات کا اتنا بڑا ذخیرہ اکٹھا کر دیا گیا ہے۔“



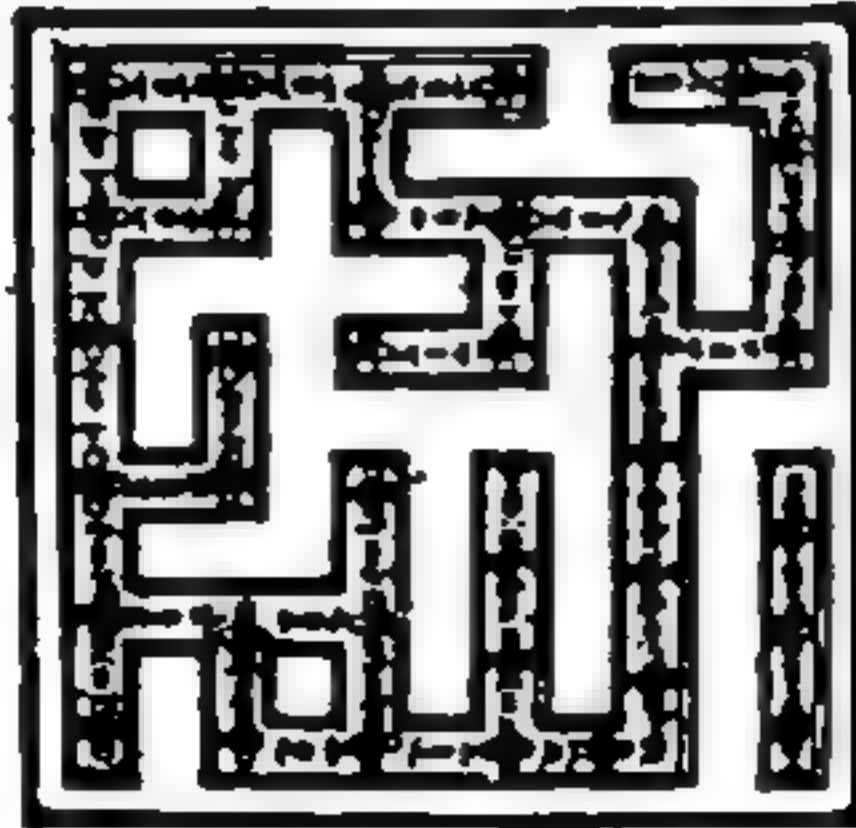
ابوالسرور محمد مسرور احمد

چیرمین

امام ربانی فاؤنڈیشن، کراچی

۲۹ جمادی الاول ۱۴۲۶ھ

۷ جولائی ۲۰۰۵ء







- تعارف
- تقریب
- تقدیم
- سخن ہائے گفتنی
- خراج عقیدت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْقُلُوبُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَعْيُنُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَفْئِدَةُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَسْرَارُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَرْوَاحُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَنْفُسُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَجْسَادُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَعْمَالُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَقْدَامُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَرْوَاحُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَنْفُسُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَجْسَادُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَعْمَالُ صَالِحَةٌ
 وَالْأَقْدَامُ صَالِحَةٌ

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ

کتبہ: خورشید عالم گوہر قلم برائے
 حضرت پیر فیضیہ کرامت محمد مسعود صاحب دہلی برائے

تعارف

پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں
ایم۔ اے، ایل۔ ایل۔ بی، پی۔ ایچ ڈی، ڈی یٹ
صدر شعبہ اردو، سندھ یونیورسٹی، حیدرآباد سندھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عزیز گرامی منزلت ڈاکٹر محمد سعید احمد صاحب کے متعلق یہ بات لکھنے میں مجھے تامل ہوتا ہے کہ وہ کبھی میرے شاگرد رہ چکے ہیں کیونکہ وہ ماشاء اللہ خود بھی ایک فاضل استاد ہیں۔ وہ اپنے اسلاف کلام کی دعاؤں اور برکت سے ایک صالح مزاج اور ایک پاکیزہ مذاق لے کر کلاس میں داخل ہوئے تھے اور اپنی غیر معمولی ذہانت اور قابلیت کی بدولت جلد ہی اپنے تمام رفقاء کے رہبر بن گئے تھے۔ وہ ابھی ایم۔ اے ہی کے طالب علم تھے کہ انہوں نے سندھ یونیورسٹی کے رجسٹرار جناب محمد حسین صاحب کی انگریزی کتاب کا اردو ترجمہ "حیدر آباد کی معاشی تاریخ" تیار کیا اور شکیسر کے ڈرامے *The Two Gentlemen of Verona* کا بھی اردو ترجمہ کیا۔ ایم۔ اے کے امتحان میں درجہ اول کے طلبہ میں دوسرے اول آئے اور انہیں انعام کے علاوہ ایک جڑ اٹلائی تمغا بھی ملا۔ اس کے بعد انہوں نے ڈاکٹر ماسچند کی کتاب *The Influence of Islam on Indian Culture* کا بھی اردو ترجمہ کیا۔ اور محمد اشودہ اب تک حسپ ذیل کتاب میں شائع کر چکے ہیں: تذکرہ منظر سعود، مکاتیب مظہری (جلد اول)، مواظظ مظہری، فتاویٰ مظہری (جلد اول و دوم)، بعض کتابیں زیر تدوین ہیں مثلاً فتاویٰ سعودی، دیوان مکاشفۃ الاسرار، مکاتیب مظہری (جلد دوم)، سوانح مولوی احمد رضا خاں۔ یہ کتابیں ان علمی مقالات کے علاوہ ہیں جو وقتاً فوقتاً بلند پایہ رسالوں میں شائع ہوتے رہتے ہیں اور جن کی تعداد سترہ ہے تجاوز کر چکی ہے۔ درحقیقت مثلاً انسائیکلو پیڈیا آف اسلام (لاہور) میں شامل کیے گئے ہیں۔

عزیز موصوف کے بلند علمی ذوق اور اعلیٰ صلاحیتوں کے پیش نظر ان کو "اردو میں قرآنی تراجم اور تفاسیر" کے موضوع پر پی ایچ ڈی کا مقالہ لکھنے کا مشورہ بھی ساقم ہی نے دیا تھا۔ بفضلہ تعالیٰ انہوں نے اس موضوع میں جس کاوش اور کوشش کا مظاہرہ کیا ہے وہ انہی سے متوقع تھا۔ وہ نہایت نستعلیق قسم کے آدمی ہیں۔ پاکیزہ مزاج اور صاف ستھرا مذاق ان کا فائدہ دانی دیتا ہے اور وہ جن گوروں میں پلے ہوئے ہیں ان کی طبعی

ادب بزرگی ان کی صورت اور سیرت سے ظاہر ہوتی ہے۔ اُن کی خاندانی وجاہت، شرافت اور قابلیت کا تقاضا ہی یہ تھا کہ میں اُن کو حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس اللہ سرہ کے سوانح اور کمالات کی طرف متوجہ کرتا۔ چنانچہ اللہ پاک کے فضل و کرم سے انہوں نے اس موضوع پر ایک ایسا بیش قیمت مقالہ سپرد قلم کیا کہ وہ معارف (اعظم گڑھ) جیسے وسیع رسالے کی نو قسطوں میں شائع ہوا اور اُس کی افادیت کی وجہ سے رسالہ الفرقان (دکنو) نے بھی بالاقساط اسے نقل کیا۔ پھر بکثرت ففلا نے اپنے ذاتی مکتوبات میں اسے سراہا۔ ایک علمی مقالے کی مقبولیت کی دلیل اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے؟ عزیز موصوف نے موضوع مذکور پر اپنی کاوش کو جاری رکھا اور مزید تحقیق و تنقیح کے بعد اسے بسط و عرض کیا جس سے قارئین کے دلوں کو بھی بسط و کشاد کا موقع دیا۔ چنانچہ مجھے یہ عرض کرنے میں ہلکا نہیں کہ اس موضوع پر کسی زبان میں کوئی کتاب اس پائے کی نظر نہیں آتی۔ عزیز موصوف نے جو کچھ لکھا ہے اور جس انداز سے پیش کیا ہے اس کے متعلق یہی کہا جاسکتا ہے کہ۔ مشک اُنت کہ خود ہوید نہ کہ عطلہ بگوید اور حدیث پاک بھی ہے کہ یَعْرِفُ الْفَضْلَ لِأَهْلِ الْفَضْلِ ذَوُو الْفَضْلِ۔

ولی دُعا ہے کہ اللہ پاک عزیز مسعود کو بیش از بیش سعادت و آفرین سے مسعود و محمود گردانے آمین۔ بجا و رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم۔ فقط !

أَحَقُّ

غلام مصطفیٰ خاں

۲۵ مئی ۱۹۶۳ء

السِّيَرَةُ فِي كَلِمَاتٍ فِي الْعَالَمِ

دینار و سولہ

تقریب

ڈاکٹر محمد حسین
ماسٹر پائلر، کراچی یونیورسٹی، کراچی :



کراچی یونیورسٹی، کراچی

شیخ ابجامہ

مؤرخہ، اکتوبر ۱۹۶۳ء

حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی ان بزرگوں میں ایک خاص حیثیت رکھتے ہیں جنہوں نے اس عظیم میں، عام کے احیاء اور اس کی سیاسی سرہندی کے لیے عظیم الشان خدمات انجام دی ہیں واقعہ یہ ہے کہ جہانگیر کے زمانے سے لے کر اب تک جو بھی اسلامی مفکر اس عظیم میں پیدا ہوئے اور جتنی بھی اسلامی تحریکیں یاں اٹھیں ان کا رشتہ کسی نہ کسی صورت میں حضرت مجدد الف ثانی کے کام سے مسلم ہے۔ شاہ جہاں کی اسلام دوستی، عالمگیر کی حکمت عملی، حضرت شاہ ولی اللہ کا فلسفہ اور خود عمربیک پاکستان کی کڑیاں حضرت مجدد کی تعلیمات سے جا ملتی ہیں۔

حضرت تھی کہ حضرت مجدد الف ثانی کی ایک مستند سوانح عمری اردو میں لکھی جائے اور لڑننگارش وہ ہو جو آج سمجھا اور سراہا جاتا ہے، پروفیسر محمد مسعود احمد نے یہ سوانح لکھ کر ایک بڑی دینی اور علمی خدمت انجام دی ہے۔

مصنف کی نظر تمام مستند ماخذوں پر رہی ہے اور انہوں نے ہر ماخذ سے اس طرح کام لیا ہے جس طرح اس سے کام لیا جانا چاہیے۔ معتبر اور کم معتبر میں فرق کیا ہے۔ اسی طرح ہم عصر یا قریب العصر اور ثانوی ماخذ کے فرق کو ملحوظ رکھا ہے۔ اسی امتیاز سے تاریخ اور سوانح کی کتابیں بنتی ہیں اور اسی کے فقدان سے بگڑتی ہیں۔

ڈاکٹر محمد مسعود احمد کا انداز بیان نہایت دل آویز اور ان کی زبان بڑی شگفتہ ہے۔ آج کا قاری اس سے پرہیز طرح لاندہ اٹھا سکتا ہے اس لیے کہ آج ہی کے قاری کو مصنف نے پیش نظر رکھ کر یہ کتب لکھی ہیں۔

میں ڈاکٹر محمد مسعود احمد کو ان کی اس کامیاب تصنیف پر دلی مبارکباد دیتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ اسے قارئین کی نگاہ سے دیکھا جائے گا۔

محمود حسین

تقدیم

از
حضرت مولانا مخدومنا الحاج محمد ہاشم جانا
محمدی سرہندی
دامت برکاتہم العالیہ



حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے بیشمار ظاہری و باطنی نعمتوں سے نوازا تھا واسبغ علیکم نعمہ ظاہرۃ و باطنیۃ اور آپ بذات خود ایک جہان تھے،

لیس علی اللہ بمستنکر

ان یجمع العالم فی واحد

ترجمہ :- اللہ تعالیٰ کی قدرت سے یہ بعید نہیں کہ وہ سارے عالم کی خوبیاں ایک ذات میں جمع کر دے۔

قرب الہی و ولایت، علم و عرفان، زہد و تقویٰ، جہاد و مجاہدات، تبلیغ دین و اصلاح مسلمین ان سارے فضائل و کمالات میں اگر اولیاء اللہ و مقربین و صالحین، علماء و عرفاء، زہاد و متقیین، مجاہدین و سلفین و صالحین کو نظر تحقیق دیکھیں گے تو حضرت مجدد قدس سرہ العزیز ہر طبقہ میں افضل و اعلیٰ و ارفع نظر آئیں گے اور نہ صرف یہ بلکہ ہر صنف کمال میں اکمل ہونے کے ساتھ آپ بیک وقت ساری خوبیوں کے جامع بھی ہیں اسی بناء پر آپ کے سر اقدس پر تجدید الف ثانی کا تاج رکھا گیا اور اسی وجہ سے آپ خلعت قیومیت کے ناز سے گئے جو کہ ولایت میں سب سے اونچا مقام ہے۔ انہیں صفات و کمالات مافوق العادۃ کو دیکھ کر حضرت خرامہ وحدت علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

نہیں گشت در خلعت اولیاء

چوں در انبیاء خاتم الانبیاء

حضرت اقدس رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے بموجب ہر صدی کے آغاز میں مجدد پیدا ہوئے اور انہوں نے تجدید دین کی خدمات انجام دیں فجزاہم اللہ سبحانہ و تعالیٰ خیرا

لیکن جب ہم ان کے حالاتِ زندگی پر نظر ڈالتے ہیں تو واضح طور پر نظر آتا ہے کہ دین کے کسی خاص شعبے میں انہوں نے تجدیدی کارنامے انجام دیے لیکن ایسی جامعیت اور ہمہ گیری کہیں نظر نہیں آتی جو حضرت مجددِ قدس سرہ کی سیرت طیبہ میں ہم دیکھتے ہیں۔ اس حقیقت سے مجددِ مائتہ اور مجددِ الف کا فرق روزِ روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ یہ پہلو قابلِ غور و فکر ہے کہ ان مجددین کے بارے میں علماء کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض علماء سستی کو ایک صدی کا مجدد قرار دیتے ہیں دوسرے علماء اسی صدی کا مجدد دوسری سستی کو تسلیم کرتے ہیں لیکن یہ عجیب اتفاق ہے کہ حضرت مجددِ قدس سرہ کے مجدد ہونے پر سب اکابرِ امتِ علماء و اولیاء و اہل بصیرت متفق ہیں کسی دوسری سستی کو آپ کے مقابل نہیں لایا گیا اور کیسے لایا جاسکتا تھا جب کہ ایسے فضائل و کمالات اور ایسی جامعیت کسی دوسری شخصیت میں دیکھی نہ گئی۔

بے مثال کی ہے مثال وہ حسن

خوبی یار کا جواب کہاں !

اور یہ حقیقت قابلِ توجہ ہے کہ قبائے تجدید آپ کے قامتِ اقدس پر کچھ ایسی موزوں ہوئی ہے کہ جب مجدد و کما جاتا ہے تو فوراً ذہن آپ کی طرف منقلب ہوتا ہے کوئی دوسری شخصیت ذہن میں نہیں آتی بلکہ امتِ مسلمہ آپ کو مجدد ہی کے لقب سے جانتی ہے بہت کم لوگ آپ کے اسمِ گرامی سے واقف ہیں۔ یہ بات کسی دوسرے مجدد کے لیے نہیں کہی جاسکتی گویا حضرت مجددِ قدس سرہ کے مجدد ہونے پر اجماع امت ہے۔

سب سے پہلے فاضلِ جلیل مولانا عبدالحکیم سیال کوئی علیہ الرحمہ نے حضرت مجددِ قدس سرہ کو مجددِ الف ثانی کے خطاب سے یاد کیا یہ ایک ایسی واضح اور روشن حقیقت تھی کہ اس کی صدائے بازگشت عالمِ اسلام میں سنی گئی سب اعظم و اکابرِ ملت نے آپ کو مجددِ الف ثانی تسلیم کیا ہے اور ہر مہم میں اسی خطاب سے یاد کیا ہے اور آپ کے تجدیدی کارناموں اور عظمت و شوکت کا اعتراف کیا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت مجددِ قدس سرہ کے رسالہ روادِ افق کی شرح میں حضرت مجدد کے اقابِ عالیہ بمسوط طور پر بیان کیے ہیں اور امتِ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیمیم پر جواب کے احسانات میں ان کی تفصیل لکھنے کے بعد لکھتے ہیں :

لَا يَحِبُّهُ إِلَّا الْمُؤْمِنُ تَقِيًّا وَلَا يَبْغِضُهُ إِلَّا فَاجِرٌ شَقِيٌّ۔

ترجمہ: حضرت مجدد سے وہی شخص محبت رکھے گا جو مومن تقویٰ شعار ہوگا اور ان سے وہی بغض رکھے گا جو بد بخت فاجر اور شقاوت و تار ہوگا۔
اور ایک مکتوب میں یوں تحریر فرماتے ہیں:

حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس دور کے قطب ارشاد ہیں۔ آپ کے بافقوں پرست سے گمراہ اور بدعتی تائب ہوئے ہیں۔ حضرت شیخ مجدد کی تعظیم میں مدور و مکون کائنات یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ کی تعظیم ہے اور حضرت شیخ مجدد کے انعامات و برکات کا شکر یہ ایزد متعال کے انعامات کا شکر یہ ہیں۔
ایک اور مقام پر تحریر فرماتے ہیں:

”آج جو مساجد میں اذانیں دی جا رہی ہیں اور مدارس سے قال اللہ تعالیٰ و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دل نواز صدائیں بلند ہو رہی ہیں، اور خانقاہوں میں جو ذکر و فکر ہو رہا ہے اور قلب و روح کی گہرائیوں سے جو اللہ کی یاد کی جاتی ہے یا لا الہ الا اللہ کی ضربیں لگائی جاتی ہیں ان سب کی گروں پر حضرت مجدد کا بار منت ہے اگر حضرت مجدد اس اسحاق و ازداد کے اکبری دور میں اس کے خلافت جہاد نہ فرماتے اور وہ عظیم تجدیدی کارنامہ انجام نہ دیتے تو نہ مساجد میں افانیں ہوتیں، نہ مدارس و دینیہ میں قرآن، حدیث فقہ اور باقی علوم و دینیہ کا درس ہوتا اور نہ خانقاہوں میں سالکین و ذاکرین اللہ، اللہ کے روح افزا ذکر سے زمزمہ سنج ہوتے الا ماشاء اللہ“۔۔۔ انتہی

مولانا غلام علی آزاد بلگرامی اپنی کتاب سیمۃ المرجان میں لکھتے ہیں:

الشَّيْخُ أَحْمَدُ السَّهْرَنْدِيُّ قَدَسَ سِرُّهُ وَهُوَ مِنْ أَعْيَانِ سَهْرَنْدِيِّ وَمِنْ مَفَاخِرِ أَهْلِ الْهِنْدِ الْمَجْدِدِ لِلآلِافِ الثَّانِي وَالْبُرْهَانِ السَّاطِعِ عَلَى أَشْرَافِ النَّوْعِ الْإِنْسَانِي، سَعَابِ مَاطِلِ رُؤَى الْعَرَبِ وَالْعَجَبِ امْطَارَةِ، نِيدِ اعْظَمِ بَلْغِ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ أَنْوَارُهُ، جَامِعِ الْعُلُومِ الظَّاهِرَةِ

والباطنة، خازن كنوز البارزة والكامنة۔ (بسمہ الرحمان فی آثار ہندوستان)
اور مولوی رشید احمد گنگوہی لکھتے ہیں:

”وہ جس کی مثال دنیاۓ اسلام میں کیا ہے جس نے عین اس وقت اسلام کی کشتی کو
غرقاب ہونے سے بچا یا جب چاروں طرف سے طوفانی ہوا میں اس کے نلاف چل رہی
تھیں جس کی آواز سر ہند سے اٹھی اور پورے ملک ہند میں پھیلی اور پھیلی ہوئی تمام
مالک اسلامیہ تک پہنچ گئی، جس کی کوششوں کا نتیجہ ہے کہ میں اور آپ آج مسلمان تو کلمت
ہیں!“ انتہی

المختصر حضرت مجدد قدس سرہ العزیز کیا آئے اسلام کے خزاں رسیدہ مہین میں مبارک گئی اور اصول
دین کے وہ پھول جو مرجھا گئے تھے پھر نکتہ و شاداب ہو گئے جن کی ملک سے فضاۓ عالم پھر طربیز
ہو گئی۔ ع

جہانے را در گروں کر دیک مرد خود آگاہ ہے

اس میں شک نہیں کہ اولیاء اللہ اور علمائے ربانی میں سے کسی خاص ہستی کی افضلیت کے بارے
میں ہم اس طرح کی کوئی قطعی رائے تو قائم نہیں کر سکتے جس طرح انبیاء کرام میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
کی افضلیت پر یا جس طرح حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں علیؑ
رکھتے ہیں اس لیے کہ ان کی افضلیت تو نفس قطعی سے ثابت ہے لیکن اس کے بعد افضلیت کے بارے
میں ہمارا کام یہ ہوگا کہ ان کے تاریخی اور اصلاحی کارناموں پر نظر ڈالیں جو اعلیٰ کلمۃ اللہ کے سلسلے میں انہوں نے
انجام دیے امدان کی علمی تعانیف، رسائل، مکتوبات اور ملفوظات دیکھیں۔ اس نقطہ نظر سے اگر حضرت
مجدد قدس سرہ العزیز کے کارناموں اور آپ کی علمی تخلیقات پر نظر ڈالی جائے تو آپ بالکل منفرد نظر آتے
ہیں۔ حضرت مجدد قدس سرہ کے ہاں عقاید، عبادت، معاملات اور اخلاق کے بارے میں بہت کچھ لکھا
لیکن سب سے بڑھ کر حقائق و معارف ہیں جن تک رسائی بہت مشکل ہے اس لیے بلند ٹی نگر و نظر کی
ضرورت ہے جو شاذ و نادر ہی میسر ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ جب انگلستان میں ڈاکٹر اقبال مرحوم نے
ایک لیکچر میں حضرت مجدد قدس سرہ کے مکتوبات شریف سے ایک حوالے کا انگریزی میں ترجمہ کرنا
چاہا تو کہا کہ مفسر علم نفسیات میں اس ترقی کے باوجود انگریزی زبان اتنی تنگ داماں ہے کہ اس

میں حضرت مجدد قدس سرہ کے حقائق و معارف کا بیان کرنا بہت مشکل ہے۔ جب بیان کرنا مشکل ہے تو سمجھنا کتنا مشکل ہوگا! بیشک:

سیرزا ہر مے یک روزہ راہ
سیر عارف ہر گئے تا تحت شاہ

حضرت مجدد قدس سرہ العزیز نے مکتوبات شریف میں اسلامی نظریہ حیات کو اس خوبی سے سمجھایا ہے کہ جس کے پڑھنے سے شوقِ عمل اور ذوقِ کار پیدا ہوتا ہے اور ایک طالبِ وسالک صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کے لیے اٹھ کھڑا ہوتا ہے اسی لیے اکابرِ طریقت نے سائیکین کے لیے، مکتوبات شریف کا مطالعہ لازمی قرار دیا ہے۔ اس کے معانی کی بلندی تو اپنی جگہ مسلم ہے لیکن عبارت بھی ادبی حیثیت سے اتنی بلند پایہ، دل ربا اور دل نشین ہیں کہ اس کے پڑھنے سے روحِ وحیدیں آجاتی ہے اور دل و دماغ دونوں کیفیت اندوز ہوتے ہیں۔

مکتوبات شریف کے سلسلے میں یہ بات قابلِ غور و فکر ہے اور مختلف حالات اور ہر دور کے لیے اس میں ہدایتیں موجود ہیں۔ معنوی حیثیت سے یہ اتنے ہم گیر ہیں کہ شاید ہی کوئی دوسری تصنیف ہو۔ دسویں صدی ہجری سے لے کر چودھویں صدی ہجری تک کے عالمِ اسلام کے تاریخی حالات کا جائزہ لیں تو معلوم ہوگا کہ اس عرصے میں ملتِ اسلامیہ میں جو جو امراض پیدا ہوئے یا جو جو مشکلات پیدا ہوئیں سب کا حل مکتوبات شریف میں موجود ہے گویا کہ مکتوبات ملتِ اسلامیہ کے لیے تریاق و اکیس ہیں اس وقت ہمارے سامنے مختلف مکاتیب فکر ہیں ان میں سے بعض حضرت مجدد قدس سرہ العزیز سے عقیدت و محبت رکھتے ہیں، آپ کی عظمت کے قائل ہیں، آپ کی تعریف و توصیف میں دلیل ہیں اور آپ کو اپنا سمجھتے ہیں۔

زہراً مہ چوں شمع و چوں گل
گرفتہ جنگ با پروانہ بلبل !

(شرح) اس چاند کے لیے پروانہ اور بلبل میں لڑائی ہو رہی ہے۔ پروانہ کہتا ہے کہ وہ شمع ہے اس لیے میرا محبوب ہے اور بلبل کہتا ہے کہ وہ پھول ہے اس لیے جان و دل سے میں اس پر فدا ہوں۔

ان مکاتیب فکر کے اختلاف کی وجہ سے ائمہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحمیہ کو عظیم نقصان پہنچ رہا ہے اس لیے کم از کم وہ مکاتیب فکر جو حضرت مجدد قدس سرہ العزیز کو اپنا رہنما تسلیم کرتے ہیں، آپ کی تعلیمات و ہدایات کو سامنے رکھ کر متحد و متفق ہو جائیں تو انسب و احسن ہو گا۔

مصلحت دیدین آنست کہ یاران ہمہ کار
بگزارند و سرطرہ یارے گیرند

حضرت مجدد قدس سرہ العزیز چاروں سلسلوں سے فیض یاب ہوئے ہیں اس لیے وہ خود اور ان کے متوسلین سب سلاسل طریقت کا احترام کرتے ہیں اور ان کے شیوخ کو اپنا سربراہ و مرشد سمجھتے ہیں۔ سلسلہ عالیہ مجددیہ کی مثال اس دریا کی سی ہے جس میں چاروں طرف سے نہریں آکر ملتی ہیں، اس دریا سے اگر کوئی چلو بھربانی پی لیتا ہے تو اس نے حقیقتاً سب نہروں کا پانی پی لیا اس لیے سلسلہ عالیہ مجددیہ کے متوسلین یہ سمجھتے ہیں کہ ہمیں چاروں سلاسل کا فیض پہنچ رہا ہے اور جس طرح سے ائمہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحمیہ سارے انبیاء متقوین کو حق پر سمجھتی ہے اور ان کا احترام کرتی ہے، متوسلین سلسلہ عالیہ مجددیہ کی بھی بالکل یہی روش ہے۔

بائیں تو بہت تھیں اور بہت کچھ کتنا چاہتا تھا لیکن کیا کیا جائے دامان تعارف بہت تنگ ہے

دامان نگہ تنگ گل حسن تو بسیار

گنجیں بہار تو ز دامان گلہ دارد

اب میں اثنیہ قلم کو روکتے ہوئے تعارف کتاب کے سلسلے میں چند کلمات پر اکتفا کرتا ہوں۔

برادر عزیز جناب ڈاکٹر محمد مسعود احمد صاحب زید جبہ کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے بڑی علمی صلاحیتوں سے نوازا ہے۔ ان کی نظر بڑی وسیع ہے اور ان کا قلم صفحہ قرطاس پر وہ پھول بکھیرتا ہے کہ ہر صفحہ گلستاں نظر آتا ہے:

می دمل گل ہر کجا پائے نگاریں می نمی

جادہ چوں از سیر باز آئی چمن خواہ شدن

انہوں نے اس کتاب کے لکھنے میں بڑی محنت و کوشش کی ہے۔ اتنے حوالے جمع کیے ہیں کہ ہم

تو دیکھ کر حیران رہ جاتے ہیں اور جربات کہتے ہیں وہ سند و دلیل سے کہتے ہیں۔ تاریخی حیثیت سے تو بری نظر میں ایسی کوئی مستند کتاب اس دور میں حضرت مجدد قدس سرہ کے حالات پر نہیں لکھی گئی ہے۔
 ڈاکٹر محمد مسعود احمد صاحب حضرت مولانا مفتی محمد مظہر اشرف قدس سرہ العزیزہ دشاہی امام مسجد جامع نقیوری، دہلی کے صاحبِ زادے ہیں کہ جو جامع کمالات ظاہری و باطنی تھے۔ ان کے تقویٰ و پاک نفسی کے دوسرے مذاہب کے لوگ بھی معترف تھے، ان کے دستِ حق پرست پر سینکڑوں کفار و مشرکین مشرف باسلام ہوئے اور ہزاروں مسلمان بیعت ہوئے۔ یہ انہی کی تربیت اور فیضِ نظر کا اثر تھا کہ ایسے اہل علم و اہل قلم پیدا ہوئے کہ جنہوں نے اُن کی یاد تازہ کر دی اور ان کے نام کو روشن کیا۔

کمال و فضلِ پسرِ زیب و زینتِ پیداست

شود ز آبِ گہرِ نامِ ابر نیساں سبز

ڈاکٹر محمد مسعود احمد صاحب نے یہ کتاب (سیرت مجدد الف ثانی) اصلاح و تصحیح کے لیے مجھے دی اس حسین عمن کی بناء پر کہ جو وہ اس ذرہ بے مقدار سے رکھتے ہیں اور مجھے اختیار دیا کہ حک و اضافہ کا کام میں انجام دوں۔ میں نے اس کتاب کو از اول تا آخر وقتِ نظر سے مطالعہ کیا اور تصحیح کی۔ امید ہے کہ یہ کتاب اہل فکر و اہل نظر میں مقبول ہوگی اور اس کو بنظرِ استعسان دیکھا جائے گا۔ دُعا ہے کہ حق بسماء و تعالیٰ اُن کو اور مجھے اور سب مسلمانوں کو حضرت مجدد قدس سرہ تعالیٰ سرہ العزیزہ کے فیوض سے مستفید فرمائے آمین! وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ۔

عبدۃ محمد ہاشم مجددی غفرلہ

۹ جون ۱۹۷۵ء

بنگلہ نمبر ڈی-۴، بلاک-آئی-شمالی ناظم آباد، کراچی-۲۳ (پاکستان)

سخنہائے برگزینی

از
پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد



نقشِ قرآن، بیرونی حاشیہ بہت اے تیسرا پاسے
اندرونی حاشیہ عظمتِ قرآن پر آیت، کرنی سادہ
یاد کے باہر فاسخ، چاروں قتل، اگر تکرار



یہ لہلاتے تھن، یہ مہکتے پھول، یہ جھللاتے ستارے، یہ دہکتے انگارے، یہ چمکتا مہتاب، یہ دستن
 آفتاب، یہ تلاطم خیز سمندر، یہ بلند و بالا پہاڑ، یہ شاد و آباد بستیاں، یہ رنگ برنگ مٹیوں — کیا
 یہ سب رونقیں باقی رہیں گی؟ نہیں نہیں، ہرگز نہیں: — کل من علیہا فان ۞ ویبقی وجہ
 ربك ذو الجلال والاکرامہ ۞

At the last day they (mountains) shall disappear, like clouds:
 The whole earth shall go spinning, Whirl itself off into wreck,
 and as dust and vapour vanish in the Inane. Allah withdraws
 His hand from it, and ceases to be: (2)

ہاں ہماری آنکھوں کے سامنے موت پردہ فریب چاک کر رہی ہے اور حقیقت واشگاف کر
 رہی ہے مگر ہم کچھ ایسے فریب خوردہ ہیں بھوکریں کھاتے ہیں، ہوش نہیں آتا — اسی سے دل
 لگاتے ہیں جو دیکھتے دیکھتے نیست و نابود ہوتا چلا جاتا ہے اور اُس سے جی چراتے ہیں جو باقی ہے،
 چسپے چسپے پر جس کے نشان موجود ہیں ۞

سرسری تم جہان سے گزرتے
 درتہ ہر جا جہان دیگر تھا

۱۰۰۰-۲۶-۲۷

۱۰ Thomas Carlyle: On Heroes and Hero-worship, (1795-1881).
 London, 1963, p. 93

سب کچھ فنا ہو جائے گا لیکن نہ وہ جلوہ جاناں مٹے گا اور نہ اس پر ٹٹنے والے میں کے، زندگی کا
مقدر ہے فلنجیبتہ حیلۃ طیبۃ^۱ ہم اس کے ہیں ہمارا پوچھنا کیا! آؤ انہیں سے دل
لگاؤ، انہیں کی باتیں سنو کہ متاع حیات مل جائے!

حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمہ (۲۹۷-۳۰۹ھ) نے کیسی پیاری بات فرمائی اللہ عظیم حقیقت
بیان فرمائی، اس دور پر آشوب میں اس حقیقت کو سمجھنے کی ضرورت ہے، آپ نے فرمایا:
”اولیاء اللہ کے طفوظات و حالات پڑھنے، لکھنے اور سننے میں ان گنت فائدے ہیں
— ان کا کلام ایک غیبی شکر ہے۔ جب ہم ہر طرف سے مایوس ہو جاتے ہیں،
اس شکر سے اچانک ہمارا دل قوی ہو جاتا ہے اور کام کرنے کو جی چاہنے لگتا ہے۔
آج بے دل نے ہم کو نکما کر دیا ہے، کام میں جی لگنا ہے تو پہلے ان سے جی لگاؤ تاکہ بے دلی ختم
ہو جائے اور کام کرنے کی قوت اور حوصلہ پیدا ہو جائے۔ مولانا عبد الرحمن جامی علیہ الرحمہ نے بھی تو
کے اس پوشیدہ سرچشمے کی اس طرح نشاندہی فرمائی ہے۔“

حکایات المشائخ جند من جنود مشائخ کی باتیں، اللہ کے لشکروں میں سے
اللہ تعالیٰ سے ایک شکر ہے۔

یہ بات یوں ہی نہیں کہہ دی گئی، اس کے پیچھے ایک عظیم نفسیاتی حقیقت مخفی ہے۔ جب قرآن
کریم نے سابقین انبیاء و رسل کے ذکرِ غیر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دکھی دل کی ڈھارس باندھی
تو یہ عظیم حقیقت ہمارے سامنے آئی، — غارِ نازیات میں ہمت و حوصلہ بھی پیدا ہوتا ہے
جب انسان بلند ہمتوں اور حوصلہ مندوں کی باتیں سنتا ہے، اسی لیے قرآن کریم نے سرکارِ دو عالم صلی
اللہ علیہ وسلم کو سابقین انبیاء و رسل کے خوب قصے سنائے اور قلبِ مبارک کو وہ قوت بخشی کہ بایں
شاید۔ قرآن کہتا ہے:

۱۰ النمل - ۹۷

۱۱ شیخ بدر الدین سرہندی: حضرات اللہ ص، مطبوعہ لاہور ۱۳۳۱ھ / ۱۹۲۲ء - ۵۰ء

۱۲ ایضاً، ۵۰ء

وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ
مَا نَبِّئُكَ بِهِ فَآذِمْ لَهُ

ہم تجھے انبیاء و رسول کے واقعات نہیں گے
تاکہ اس سے تیرے دل کو قوی کریں۔

دور بید کے کمزور دلوں کے لیے اولیاء کے حالات ایڈ صدقوت و طمانیت ہو سکتے ہیں،
جھوٹے پتے کمانیوں سے زندگی نہیں بنا کرتی، زندگی کے لیے جیتی جاگتی اور سچی سیرتوں کی ضرورت
ہے، اس لیے ہم دسویں صدی کے عظیم بزرگ حضرت شیخ احمد سرمدی مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ
(۱۲۳۴ھ/۱۸۱۹ء) کی سیرت مبارکہ اور اصلاحی کارنامے پیش کر رہے ہیں، عقیدت کن نگاہ سے
انہیں، حقیقت کی نظر سے۔

وہ مقلب القلوب ہے، جب چاہتا ہے دلوں کو پھیر دیتا ہے
کوئی ہے مجھ میں کہ مجھ سے لیے جاتا ہے مجھے

۱۹۶۰ء میں جناب محمد اسلم صاحب نے مدیر ماہنامہ ”سروش“ (نیو کاسل) نے ایک مضمون کی
فرمائش کی، — راقم اس زمانے میں شاہ عبداللطیف گورنمنٹ کالج میرپور خاص (سندھ) میں
صدر شعبہ اردو تھا۔ — موضوع کی تلاش تھی، استاد مقرر قبل ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں مدظلہ
العالی (صدر شعبہ اردو سندھ یونیورسٹی، حیدرآباد سندھ) کی خدمت میں حاضر ہوا، موضوع کے
یہ عرض کیا تو فرمایا کہ مولانا مناظر احسن گیلانی (صدر شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد دکن)
کے مضمون ”الف ثانی کے تجدیدی کارنامے“ (مشمولہ تذکرہ مجدد الف ثانی، مطبوعہ لکھنؤ) کا خلاصہ
قلم بند کر لیں، لیکن جب تلخیص کا یہ کام کرنا چاہا تو انشراح صدر ہوا اور طبیعت سہل پسندی سے مشکل
پسندی کی طرف راغب ہونے لگی چنانچہ تلخیص کے بجائے حضرت مجدد الف ثانی پر ایک مبسوط مقالے
کی تیاری کے لیے مواد کی فراہمی کی لگن لگ گئی تھی۔ — کوشش جاری رکھی اور حضرت والد ماجد مفتی اعظم

۱۲۰، ۱۲۱

۱۲۲ جناب محمد اسلم صاحب کے زمانے میں پاکستان میں تعلیم حاصل کر رہے تھے۔ اب کل پنجاب یونیورسٹی کے شعبہ تاریخ میں
ریڈر ہیں۔ ان کی متعدد دینی تعانیات شائع ہو چکی ہیں۔ مسعود

۱۲۳ چونکہ اس کام میں تعاون کا اندیشہ تھا اس لیے جناب محمد اسلم صاحب کو اسلامی ادارہ کے موضوع پر رہائی برصغیر

شاہ محمد منظر اشرف علیہ الرحمہ (م۔ ۱۳۸۶ھ / ۱۹۶۶ء) سے دعا کی درخواست کی، حضرت مدوح نے جوبانہ تحریر فرمایا:

حضرت مجدد و صاحب رحمہ المولیٰ القوی کے حالات پر مقالہ تحریر کرنا مبارک ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ کما خفہ اس میں کامیاب فرمائے اور ایسے امور میں تیری ریت سے ہمیشہ کرائے لے

ایک دوسرے مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

حضرت شیخ قدس سرہ کے مقالے کی خبر نے نہایت درجہ محفوظ کیا، مولیٰ تعالیٰ تمہیں تہنہ جید اجمہ کا منظر بنائے لے

ظ۔ دل سے جو بات نکلتی ہے اثر رکھتی ہے، پھر ایک کامل دل سے نکلی ہوئی بات کیوں نہ اثر رکھتی ہو، تنگ دانی اور کم علمی کے باوجود تکمیل آرزو کے اسباب پیدا ہوتے چلے گئے اور بفضلہ تعالیٰ جون ۱۹۶۱ء میں مقالے کی پہلی قسط (بغوان شیخ احمد سرہندی) ماہنامہ معارف (اعظم گڑھ) میں منظر عام پر آگئی ہے

شکر کلام فضل بجا آور کے
عاجز بماند ہر کہ دریں افتکار کرد

اہل علم و فضل نے اس مقالے کو قدر کی نگاہ سے دیکھا اور بہت افزائی قرانی مناسب معلوم ہوتا ہے بطور تحذیریت نعمت ان حضرات کے تاثرات پیش کر دیے جائیں، حاشا و کلا تفخر مقصود نہیں۔

استاد مکرم ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں مدظلہ العالی نے جب یہ مقالہ مطالعہ کیا تو راقم کو تحریر فرمایا:

دقیقہ صفحہ سابقہ، ایک مقالہ ارسال کر دیا گیا جو سرودش کے کسی شمارے میں انگلستان سے شائع ہو گیا۔
مستود

۱۔ مکتوب مورخہ یکم نومبر ۱۹۶۶ء از دہلی
۲۔ مکتوب مورخہ ۱۱ مئی ۱۹۶۱ء از دہلی

”آپ کا مضمون معارف (جون) میں حضرت مجدد قدس سرہ کے متعلق پڑھ کر بہت جی خوش
ہوا، بارک اللہ! بارک اللہ! اللہ پاک خوب خوب نوازے! آمین! یہ
ایک دوسرے مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہیں:

”حضرت مجدد قدس سرہ کے متعلق آپ کا مضمون باہر کے لوگوں نے یعنی ہندوستان
والوں نے بھی سراہا ہے۔ ماشاء اللہ! سہ

مدیر معارف مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی نے تحریر فرمایا:

”یہ مضمون بہت پسند کیا گیا، اس کی تعریف میں خطوط بھی آئے اور رسالہ الفرقان (دکنی)
اس کو مسلسل نقل کر رہا ہے، اس مقبولیت پر بارک باد قبول فرمائیے سہ

استاد محترم دامت برکاتہم العالیہ نے جب یہ مقالہ ماہنامہ الفرقان (دکنی) میں ملاحظہ فرمایا تو بے ساختہ
اپنی شفقتانہ دعاؤں سے نوازا اور تحریر فرمایا:

”ماشاء اللہ آپ کا مضمون معارف سے اب الفرقان (دکنی) میں ستمبر اور اکتوبر کی قسطوں

میں نکل رہا ہے، آپ یقیناً قابلِ فخر ہیں اور باعثِ صداقت قرار ہیں، دنیا میں یہ مقبولیت
ہے تو روحانیت اور عقیقی میں کس قدر نہ ہوگی، اللہ پاک خوب خوب نوازے، اور

حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے الطافِ اقرابت سے بہرہ مند فرمائے۔ آمین! یہ

خود مدیر الفرقان مولانا محمد منظور نعمانی زید منایتہ نے یاد فرمایا اور اس مقالے کی تعریف فرمائی، انہوں نے
تحریر فرمایا:

”معارف سے آپ کے مضمون کی غالباًہ قسطیں اب تک شائع ہو چکی ہیں، اللہ تعالیٰ

نے آپ سے یہ کام خوب لیا اور آپ نے اس موضوع پر بہت سا ایسا مواد بھی فراہم

کر دیا جو ہم جیسوں کی دسترس سے باہر تھا، جزاکم اللہ خیر الجزاء۔ ہم جیسوں پر آپ نے

۱۵ مکتوب محرمہ ۱۳۷۲ھ ۲۴ جون ۱۹۵۱ء از حیدرآباد سندھ

۱۶ مکتوب محرمہ ۱۳۷۲ھ ۲۸ اگست ۱۹۵۱ء از حیدرآباد سندھ

۱۷ مکتوب محرمہ ۱۳۷۲ھ ۱۲ ستمبر ۱۹۵۱ء از اعظم گڑھ (دیو۔ پی)

۱۸ مکتوب محرمہ ۱۳۷۲ھ ۱۴ اکتوبر ۱۹۵۱ء از حیدرآباد سندھ

”آخر میں ادنیٰ تصنع کے بغیر پھر عرض کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے یہ بڑا غیر معمولی

کام لیا، میرا تو خیال ہے کہ آپ کے کام پر اب اس سلسلے میں شاید کوئی اضافہ نہ ہو سکے

گاہا العلم عند اللہ۔ کوئی شائع شدہ جینز الفرقان میں نقل کرنے کی نوبت شاذ و نادر ہی

آتی ہے بلکہ دستور و معمول نہیں ہے لیکن آپ کے اس مضمون کا حق جان کر اس کو شائع

کیا جارہا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے عام ناظرین کو نفع پہنچائے اور اس کے اجر میں آپ کے

ساتھ ہم لوگوں کو بھی دیے میں شریک فرمائے۔" لے

پاک و مہند اور بیرون مہند کے بعض دوسرے فضلا نے بھی اس مقالے کی قدر و منزلت فرمائی۔ چنانچہ

مولانا غلام رسول مہر مرحوم نے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا:

”حضرت مجدد پر جو مقالہ پروفیسر مسعود احمد صاحب نے تحریر فرمایا وہ ہر لحاظ سے

”قابلِ قدر ہے“۔

مولانا عبدالماجد دریا آبادی نے بھی قدر افزائی فرمائی اور تحریر فرمایا:

”مضمون سرسری طور پر معارف میں پڑھا تھا اور پڑھتے وقت پسند بھی کیا تھا بلکہ

جا بجا اس سے مستفید بھی ہوا تھا۔۔۔ کتابی صورت میں اسے ضرور چھپوایئے،

مشتاق رہوں گا، امے

فرانس کے ایک مستشرق انجمنی مارین مولا نے جب اس مقالے کی خبر سنی تو راقم کو لکھا :-

حضرت مجددِ پر آپ کے مضمون سے مجھے بڑی دلچسپی ہے، میں نے کچھ اردو پڑھی ہے

اور میں اس مضمون کو پڑھ سکتا ہوں۔ میں اس کا بالاشتعال مطالعہ کرنا چاہتا ہوں،

۱۵ مکتوب مجرّمه ۱۶ رجوری ۱۹۶۲ء، از مکتوب (پور پی)

۱۷ امریکہ اور کینیڈا میں بعض مفاد نے اس سے استفادہ فرمایا۔

۳۵ مکتوب مطبوعہ معارف شمارہ داریچ ۱۹۶۲ء بنام مدیر معارف، ص ۲۳۰.

۴۵ مکتوب محررہ ۲۰ مئی ۱۹۶۲ء از دریا آباد دیوبند

اکر ملن ہوا تو میں کوشش کروں گا کہ اس مقالے کا انگریزی یا فرانسیسی ترجمہ بیس چھپ جائے :۔

یہ مقالہ معارف (اعظم گڑھ) میں جون ۱۹۶۱ء میں چھپنا شروع ہوا اور فروری ۱۹۶۲ء تک مسلسل نو قسطوں میں شائع ہوا، ماہنامہ الفرقان (دکھن) نے اس کو آٹھ قسطوں میں دسمبر ۱۹۶۱ء تا اپریل ۱۹۶۲ء نقل کیا، اس کی دوسری اور تیسری قسط جو دور اکبری سے متعلق تھی ہفت روزہ ایٹیا دلاہور نے اپنے خصوصی شمارے ۲۷ نومبر ۱۹۶۱ء میں نقل کی۔

مقالے کی اشاعت کے بعد بعض کرم فرماؤں نے کتابی صورت میں شائع کرنے کا مشورہ دیا، چنانچہ چیف ایڈیٹر اوقات ڈاکٹر شیخ محمد اکرم مرحوم (سی۔ ایس۔ پی) نے ایک ملاقات میں اس طرف توجہ فرمایا اور یہ وعدہ فرمایا کہ یہ کتاب محکمہ اوقات (مغربی پاکستان) کی طرف سے شائع کی جائے گی، راقم کا خود بھی یہی خیال تھا کہ اس مقالے کو کتابی صورت میں مرتب کیا جائے لیکن دل یہ چاہتا تھا کہ اس پر اور اضافے کیے جائیں چنانچہ مزید مواد کی فراہمی میں مصروف ہو گیا اور یہ کوشش کی کہ یہ مقالہ جلد سے جلد کتابی صورت میں شائع کر دیا جائے مگر طلب و شوق نے کسی منزل پر نہ کئے کا نام نہ لیا۔ چنانچہ گزشتہ دس سال (۱۹۶۲ء تا ۱۹۷۲ء) میں بہت کچھ مطالعہ کیا، یہ تعویق رحمت بن گئی، بہت سی نادر چیزیں سامنے آئیں جو مقالے کی تدوین کے وقت پیش نظر نہ تھیں، مثلاً حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی جملہ تصانیف، آپ کے صاحب زادگان اور نمبرگان کے مکتوبات شریف اور دیگر رسائل برٹش میوزیم اور انڈیا آفیس لائبریری (لندن) کے نادر مخطوطات اور بعض دیگر اہم مطبوعات اور مقالات، الغرض ان تمام مآخذ سے بہت سا مواد فراہم کر لیا گیا۔

محترمی جناب حکیم محمد تقی صاحب (مالک مشہور آفٹ پریس و مدینہ پبلشنگ کمپنی - کراچی) کو جب اس کا علم ہوا تو موصوف نے کتاب کی تدوین کے لیے مسلسل اصرار فرمایا چنانچہ جب معلومہ مواد سمیٹنے بیٹھا تو محسوس ہوا کہ یہ کام دو تین برس سے پہلے ممکن نہیں، اتنی طویل فرصت کا ملنا مشکل نظر آیا تاہم پیسے ہی تو نکلی تھی، اس لیے یہی سوچا کہ معارف کے مطبوعہ مقالے میں بعض ضروری اضافے کر کے شائع

۱۵ مکتوب محرمہ ۱۴۰۵ گشت ۱۹۶۲ء از پریس (دربان انگریزی)

کرایا جائے چنانچہ جولائی ۱۹۶۲ء میں کراچی میں از سر نو تدوین و تبصیر کا یہ کام شروع کیا اور مئی ۱۹۶۳ء میں سنڈو خاں (سندھ) میں پایہ تکمیل تک پہنچا۔ فاضل شہ علی ذلک، یہ بیفہ معارف میں مطبوعہ سے تقریباً چھ گنا زیادہ ہے۔ اگر تمام مواد کو پیش نظر رکھا جاتا تو کئی گنا بڑھ جاتا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ حضرت مجددی کے بیسٹ سوانح میں معلومہ مواد سے استفادہ کیا جائے گا۔

تکمیل کے بعد سیرت مجدد الف ثانی کا بیفہ تنقیح و تنقید کے لیے مختلف علماء و فضلا کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ چنانچہ ماہ جون ۱۹۶۳ء میں استاد محترم حضرت اسحاق ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں مدظلہ العالی (صدر شعبہ اردو، سندھ یونیورسٹی - حیدرآباد) کی خدمت میں پیش کیا، آپ نے نظر ثانی فرمائی اور ازراہ کرم تقدیم تحریر فرمائی۔

ماہ ستمبر ۱۹۶۳ء میں عالی جناب ڈاکٹر محمد حسین صاحب دام اجلہم دو افس چانسلر کراچی یونیورسٹی کی خدمت میں پیش کیا گیا، آپ نے بیفہ مطالعہ فرمایا اور ازراہ عنایت تقریباً تحریر فرمائی۔ آخر میں خاندان مجددیہ کے چشم و چراغ فاضل جلیل حضرت مولانا اسحاق محمد ہاشم جانو مجددی سرمندی دامت برکاتہم العالیہ نے ۱۹۶۳ء اور ۱۹۶۵ء کے درمیان کئی ماہ بیفہ بامعان نظر مطالعہ فرمایا، ایک ایک سطر اور ایک ایک حرف کو پرکھا، مفید مشوروں سے نوازا اور ازراہ ثقیق محبت و تعارف، تحریر فرمایا۔ مجزاہم اللہ اسن الجزاء۔

بعض فضلا نے مفید مشورے دیے تھے، اختصار و اجمال کی وجہ سے ان پر بھی عمل نہ کیا جا سکا۔ معز می جناب پیر حسام الدین راشدی صاحب (کراچی) نے فرمایا تھا کہ ایک مستقل باب میں پاک و مہند اور بیرون مہند سلسلہ مجددیہ کی خاتقاہوں کا جائزہ لیا جائے پھر خاندان مجددیہ کے متعلق بھی معلومات فراہم کی جائیں کہ یہ خاندان سرمندیہ سے نکل کر کہاں کہاں پھیلا، اسی طرح حضرت علامہ مفتی محمد محمود صاحب مدظلہ العالی (حیدرآباد سندھ) نے فرمایا تھا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے شجرہ خاندان مجددیہ میں بعض گز گم شدہ ہیں، ایک مغربی مستشرق نے بھی اس طرف توجہ دلائی تھی، حضرت مفتی صاحب نے فرمایا تھا کہ اس کی پوری پوری تحقیق کی جائے لیکن یہ کام بھی نہ ہو سکا، ان شاء اللہ تعالیٰ حضرت مجددی کے بیسٹ سوانح میں ان امور پر بحث کی جائے گی۔

مطالعہ کے دوران یہ بات سامنے آئی کہ بعض فضلا نے حضرت مجدد کے بارے میں غیر مستند باتیں لکھ دی ہیں جن کی اصلاح کی ضرورت ہے خیال ہوا کہ ”استدراک“ کے عنوان سے ایک علمی باب قائم کر کے ان تسامحات کی نشاندہی کر دی جائے لیکن اجمال کی وجہ سے اس کو بھی نظر انداز کرنا پڑا اور آئندہ کے لیے اٹھارکھا۔ البتہ، یہاں یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان تالیفات اور مقالات کی ایک مہل فہرست پیش کر دی جائے جن میں یہ غیر مستند باتیں تحریر ہیں۔ اس فہرست میں ان کتابوں کو حذف کر دیا گیا ہے جو علمی حلقوں میں مستند نہیں سمجھی جاتیں، اپنی معلومات کی حد تک صرف انہیں کتابوں اور مضامین کا ذکر کیا جا رہا ہے جو کسی نہ کسی حیثیت سے مستند سمجھے جاسکتے ہیں:

اردو اور فارسی تالیفات:

- ① فقیر محمد تبلی: حدائق الحنفیہ، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۳۲۴ھ / ۱۹۰۶ء
- ② ڈاکٹر برہان احمد فاروقی: حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا نظریہ توحید، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۶ء
- ③ لفیٹنٹ خواجہ عبدالرشید: معارف النفس، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۲ء
- ④ ڈاکٹر معین الدین احمد: معاشرتی اور علمی تاریخ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء
- ⑤ ڈاکٹر غلام جیلانی برق: فلسفیان اسلام، مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۸ھ / ۱۹۶۸ء
- ⑥ ڈاکٹر شیخ محمد اکرام: رود کوثر، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۸ھ / ۱۹۵۰ء
- ⑦ ڈاکٹر شیخ عنایت اللہ وسید نذیر نیازی: دائرہ معارف اسلامیہ، جلد ۲، کراچی ۲۰۲۲ء
- (بذیل احمد، شیخ سرمندی)
- ⑧ امیر حمزہ شنواری: وجود و شہود، پشاور، ۱۳۹۴ھ / ۱۹۷۴ء

انگریزی تالیفات :

8. Sayyid Fayyaz Mahmud : *A Short History of Islam* , Karachi 1960
9. John A. subhan : *Sufism Its Saints and shrines*, Lucknow, 1960
10. Prof Aziz Ahmed : *Studies in Islamic culture in the indian Environment* . Oxford , 1964
11. Dr. A H Rizvi : *Muslim Revivalists movements in Northern India in the 16th & 17 centuries*, lucknow. 1965
- M. Mujeeb : *The indian muslims* . london 1967
- G. Allana : *Our Freedom Fighters*. Karachi. 1969
- Jamil Ahmad: *Hundred Great muslims*. lahore 1971
- Dr Yohanan Friedmann: *Shaykh Ahmad Sirhindi an outline of His thought and a study of His Image in the eyes of posterity*. Montreal. 1971

انگریزی مقالات :

Prof Aziz Ahmad: *Religious and Political Ideas of Shaikh Ahmad Sirhindi*. Revista Degli Studi oriental, Volumes xxxvi, Roma 1961

17 Dr, Freeland Abbot: *The Decline of the Mughal Empire*
 and Shah waliullah -- "The Muslim World" Volume III No, 2
 April, 1962
 Dr, Freeland Abbot: *Islam in India before Shah waliullah* --
 "Studies In Islam" , volumes I, No I, New Delhi, january, 1961



ملکن ہے کہ بعض تارین کرام اس کتاب میں یہ بات محسوس کریں کہ اس میں کرامات و معجزات کے بیان سے گریز کیا گیا ہے نیز حضرت مجدد کے معارف روحانی کو یک قلم نظر انداز کر دیا گیا ہے اور جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے۔ ان امور کے متعلق وضاحت ضروری سمجھتا ہوں۔

کشف و کرامات کو ہم نے اس لیے نظر انداز کر دیا کہ ایک توبہ معیار ولایت نہیں دوسرے گزشتہ تین سو ساڑھے تین سو برس میں اس موضوع پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، تحصیل حاصل سے فائدہ بہ درحقیقت داغ سیرت ہی سب سے بڑا معیار ولایت ہے بلکہ قرآن نے تو اس کو معیار نبوت قرار دیا ہے اسی لیے مشرکین عرب کو بار بار سیرت مبارکہ کی طرف متوجہ کیا گیا۔

ہر زمانے کے اذواق اور تقاضے جدا ہوتے ہیں، ایک وہ زمانہ تھا جب کرامتیں سن سن کر دل اچھلتے تھے اور ایک زمانہ یہ ہے کہ بعض حضرات کو سن سن کر وحشت ہوتی ہے اور کرامات کا ذکر نہیں ہوتا تو اطمینان کا سانس لیتے ہیں اور اس کو سوانح کی سب سے بڑی خوبی قرار دیتے ہیں شلڈا کٹر شیخ محمد اکرام مرحوم، خواجہ محمد ہاشم کتبی کی زبۃ المقامات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"اس کتاب کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ ایک روحانی بزرگ کے حالات ہونے کے باوجود یہ خرق عادت واقعات سے قریب قریب خالی

ہے

اسی طرح جناب محمد اسلم صاحب (ریڈر شعبہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی لاہور) مفتی غلام سرور لاہوری کی خزینۃ الاصفیاء پر تبصرہ کرتے ہوئے جدید انداز فکر کی اس طرح ترجمانی فرماتے ہیں:

”صاحب خزینۃ الاصفیاء نے اپنی کتاب میں ”ہیبت ناک“ قسم کی ایسی کرامات کی تفصیل دی ہے جن کو پڑھ کر انسانی عقل و خرد کو شرم آ جاتی ہے، موجودہ نسلیں ان کی بحث و مباحثہ کرنے کی بجائے بے توجہی سے ان کو نظر انداز کرنا بہتر سمجھتی ہیں، ظاہر ہے کہ ان کشف و کرامات کے بے معنی قصوں کا تصوف سے دور کا بھی تعلق نہیں“

اس بات سے تو اتفاق نہیں کیا جاسکتا کہ کشف و کرامات بے معنی ہیں، اگر فاضل موصوف کے بے معنی ہیں تو وہ مختار ہیں، روحانی معاملات میں عقل کا شرمناک بھی مستبعد نہیں

ہے دانش برہانی حیرت کی فراوانی

بیشک دانش برہانی، نادم و شرمسار ہے۔ ان معاملات کو سمجھنے کے لیے دانش نوری کی ضرورت ہے، دیکھا جائے تو کائنات کی ہر شے محیر العقول ہے اور فاضل موصوف کی اصطلاح میں ”ہیبت ناک“

نظر پیدا کر اول پھر تماشا دیکھ قدرت کا

وہ بھی تھے جنہوں نے مشکوفات کو سنا، کرامات کو دیکھا اور سر تسلیم خم کیا، اشد نے ان کو عقل دی تھی، عقل سے عاری نہ تھے بلکہ بہت سوں کو عقل سکھا گئے مگر وہ عقل منور و مستنیر تھی، یہ عقل امامت کے لائق نہیں جو قدم قدم پر شرماتی ہے۔ لیکن ہاں فاضل موصوف کی اس بات سے ہم اتفاق کریں گے کہ اولیاء اشد کی سیرت کے اصلی خدوخال کرامات کی نذر ہو جاتے ہیں، واقعی یہ بات نہایت افسوس ناک ہے، فاضل موصوف لکھتے ہیں:

یہ عجیب اتفاق ہے کہ اگر آپ ان بزرگوں کے کارناموں، ان کی تعلیمی اور تربیتی کوششوں اور سوانح حیات سے واقفیت پیدا کرنا چاہیں تو آپ کو صحیح اور مستند حالات نہ مل

۱۷ شیخ محمد اکرام: ارغوان پاک، ص ۱۶۷

۱۸ پروفیسر محمد اسلم: تاریخی مقالات، مبلوہ لاہور، ستمبر ۱۹۷۹ء، ص ۲۷۹

سکین گئے، ان کے متعلق بس قدر شریح پر ملتا ہے اس پر کشف و کرامات اور عقیدت کی

کمر تپائی ہوئی ہے۔

بہر کیف ہم نے جدید نسل کی اس شکایت کے تحت کرامات کے باب کو یکسر نظر انداز کر دیا ہے
کیونکہ ہمارے خصوصی مخاطب وہی ہیں جو حضرات کرامات کے متعلق معلومات حاصل کرنا چاہیں ان کو
چاہیے کہ حضرت مجدد پر دوسری بہت سی تصانیف مطالعہ کریں جن میں سے بعض کا ذکر کتابیات میں
کر دیا گیا ہے۔

دوسری بات جو ہم نے اس کتاب میں نظر انداز کر دی ہے حضرت مجدد کے بیشتر مکتوبات اور
لامحدود معارف روحانی ہیں، ان کا بیان نہ کرنا حقیقت فراہوشی ہے، لیکن یہ ایسی حقیقت ہے کہ
جس کا بیان کرنا آسان نہیں جو حضرات بیان کرتے ہیں ان میں اکثر فلسفیانہ اور منطقیانہ موثر گافیاں
کرتے نظر آتے ہیں، ان کی نظر صرف ظاہر تک ہے، لیکن یہاں بات دل میں اتر جانے اور دل میں
اتار دینے کی ہے۔ یہ بات بھی پیدا ہوتی ہے جب دل کو دل سے راہ ہوتی ہے۔ عربی اور
فارسی زبانیں جان لینا اور مصطلحات صوفیہ پر عبور حاصل کر لینا کافی نہیں بلکہ ان معارف کو سمجھنے کے
لیے روحانی بلوغ کی ضرورت ہے۔ کم از کم اس بندی تک پہنچنے کی ضرورت ہے جہاں سے وہ
بلندیاں نظر آسکیں جہاں حضرت مجدد الف ثانی جلوہ افروز ہوئے۔ بیان معارف میں اسی عجز و
دساندگی کی وجہ سے محی الدین ابن عربی علیہ الرحمہ کی تصنیف خصوصاً المحکم پر تبصرہ کرتے ہوئے پروفیسر
نکلسن نے لکھا ہے۔

فصوص المحکم میں جن تصورات اور نظریات کا ذکر کیا گیا ہے ان کا سمجھنا مشکل ہے

اور ان کی تشریح کرنا تو اور بھی مشکل ہے۔

۱۹۳۲ء میں ڈاکٹر محمد اقبال نے انگلستان میں ایک لیکچر دیا تھا، اس لیکچر میں ضمناً حضرت مجدد کے

۱۵ ایضاً، ص ۲۷۸

۵۲

Nicholson . Studies in Islamic Mysticism. Cambridge. 1921. P 14.

مکتوبات اور آپ کے روحانی معارف کا ذکر کیا ہے لیکن ساتھ ہی ساتھ اپنی بے بسی اور کم مائیگی کا اظہار بھی ان الفاظ میں کر دیا ہے:-

”مجھے ڈر ہے کہ میں نفسیات حاضرہ کی زبان میں اس کے حقیقی معنی شاید ہی بیان کر سکوں
کیونکہ اس قسم کی زبان موجود ہی نہیں“۔

جن معارف کو بیان کرنے سے فضلاء عصرِ ماضی ہوں ان کو ہم فرومایہ کیا بیان کر سکتے ہیں! —
حضرت والد ماجد مفتی اعظم شاہ محمد مظفر اللہ علیہ الرحمہ نے بھی ایک مکتوب میں اس حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا تھا، آپ نے تحریر فرمایا تھا:

”ان مقامات کا تحریر کرنا درحقیقت ناممکن ہے“۔

چنانچہ ہم نے اسی عجز و درماندگی کی وجہ سے اس باب کو حذف کر دیا اور ضمناً انہیں معارف کا ذکر کیا گیا جو ضروری تھے جن حضرات کو ان معارف کی تلاش و جستجو ہوان کے لیے ضروری ہے کہ نہ صرف عربی اور فارسی زبانوں اور مصطلحات صوفیہ سے واقف ہوں بلکہ سوز و ساز بھی رکھتے ہوں ان کو چاہیے کہ کسی اہل دل سے ان معارف کو سمجھیں، اہل دانش کے پاس نہ جائیں کہ وہاں سوائے زبانی جمع خرچ کے کچھ نہیں۔

آخر میں چند باتوں کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں — سیرت مجدد الف ثانی .

۱۳۹۳ھ / ۱۹۷۳ء میں مکمل ہو گئی تھی اس وقت راقم الحروف گورنمنٹ کالج ٹنڈو محمد خاں (ضلع بدین) میں تھا، اس کے بعد گورنمنٹ کالج، کپرو (ضلع ساٹھلہ) تقرر ہوا اور اب گورنمنٹ کالج منٹھی (ضلع تھارپارکر) میں کام کر رہا ہوں۔ تکمیل کے بعد کتاب کی بیضہ مختلف فضلاء کے مطالعے میں رہا۔ پھر ناشر محترم حکیم محمد تنہا صاحب زید مجدہ بارضہ فایح اچانک علیل ہو گئے اور اب تک علیل ہیں۔ اس طرح اشاعت میں تاخیر پڑتا خیر ہوتی چلی گئی، بالآخر ناشر موصوف کے برادر زادہ برادر فرید الدین صاحب در فرزند نسبتی بلام میں تاخیر پڑتا خیر ہوتی چلی گئی، بالآخر ناشر موصوف کے برادر زادہ برادر فرید الدین صاحب در فرزند نسبتی بلام

۱۔ ڈاکٹر محمد اقبال: تشکیل جدید الیات، مطبوعہ لاہور، ۱۹۵۸ء، ص ۳۹۹

۲۔ مکتوب محررہ ۱۱ مئی ۱۹۷۱ء از دہلی۔

افتخار احمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے کتابت و طباعت کا اہتمام کیا۔ ان دونوں حضرات کی مساعی بمید سے یہ کتاب منظر عام پر آرہی ہے فجزا ہما اللہ احسن الجزاء۔

سیرت مجدد الف ثانی کی تالیف کے بعد جو مواد حاصل ہوتا گیا، وہ بیسنے میں شامل کر دیا گیا۔ اس طرح یہ کتاب گورنمنٹ میں مکمل ہو گئی لیکن اس میں ۱۹۵۳ء تک اضافے ہوتے گئے اور عین ممکن ہے کہ طباعت کے مرحلے تک اضافے ہوتے رہیں کیونکہ تحقیقی کتابوں کا حال دوسری کتابوں سے یکسر مختلف ہے، یہاں میں لمحہ بہ لمحہ ترمیم و اضافے کا عمل جاری رہتا ہے۔

دوسری بات یہ عرض کرنی ہے کہ ہم نے اس کتاب میں عربی، فارسی اور انگریزی کتابوں کے اقتباسات کے صرف اردو ترجمے دیے ہیں یہ اس لیے کہ اگر صرف متن پر اکتفا کیا جاتا تو بہت سے قارئین استفادہ نہ کر سکتے، متن اور ترجمہ دونوں کا اہتمام کیا جاتا تو کتاب کا حجم بڑھ جاتا (گو انگریزی تصانیف میں بالعموم ترجمہ دیا جاتا ہے) حجم بڑھ جانے سے کتاب کی قیمت پر اثر پڑتا۔ اس لیے سب سے درست ترجمہ دے دیا گیا ہے، لیکن تحقیقی نقطہ نظر سے متن کا پیش کرنا ضروری ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ حضرت مجدد کی بسیط سوانح میں اس کمی کو پورا کر دیا جائے گا۔

مولیٰ تعالیٰ کا صد ہزار شکر و انعام ہے کہ اس نے مملکت حیات عطا فرمائی، ذوق و شوق سے نوازا۔ آرزو دی اور تکمیل آرزو کے اسباب فراہم کیے، اپنی محبت کے ساتھ ساتھ اہل اللہ کی محبت مشرف فرمایا، اور دولت محبت عطا فرما کے بے نیاز این و اں کر دیا۔

دو عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو

عجب چیز ہے لذت آشنائی

۱۴ ربیع الاول ۱۳۹۵ھ

محمد مسعود احمد

مطابق

پرنسپل

۲۸ مارچ ۱۹۷۵ء

گورنمنٹ کالج، میٹھی (سندھ، پاکستان)

یومِ جمعہ المبارک۔





خراج عقیدت

از

- مولانا عبدالرحمن جامی
- شیخ عبداللہ قطب
- خواجہ محمد عبداللہ المعروف بہ خواجہ خود
- خواجہ عبداللہ وحدت
- شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
- شاہ عبدالغنی صاحب مدنی
- ڈاکٹر محمد اقبال

①

مَوْلَانَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ جَاهِي

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار تاند کہ برتند از رہ پنہاں بحر قافلہ را
ناقصے گر کند این سلسلہ را طبع قصور عاشق شر کہ بر آرم زبان این گلہ را
ہمہ شیران جہاں بستہ این سلسلہ اند رُوبہ از حیلہ چہاں بگسلد این سلسلہ را
(روض الاذہار فی ذکر الاتیار، مطبوعہ دہلی، ۱۳۴۷ھ)

②

شَیْخُ عَبْدِ اللَّهِ قُطُبُ

صاحب مائتہ عاشق ظہور اور درسنہ الفت خواہد بود و شان او، شان غریب عجیب۔
(مکتوبات شیخ عبد اللہ قطب، دہلی، مکتوبہ ۸۸۷ھ)

③

خَوَاجَا عَبْدِ اللَّهِ

(ابن خواجہ باقی باشد)

امام زماں قطب اقطاب عالم کہ چون او ندانم کہ بگذشت یک تن
ز بس ہمت و وسعت فہم باطن بہ تجدید الفت دوم شد مسین
چو بہر شفاعت بہ عشرہ دہاید جہانے نہاں گردوش زیر و امن
(شیخ بدر الدین بہرندی، حضرت القدس، مطبوعہ لاہور، ۱۳۴۳ھ، ص ۲۶۵)

(۴)

حضرت خواجہ عبدالاحد وحدات

بگوداستان زرا احمد نقش بند
گزشتہ بیک گام زین نہ طبق
ہندوستان گرچہ دار و مقام
مریخ نشین و سدس سرا
نگیں گشتہ در حلقہ اولیاء
چو در انبیاء خاتم الانبیاء
کہ داری دل از داغ مرث سپند
ز قدوسیان بروہ گوئے سبق
بیالائے ہفتم فلک ماندہ گام
برامہش حبیب سودہ ہفتم سما
چو در انبیاء خاتم الانبیاء
از کتاب چارچین مصنفہ حضرت وحدت
قلی کتب خانہ حافظ مجددی، کراچی

(۵)

شاکہ ولی اللہ محدث دہلوی

وقد بلغ امرہ الی ان لا یحبہ الامون تقی ولا یمغضبہ الافاجر
شقی

ترجمہ، ان کی جلالت شان یہاں تک پہنچی ہے کہ ان کے متعلق بے خطر کہا جاسکتا ہے
کہ ان سے نہیں محبت کرتا مگر مومن تقی اور نہیں بغض رکھتا مگر فاجر شقی۔
دیشخ محمد صالح الزواوی نقشبندی البمدوی المنظری الکی: نفائس السامات
فی تزییل الباقیات الصامات، مطبوعہ مکہ مکرمہ، ص ۱۳۰-۱۳۱



(۶)

شَاہِ عَبْدِ الْغَنِیُّ حَمد

مجاہد مدنی

اے خاک پاک روضہ، عبیری و عبیری
 کہ اہل جہاں زبوسے تو مدہوش گشتہ اند
 ساقی نشاند بر تو خوش آئے کہ اہل دہر
 عاقل پیشیت آمدہ مخمور رفتہ اند!
 سرے ز خاک خلد تو داری کہ اہل ارض
 یک نفوس تو یافتہ بر چرخ رفتہ اند
 نے ترا از تربت شرب سرشتہ اند
 پنہاں ز روم دشام بہر منہ ہشتہ اند
 این خاک احمدی است بذات احد نگر
 نے یک کہ صد ہزار ازیں خاک جستہ اند
 اہلاً و عہد حیا پے زوار تو بے
 یارب مکن خلاص ازیں خاک در مرا
 شیرے بخواب ناز بہ پلوئے دوشبل
 بد حال آں کساں کہ ازیں خاک رستہ اند
 یارب چہ راز ہا است کہ ایں جانہفتہ اند
 تنہا غنی نہ مدح نغمہ تو ساز کرد

کڑو بیان عرش ہمیں گوئے گفتہ اند

محمد میاں: علمائے ہند کی شاندار ماضی، حصہ اول، مطبوعہ مراد آباد، ۱۳۵۹ھ/۱۹۳۹ء

ص-۱۲۵

(۷)

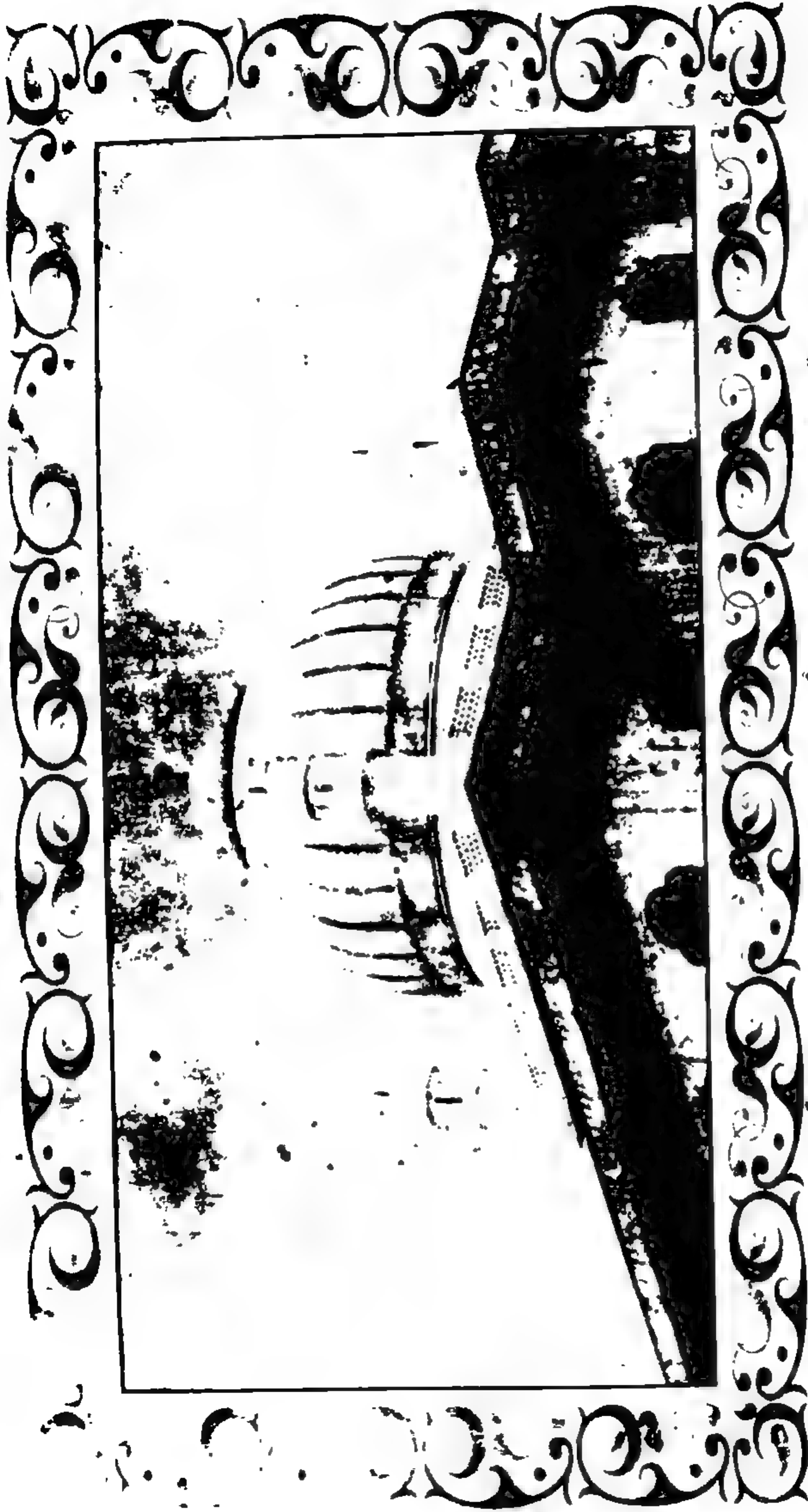
ڈاکٹر محمد اقبال

حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی لحد پر
 وہ خاک کہ ہے زیر فلک مطلع انوار
 اس خاک کے نذروں سے ہیں شرمندہ سکار
 اس خاک میں پوشیدہ ہے وہ حق اسرار
 گردن نہ جھکی جس کی جہانگیر کے آگے
 جس کے نفس گرم سے ہے گرمی احوار
 وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہاں
 اشر نے بروقت کیا جس کو خبردار!

دہلی جبریل، مطبوعہ لاہور، ۱۳۵۹ھ/۱۹۳۹ء، ص-۲۸

سیرت مجدد الف ثانی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



آرامگاه حضرت محمد و آلہ الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرہند شریف، پنجاب - بھارت

میرا مجدد فتنہ ستارہ العزیز

از

حضرت محمد سلیم جان سلیم مجددی

دہر را شزدہ کہ وضع و گرے پیدا شد
 آں چناں ابر عطا و کریم حق یارید !
 گشت آفاق شور ز ضیائے سر بہند
 مادہ و انجم در خشد و فلک داد نوید :
 تنہیت رفت ز گیتی بہ سموات علی
 حسن ذات از رخ پر نور برا فکند تعاب
 شزدہ لے اہل دل و شزدہ لے ارباب وفا
 سزد از فخر اگر مادر گیتی نازد !
 شعلہ زد عشق رسول از دم او در عالم
 شکر کہ قلم از انوار رسول عربی
 شکر در باغ شریعت ز نہال فاروق
 عقدہ شرع و طریقت با تبارت داد کرد
 بود از منزل خود صوفی و ملا گدا
 باز بنیاد شہنشاہی اسلام نہاد
 سرنگوں بردار و سطوت شاہان جہاں
 کرداد بتکدہ اکبر و فیضی مسماں
 گردش پیش جہاں گیر نشد خم ہرگز
 عمر ستر نہاں سالک راہ اقبال
 حامی دین متین حاجی شرک و بدعت

ز شب تیرہ مبارک سحرے پیدا شد
 گلشن فیض بد ہر بام و درے پیدا شد
 در شب تار ضلالت قمرے پیدا شد
 بر زمین مرہ بندی جلوہ گرے پیدا شد
 نائب احمد مرسل بشرے پیدا شد
 عشق رقصید کہ صاحب نظرے پیدا شد
 کہ میخانے چارہ گرے پیدا شد
 در کنارش چہ خجستہ سپرے پیدا شد
 باز از خاک فسرہ شررے پیدا شد
 احمد ہندی والا گرے پیدا شد
 راحت قلب و نظر خوش ثمرے پیدا شد
 شکر کہ این سلسلہ را باز سرے پیدا شد
 شکر کہ این قافلہ را راہبرے پیدا شد
 خسرو بے کمرے و بے کمرے پیدا شد
 حاکم کشور دل تا جورے پیدا شد
 قہر دیں را چہ عجب کار گرے پیدا شد
 آں شہے عتشی مفتخرے پیدا شد
 صاحب عزم و عمل دیدہ ورے پیدا شد
 حق نما، حق طلبے، حق نگرے پیدا شد

نازِ ثَبَّانِیاں قدوۃ خاسانِ خُدا
 بہ کمالات و فضائل، یہ علوم و عرفان
 اُن مجدد کہ جہاں منتظر او بود :
 در نگویان جہاں نو بترے پیدا شد
 فائق از اہل جہاں نامور سے پیدا شد
 شکر صد شکر کہ اُن منتظر سے پیدا شد
 ظلمت بہمت و احماد از عالم بگریخت
 شکر کہ عادت اثر پیدا شد

باباطاہر سہمدانی

مواں بحرم کہ در ظرف آمد ستم
 چون نتہ بر سر عزت آمد ستم
 بہر افقی، الف تقدی بر آید
 الف قدم کہ در الف آمد ستم
 (دو مینی باباطاہر، مطبوعہ کراچی ۱۹۶۴ء، ص ۲۰)



حَسْبُ وَنَسْبُ

اجداد کرام



والد ماجد



أَلَمْ تَأْلَ لِنَاسٍ رَأَىٰ اللَّهُ يَكْفِي شَوْكَهُ ۖ



ابوالکلام آزاد (۱۲۷۸ھ/۱۹۵۸ء) نے لکھا ہے :

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا وجود گرائی نبی من جملہ ان اکابر امت کے ہے جن کی تعظیم و توقیر و حسن اعتقاد کی بنا پر بہت کی جاتی ہے لیکن ان کی زندگی کے اصل کارناموں پر پردے پڑ گئے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے اصل کارنامے عرصے تک مخفی رہے بلکہ خود آپ کی حیثیت مبارکہ خود ایک ایسا عظیم الشان کارنامہ ہے جس نے عالم و عامی، صوفی و فقیہ، شاہ و گدا سب ہی کو متاثر کیا اور ایک ایسا انقلاب برپا کیا جس نے سرزمین پاک و ہند میں سلطنت اسلامیہ اور ملت محمدیہ کی کایا پٹ کر رکھ دی ڈاکٹر اقبال مرحوم (۱۳۵۰ھ/۱۹۳۸ء) نے حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے تجدیدی اور اصلاحی کارناموں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے :

وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہیاں
اشد نے بروقت کیا جس کو خبردار تھے

حضرت مجدد فاروق اعظم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۵۲۴ھ/۶۴۴ء) کی اولادِ امجاد سے تھے پھر کیوں نہ آپ کی ذات گرامی اس قوت و شوکت کی امین ہوتی جو طوفانِ کائنات کو ٹوڑ دیا کرتی ہے اور سیلاب کا رخ پھیر دیا کرتی ہے ۔

دریاؤں کے دل جس سے دہل جائیں وہ طوفان

حضرت مجدد کی اس بے مثال روحانی قوت اور اس ہمہ گیر تاثیر کا ذکر کرتے ہوئے مولانا عبدالمجید دریا آبادی نے یہ بھی لکھا ہے :-

عمدِ نبوت سے تقریباً ایک ہزار سال گزرنے پر شیخ احمد سرہندی پیدا ہوئے جنہوں نے نہ صرف سلسلہ نقشبندیہ بلکہ تمام سلاسلِ تصوف میں تجدید و اصلاح کا صور اس بلند آنگاہی

ابوالکلام آزاد: تذکرہ، مطبوعہ لاہور ص ۲۵۴

ڈاکٹر محمد اقبال: بال جبریل: مطبوعہ لاہور ۱۳۸۲ھ/۱۹۶۲ء ص ۲۱۱

کے ساتھ پھونکا کہ اس کی سداۓ بازگشت آج تک دنیا نے اسلام کے درود یوار سے اُرتی ہے۔

حسب و نسب :

حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ کا شجرہ نسب ۲۹ واسطوں سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملتا ہے، یہ شجرہ مبارکہ اس ترتیب سے ہے،

شیخ احمد بن شیخ عبدالاحد بن شیخ زین العابدین بن شیخ عبدالحی بن شیخ محمد بن شیخ حبیب اللہ بن شیخ امام رفیع الدین بن شیخ نصیر الدین بن شیخ سلیمان بن شیخ یوسف بن شیخ اسمٰعیل بن شیخ عبد اللہ بن شیخ شعیب بن شیخ احمد بن شیخ یوسف بن شیخ شہاب الدین بن شیخ شاہ کابل بن شیخ نصیر الدین بن شیخ محمود بن شیخ سلیمان بن شیخ مسعود بن شیخ عبد اللہ (ولفظ الاصغر) بن شیخ عبد اللہ (وافظ الاکبر) بن شیخ عبد اللہ بن شیخ اسمٰعیل بن شیخ ابراہیم بن شیخ ناصر بن شیخ عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۱۔ عبد المجید دریا آبادی: تصوف اسلام مطبوعہ لاہور ۱۳۱۳ھ / ۱۹۹۳ء، ص ۷۰، پیش لفظ نمبر ۲۱ ربیع الثانی ۱۳۴۳ھ / ۱۹۲۴ء

۲۔ ذاکر قیام الدین احمد نے "سید احمد" لکھا ہے جو صحیح نہیں، دہرہ دستاں میں دہلی تحریک، مطبوعہ کراچی، ۱۳۶۱ھ، ص ۴۷ - (مسودہ)۔

۳۔ مصطفیٰ صبری نے "احمد بن عبد اللہ" لکھا ہے (موقف الغفلۃ) و عالم، بعد اول ۱۳۶۹ھ / ۱۹۴۹ء، یہ بھی صحیح نہیں۔ نظامی بدایونی نے شیخ عبدالاحد کے بجائے شیخ عبد الوجید لکھا ہے (قاموس الشامیہ مطبوعہ بدایوں بعد اول ۱۳۴۳ھ / ۱۹۲۴ء) (مسودہ)۔

۴۔ حضرت مجدد کے فیض خواجہ خدیم شمس کشتی علیہ الرحمۃ (دست اچھٹے) ناصر بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب لکھا ہے (زبدۃ المقامات مطبوعہ کانپور ۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۶ء، ص ۸۸) کین دوسرے فیض خواجہ بدر الدین سرمنڈ نے ناصر کی بجائے سالم لکھا ہے (حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، آریانا دائرۃ المعارف کے مقالہ نگار نے ان دونوں غلطیوں کے بیانات کی تطبیق کرتے ہوئے لکھا ہے "احتمال یہی ہے کہ سالم ناصر کا لقب ہوگا (باقی برعوض)۔

اجدادِ کرام :

حضرت مجدد نے بعض اجداد کے متعلق کتب سوانح دیہے سے کچھ معلومات حاصل ہوئی ہیں۔ مثلاً شاہ محمد نفل اللہ علیہ الرحمۃ (۱۳۳۸ھ / ۱۸۲۲ء) نے حضرت مجدد کے چودھویں جد کے متعلق تحریر فرمایا ہے:

حضرت مجدد کے چودھویں جد سلطان شہاب الدین المعروف بہ فرخ شاہ کابل کا بیٹا تھا۔ آپ نے کئی بار ہندوستان پر لشکر کشی کی غالباً محمود غزنوی کے ہمراہ ۳۹۱ھ / ۱۰۰۰ء اور ۴۱۵ھ / ۱۰۲۴ء کے درمیان، کھار سے جہاد کیا۔ بتوں کا قلع قمع کیا اور اسلام کا بول بالا کیا۔ بارہا بکثرت مال غنیمت لے کر فتح و نصرت کے ساتھ ہندوستان سے لوٹے، آخر میں ترک سلطنت کر کے فقر اختیار کیا اور سلسلہ چشتیہ میں بیعت ہو گئے، کوہستان کابل میں سکونت اختیار کی۔ بندگان خدا کو اپنے روحانی فیوض و برکات سے مستفیض فرماتے رہے اور یہیں انتقال فرمایا۔ شیخ ضیاء الحق علیہ الرحمۃ نے یہاں خانقاہ اور مسجد تعمیر کرائی، آج کل یہ مقام ”درہ فرخ شاہ“ کے نام سے مشہور ہے۔

بقیہ صفحہ سابقہ) کیونکہ حضرت عبداللہ کی صلی اولاد میں یہ نام ملتا ہے (مجلد دوم، مطبوعہ کابل ۱۳۳۰ھ / ۱۹۱۱ء ص ۵۳) لیکن ابن خزم اندلسی ۴۵۶ھ / ۱۰۶۳ء نے ہمدان بن علی بن شیبہ کے والد شیخ عبداللہ کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فرزند قرار نہیں دیا بلکہ اس طرح لکھا ہے :- عبداللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر رضی اللہ عنہ دہلوی حضرت مجدد الف ثانی مولفہ شاہ زواریسین مطبوعہ کراچی ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء ص ۳۰) فاضل جامعہ ازہر حضرت زبید ابوالحسن مظلہ العالی (سجادہ نشین خانقاہ منظریہ - دہلی) کی تحقیق بھی یہی ہے جس کا اظہار موصوف نے ایک ملاقات میں فرمایا تھا۔ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ صاحب زبید القمات نے عبداللہ بن عمر بن حفص بن عاصم کو عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو کرشمہ میں ختم کر دیا، (مسودہ)

قاضی سمنڈیالہ حضرت شاہ محمد نفل اللہ علیہ الرحمۃ عاریت کمال اور مقبر عالم تھے، ۱۱۸۴ھ / ۱۷۷۰ء میں ولادت ہوئی اور ۱۲۳۵ھ / ۱۸۲۰ء میں دھماں فرمایا، سلسلہ نسب، واسطوں سے حضرت مجدد علیہ الرحمۃ سے قریب ہے۔ قندھار کے وسط میں دیکھا دسرت جی صاحب کے قریب آپ کا مزار مبارک ہے۔ (مسودہ)

مخبر خرامہ محمد باہتم کشمی علیہ الرحمۃ نے حضرت فرخ شاہ کابل کے متعلق لکھا ہے، (باقی صفحہ آگندہ)

خواجہ محمد ہاشم ترمذی نے حضرت مجدد کے پانچویں جد حضرت امام رفیع الدین کے متعلق لکھا ہے:

حضرت مجدد کے پانچویں جد امام رفیع الدین حضرت شیخ جلال الدین بخاری (م: ۶۸۵ھ/۱۲۸۲ء) کے مرید اور خلیفہ تھے، اپنے مرشد کے ہمراہ ہندوستان تشریف لائے، جب یہ دونوں حضرات موضع سرائس پہنچے جو سرہند شریف سے پانچ چھ کوں کے فاصلے پر ہے تو وہاں کے باشندوں نے درخواست کی کہ جب آپ دہلی رونق افروز ہوں تو سلطان فیروز شاہ تغلق (م: ۷۹۰ھ/۱۳۸۸ء) سے فرمادیں کہ سرائس سے سامانہ آنے والوں کے لیے راستہ پر خطر ہے۔ جنگل میں وحشی درندے ہیں، اس لیے ان دونوں موضعوں کے درمیان ایک شہر آباد کر دیا جائے تاکہ جو لوگ سامانہ سے مایانہ جمع کرانے سرائس آنا چاہیں تو ان کو تکلیف نہ ہو۔ سلطان فیروز شاہ تغلق، حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت جلال الدین بخاری علیہ الرحمہ کا مرید تھا، آپ نے سرائس والوں کی سفارش فرمادی چنانچہ سلطان وقت نے حضرت مجدد کے پانچویں جد شیخ امام رفیع الدین علیہ الرحمہ کے بڑے بھائی خواجہ فتح اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو حکم دیا کہ وہ جا کر اس مقام پر شہر آباد کریں، خواجہ موصوف دو سوار سوار لے کر وہاں پہنچے اور وہاں ایک قلعے کی تعمیر شروع کر دی لیکن یہ عجیب حادثہ پیش آیا کہ ایک دن میں جتنا قلعہ تعمیر کیا جاتا، دوسرے دن وہ سب منہدم ہو جاتا حضرت جلال الدین بخاری کو جب اس حادثہ کا علم ہوا تو آپ نے حضرت امام رفیع الدین علیہ الرحمہ کو سنام لکھا کہ وہ خود جا کر قلعہ کی بنیاد رکھیں اور شہر میں آباد ہوں، چنانچہ آپ تشریف لائے قلعہ تعمیر فرمایا اور پھر یہیں متوطن ہو گئے، یہ قلعہ پہلے موجودہ شہر سے دور تھا، اب بقیہ صفحہ سابقہ: ”و سے از اجلہ امراء و اعظم وزراء و سلاطین کابل بودہ، نخستین نزیل ہندوستان آمدت کہ از مغزنہ دکان بدیار ہند آمدہ دبہیں وجہ امر و زقبیلہ را کہ بوسے مسوب است دکانی، خوانند“ (زبدۃ المقامات، ص: ۸۸-۸۹)

۳۱ محمد قاسم ہندو شاہ، فرشتہ: تاریخ فرشتہ، جلد اول مطبوعہ بمبئی ۱۳۳۶ھ/۱۹۱۷ء

۳۲ محمد فضل اللہ: عمدۃ المقامات، مطبوعہ لاہور ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۶ء، ص: ۹۹۔

۱۲۳۶ھ / ۱۸۲۰ء آبادی کی وجہ سے شہر کے اندر آ گیا ہے، اس شہر کو سہرند کہا جاتا تھا جس کے معنی ”کچھار“ کے ہیں، امتداد زمانہ کی وجہ سے سہرند، سرہند ہو گیا، حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی ولادت باسعادت ۱۲۵۱ھ میں اسی شہر میں ہوئی۔

والد ماجد:

حضرت مجدد کے والد ماجد حضرت شیخ عبد الاحد علیہ الرحمہ (م ۱۲۰۶ھ / ۱۵۹۸ء) . . . کے کچھ حالات خواجہ محمد ہاشم کشمی نے خود حضرت مجدد سے نقل کیے ہیں، یہاں حضرت مجدد اور خواجہ محمد ہاشم کشمی کی ان روایات اور بیانات کو مجملًا پیش کیا جاتا ہے:

حضرت شیخ عبد الاحد آیام جوانی میں اکتساب فیض کے لیے حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی علیہ الرحمہ (م ۹۲۴ھ / ۱۵۳۶ء) کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آستانہ عالی پر قیام کا ارادہ کیا لیکن حضرت شیخ نے فرمایا کہ علوم دینیہ کی تکمیل کے بعد آنا، چنانچہ جب تحصیل علم کے بعد حاضر ہوئے تو حضرت شیخ وصال فرما چکے تھے اور ان کے صاحبزادے شیخ رکن الدین علیہ الرحمہ (م ۹۸۳ھ / ۱۵۷۵ء) سند خلافت پر متمکن تھے، شیخ عبد الاحد کو سلسلہ قادریہ اور چشتیہ میں خلافت سے مشرف فرمایا اور فیض و طبع عربی میں اجازت نامہ مرحمت فرمایا۔ حضرت شیخ جلال الدین تھانیسری رحمۃ اللہ علیہ (م ۹۸۹ھ / ۱۵۸۱ء) آپ کے پیر بھائی تھے اس لیے اکثر ان کے ساتھ محفلیں رتھیں چناں انہیں محافل میں آپ کی ملاقات حضرت شاہ کمال گنتھلی علیہ الرحمہ (م ۹۸۱ھ / ۱۵۷۳ء) سے ہوئی جو سلسلہ قادریہ کے عارف کامل تھے۔ حضرت موصوف ہی کے صاحب زادے حضرت شاہ سکندر گنتھلی علیہ الرحمہ (م ۱۰۲۳ھ / ۱۶۱۴ء)

۱۵ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ القاتات، مطبوعہ کانپور، (۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۹ء) ص ۸۹-۹۱، غمنا

۱۶ یہ اجازت نامہ ۹۸۹ھ / ۱۵۷۱ء میں حضرت شیخ رکن الدین علیہ الرحمہ نے خود تحریر فرمایا جو زبدۃ القاتات میں صفحہ ۹۳-۹۴، خواجہ محمد ہاشم کشمی نے نقل کر دیا ہے۔

حضرت مجدد کی خدمت میں خرقہ مبارکہ و حضرت غوث اعظم (ؒ) کے حاضر ہوئے تھے یہ
عزت شیخ عبدالاحد کافی عمر سے سفر میں رہے اور بہت سے ارباب معرفت سے ملاقاتیں کیں
بالآخر سربید تشریف لے آئے اور آخر عمر تک یہیں رہے اور کتب معقول و منقول کا درس
دیتے رہے۔ فقہ و اصول میں بے نظیر تھے، کتب صوفیہ مثلاً تعرف، غوار و العارف، اور
فصوص الحکم کا بہت خوب درس دیتے تھے، بہت سے مشائخ نے آپ سے استفادہ کیا
چنانچہ شیخ میرک (جو اس زمانے میں لاہور میں خلوت گزیر تھے) نے فصوص الحکم شیخ عبدالاحد
ہی سے پڑھی تھی۔ ————— المحقر

”در آگاهی از اسرار باب توحید وجود مرتبه علیا داشت و در حل و فائق شیخ محی الدین العلی قدس سره الا نور از فرط علم و غلبه حال ید طولی و بر مشرب او بود،“

حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ وہ نزع کے وقت والد ماجد کے پاس موجود تھے، اچانک فرمایا:
 سخن ہمان ست کہ شیخ بزرگوار فرمودہ ہے
 آپ سمجھے کہ شیخ بزرگوار سے شاید شیخ اکبر محی الدین ابن عربی علیہ الرحمہ مراد ہیں، اس لیے
 عرض کیا:
 ”شیخ ابن العربی“ ہے
 آپ نے فرمایا:
 ”نہ، شیخ ما، شیخ عبد القدوس“ ہے

حضرت مجدد نے عرض کیا کہ ”وہ کیا بات ہے“، تھوڑی دیر خاموشی کے بعد فرمایا :
 ”اے شخص! میں اسے کہہ چکا ہوں کہ حقیقت اس سبب سے ہستی مطلق است، اما کسوت
 کو نیزہ خاک در چشمِ مجرباں می اندازد و دور و مجور می سازد“ ۵۷

له زبدة القنات، ص ۱۱۳

٢٢٥ زبدة القامات ١٢٢، ١٢٣

حضرت شیخ عبدالاحد نے ۸۰ سال کی عمر میں ۱۰۰۶ھ / ۱۵۹۰ء میں وصال فرمایا، اور
سرہند شریف میں شہر کے مغربی جانب آغوشِ لحد میں رکھ دیا گیا۔ خواجہ محمد ہاشم کشمی نے یہ قطعہ
تاریخ وفات لکھا ہے :-

اے شیخ کہ بودا علم اندر ہر فن جانٹ گھر ستر ازل را مبدون
چوں شیخ زمانہ بود در علم و عمل تاریخ وصال او بگو شیخ زمن بلہ
۱۰۰۶ھ

سکندریہ کے قریب انادسے میں ایک نیک گھرانے میں حضرت شیخ عبدالاحد
کا عقد ہوا تھا، آپ کے ہاں سات صاحب زادے تولد ہوئے۔ حضرت مجدد
چوتھے صاحب زادے ہیں، یہ سب کے سب بھائی صاحب علم و فضل تھے، حضرت
مجدد کے بڑے بھائی حضرت شاہ محمد علیہ الرحمہ تھے جو آپ سے ایک سال بڑے
تھے، قال و حال میں والد ماجد کے تلمیذ رشید تھے۔ دوسرے بھائی شیخ مسعود
علیہ الرحمہ تھے، آپ نے خواجہ باقی باشر علیہ الرحمہ دم ۱۰۱۲ھ / ۱۶۰۳ء سے
تلقین ذکر حاصل کی۔ چھوٹے بھائیوں میں ایک شیخ غلام محمد تھے اور دوسرے
شیخ نمودودی۔ مکتوبات امام ربانی میں ان دونوں بھائیوں کے نام متعدد
مکاتیب موجود ہیں۔ ان دونوں بھائیوں کی حضرت مجدد نے تربیت فرمائی، دونوں
ظاہری و باطنی خوبیوں سے آراستہ و پیراستہ تھے۔

علوم دینیہ میں شیخ عبدالاحد علیہ الرحمہ کی متعدد تصانیف ہیں، تصوف میں بعض رسائل ہیں
مثلاً کنوز الحقائق، اسرار التہجد وغیرہ۔ اسرار التہجد کے بعض نکات صاحب بدو القامات نے نقل کیے ہیں۔

۱۔ زبدۃ القامات، ص ۱۲۲

۲۔ زبدۃ القامات، ص ۱۲۳ و ۱۲۶

۳۔ زبدۃ القامات، ص ۱۱۰ - ۱۲۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقُدْرَةُ مَا لَمْ يَكُنْ
وَالْحُكْمُ مَا لَمْ يَكُنْ

وَتَكُونُ الْجَبَّارُ كَالْعَرْشِ الْمُنْقَشِ

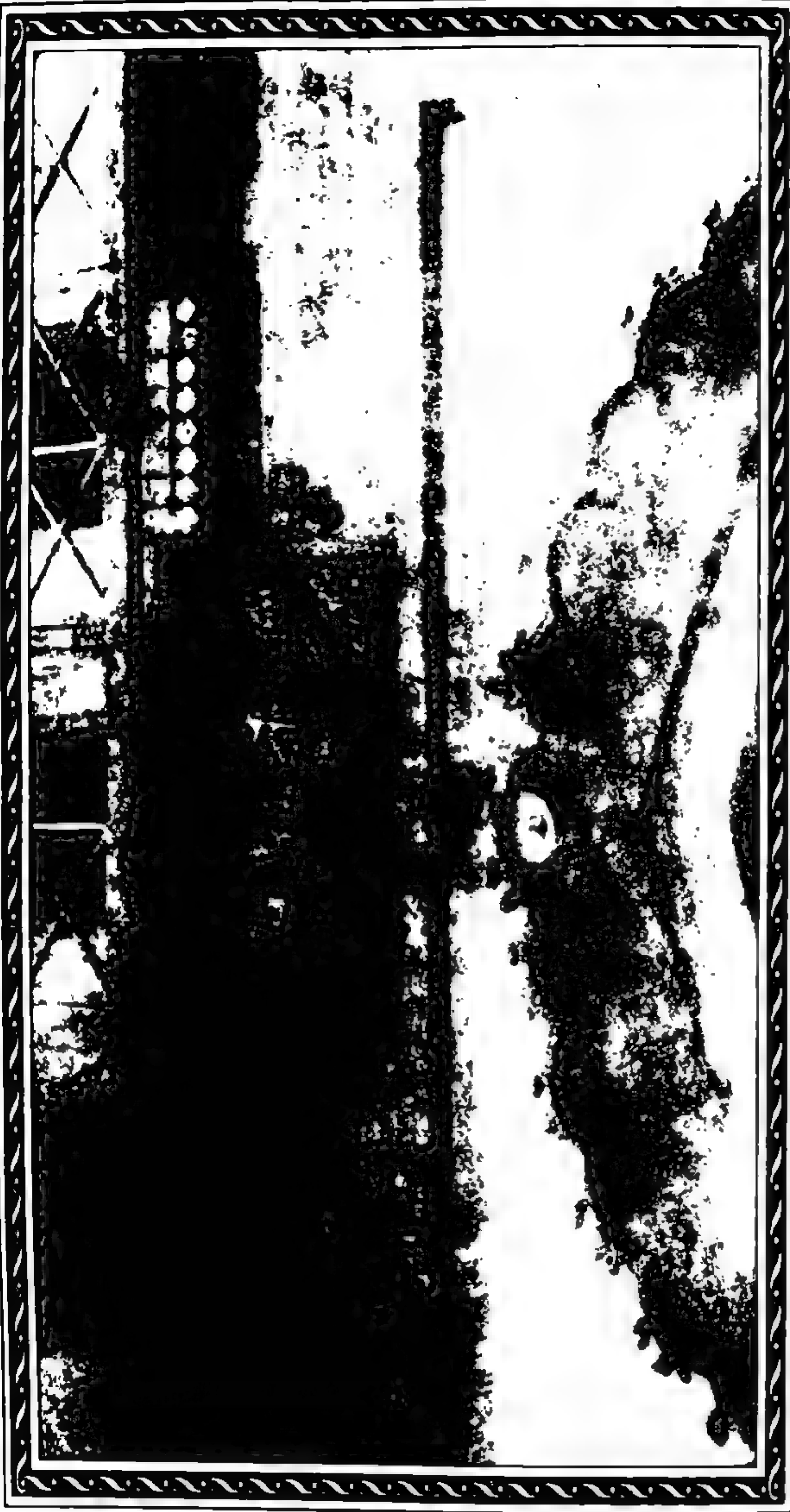
کتاب: خورشید عالم کو قلم برائے
حضرت پیر و فقیر اکرم محمد مسعود صاحب دامت برکاتہم

طفولیت و شباب

ولادت با سعادت

تعلیم و تعلم

سفر اکبر آباد



مرکز کی دیر و ازوہ ذخائر نقباء عالمیہ محمدیہ دیر سرحد شریف، مشرقی پنجاب - بھارت

ولادت یا سعادت :

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی ولادت یا سعادت ۹۷۱ھ / ۱۵۶۳ء میں سرہند شریف میں ہوئی، خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے :

یہ آفتاب ولایت اپنے پیریزرگوار و خواجہ باقی باشد علیہ الرحمہ کی طرح ۹۷۱ھ میں طلوع ہوا، حضرت خود بھی تختنایبی فرماتے تھے اور اس احقر نے آپ کے بعض معززین و اقارب سے دریافت کیا تو انہوں نے بھی یہی بتایا کہ ”خاشع“ (۹۷۱ھ) سے سنہ ولادت معلوم ہو سکتا ہے، آپ سرہند شریف میں تولد ہوئے۔

حضرت مجدد مہمیں میں بہت سُرخ و سپید تھے، ایک مرتبہ کچھ بیمار ہو گئے اور کافی کمزور ہو گئے، آپ کی والدہ شریفہ بیچم ہو گئیں اور عارف کمال حضرت شاہ کمال کیتلی علیہ الرحمہ (م ۹۸۱ھ / ۱۵۷۳ء) کی خدمت میں حاضر ہوئیں، دعا کی درخواست کی، حضرت شاہ صاحب نے فرمایا :

”مطمئن رہو، اس بچے کی عمر دراز ہوگی، یہ عارف کمال و عال ہوگا اور ہمارے تمہارے جیسے اس کے دامن سے نکلیں گے۔“

حضرت شاہ کمال علیہ الرحمہ نے حضرت مجدد کے متعلق آپ کے والد ماجد شیخ عبد الاحد علیہ الرحمہ کو بہت سی بشارتیں دیں۔ جب شاہ کمال کا وصال ہوا تو حضرت مجدد سات آٹھ سال کے ہو گئے لیکن آپ کو حضرت شاہ صاحب کی شکل و شباہت یاد تھی بلکہ وہ جگہ تک یاد تھی جہاں حضرت شاہ صاحب، شیخ عبد الاحد کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے تھے۔

۱۔ جدید تحقیق میں ڈاکٹر شیخ عنایت اللہ (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، جلد اول، ص ۳۹۰) اور سی۔ اے۔ اسٹوری نے اسی سنہ ولادت کو ترجیح دی ہے۔ دہلوی آف پرشین لٹریچر، جلد اول،

صفحہ دوم، ص ۹۸۸۔

۲۔ ۳۷۳ زبدۃ القات، ص ۱۲۷۔

تعلیم و تعلم :

حضرت مجدد نے اد اہل عمر ہی میں قرآن پاک پڑھ لیا بلکہ بقول خواجہ محمد ہاشم کشمی حفظ بھی فرمایا اور پھر اپنے والد ماجد شیخ عبد الاحد علیہ الرحمۃ بیشتر علوم معقول و منقول حاصل کیے۔ والد ماجد کے علاوہ دوسرے اساتذہ سے بھی استفادہ کیا مثلاً مولانا کمال کشمیری علیہ الرحمہ سے بعض مشکل کتابیں مفیدی و غیرہ پڑھیں۔ حضرت مولانا شیخ یعقوب کشمیری علیہ الرحمہ سے کتب حدیث پڑھیں اور سندلی۔ فت منی بہلول بدخشی علیہ الرحمہ سے یہ کتابیں پڑھیں۔

- ۱۔ تفسیر واحدی اور اس کی مؤلفات، تفسیر بسیط، تفسیر وسیط، اسباب النزول
- ۲۔ تفسیر بیضاوی اور اس کی مصنفات منهاج الوصول، الغایۃ الفصوی
- ۳۔ بخاری شریف اور اس کی مؤلفات ثلاثیات، ادب المفرد، انعال العباد
- ۴۔ مشکوٰۃ تبریزی

۱۵۔ اور دوسرے سوانح نگاروں نے بھی یہی لکھا ہے کہ اد اہل عمر میں قرآن پاک حفظ کر لیا تھا، لیکن خود حضرت بد کے ایک مکتوب گرامی سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ دولت قلعہ گوالیار میں نظر بندی کے زمانے (۱۳۸۸ھ تا ۱۳۹۱ھ) میں حاصل ہوئی، چنانچہ آپ ایک مکتوب میں اپنے صاحبزادگان کو تحریر فرماتے ہیں،

دوسری بات یہ کہ قرآن پاک سورۃ عنکبوت تک ختم ہو گیا ہے، رات کو جب اس مجلس (جہاں گیر بادشاہ کی مجلس) سے واپس ہوتا ہوں تو تردایع میں مشغول ہو جاتا ہوں، حفظ کی یہ دولت عظمیٰ اس پریشانی میں حاصل ہوئی جو جان جمعیت تھی الحمد للہ اولاً و آخراً۔

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب نمبر ۴۳)

۱۶۔ شیخ یعقوب کشمیری، شیخ حسین خوارزمی علیہ الرحمۃ کے اجلہ خلفاء تھے اور زمین شریف کے کبار محدثین سے سند حدیث حاصل کی تھی۔

(زبدۃ القامات، ص ۱۲۸)

۵ نہاٹ ترمذی

۶ نبات صغیر سلطی

۷ تفسیر بردہ شیخ بر سعید بوسیری

”ناشی ببول بدشتی علیہ الرحمہ نے حدیث مسلسل ”اے حموا من فی الارض یرحمکم فی السماء“ کے ساتھ حضرت مجدد کو مشکوٰۃ المصابیح کی اجازت مرحمت فرمائی۔ حصول اجازت کے بعد حضرت مجدد نے فرمایا:-

یوں محسوس ہوتا ہے جیسے مجھے طبقہ محدثین میں داخل کر لیا گیا ہے

سفر اکبر آباد:

تقریباً ۱۹۹۵ء میں تحصیل علم سے فارغ ہونے کے بعد حضرت مجدد اگر سے تشریف لے گئے اور وہاں درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا، آپ کے حلقہ درس میں فضلاء عصر شریک ہوتے تھے، یہ اکبری دور حکومت تھا اور پایہ تخت ہونے کی وجہ سے اگر سے کو مرکزی حیثیت حاصل تھی اور وہ گہوارہ علم و حکمت تھا، ہر علم و فن کے کاہن یہاں جمع ہو گئے تھے۔ قیام اگرہ ہی کے زمانے میں شیخ مبارک ناگوری کے بیٹے شیخ ابوالفیق فیضی دم ۱۴۰۲ھ / ۱۹۸۵ء اور شیخ ابوالفضل سے حضرت مجدد کے مراسم ہو گئے تھے اور آپ ان کے ہاں اکثر آیا جایا کرتے تھے۔ یہ دونوں بھائی حضرت مجدد کا بڑا احترام کرتے تھے۔ چنانچہ ابوالفضل کے ایک شاگرد نے حضرت خواجہ محمد اشم کشتی سے بیان کیا: میرے استاد گرامی اپنے کسی دوست کو خط لکھ رہے تھے، اثنائے تحریر میں تھکا شیخ کا ذکر آیا تو تعریف و توصیف میں بہت سے القاب لکھے۔

۱۵ قاضی صاحب کے متعلق خواجہ محمد اشم کشتی فرماتے ہیں:

”قاضی مذکور اجازت ایں کتب نہ کورہاں حدیث مسلسل از شیخ معظم عبدالرحمن بن قندداشتہ کرا دوا بانی

اور ایں بلا و مغلہ از بکار محدثین بودہ اند و خانہ ایشاں ابامن جیدیت الحدیث“

۱۶ زبدۃ المقالات، ص ۱۳۰

۱۷ زبدۃ المقالات، ص ۱۳۲

ایک مرتبہ آپ یحییٰ کے ہاں تشریف لے گئے تو وہ اپنی تفسیر سماع الامام دستار حضرت
لکھنے میں مصروف تھا، (یہ تفسیر یحییٰ نے صنعت غیر منقوطہ میں لکھی ہے) کہ ایک جگہ یہ امہ لیا۔ چنانچہ
حضرت مجدد کی تشریف آوری کا علم ہوا تو فرط مسرت سے کہا:-

اچھے موقع پر تشریف لائے، ایک جگہ امہ لیا ہوں، تاویل تفسیر کے یہ حرف غیر منقوطہ
نہیں ملتے، بہت دماغ سوزی کی مگر دل پسند عبارت ہاتھ نہ لگی، ذرا آپ کوشش
فرمائیں یہ

حضرت مجدد نے اسی وقت کاغذ لیا اور قلم برداشتہ کمال بلاغت کے ساتھ صنعت غیر منقوطہ
میں ایک صفحہ تحریر فرمادیا۔ زبان عربی پر حضرت مجدد کی یہ قدرت و مہارت دیکھ کر یحییٰ حیران رہ گیا۔
ان دونوں بھائیوں سے حضرت مجدد کے تعلقات خوشامدانہ نہ تھے بلکہ غیرت مندانہ تھے، اس
حقیقت کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے۔

ایک روز آپ ابوالفضل کے ہاں تشریف لے گئے، مجلس جہی، علمی گفتگو شروع ہوئی اتفاقاً
ابوالفضل نے فلاسفہ کی تعریف شروع کر دی، حضرت مجدد کو یہ بات ناگوار معلوم ہوئی اور آپ نے
فلاسفہ کے رد میں حضرت امام غزالی علیہ الرحمہ دم ۵۰۵ھ / ۱۱۱۱ھ کا قول پیش کیا، ابوالفضل نے
تنبک کر کہا:-

’غزالی نے نامعقول بات کہی ہے۔‘

حضرت امام غزالی بیسے عارف کمال کی جناب میں یہ گستاخی کیے برداشت کی جاسکتی تھی،
چنانچہ حضرت مجدد فوراً اس مجلس سے اُٹھے اور چلے آئے۔ اس واقعہ کی تفصیل خود ابوالفضل کے ایک شاگرد
کی زبانی سنئے:-

حضرت شیخ ان کلمات کو سن کر متغیر ہو گئے، مجلس سے اُٹھ گئے، اٹھتے ہوئے فرمایا
کہ ’تم کو علماء کی محبت کا ذوق و شوق ہے تو اس قسم کی بے ادبانہ طرز گفتگو سے باز رہو‘

۱۳۲ زبدۃ القات، ص ۱۳۲

۱۳۲ ایضاً، ص ۱۳۲

۱۳۲ ایضاً، ص ۱۳۲

یہ کہہ کر آپ تشریف لے گئے اور چند روز مجلس میں نہیں آئے تھے کہ خود ابو الفضل کو اپنی غلطی کا احساس ہوا اور اس نے کسی کو بھیج کر معذرت خواہی کی اور آپ کو بلا یا یہ قرآن سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مجدد نہ صرف ابو الفضل اور فیضی کی مجلسوں میں شریک ہوئے بلکہ دیگر امراء شاہی اور خود شاہی مجالس میں بھی شریک رہے جیسا کہ خود سالہ ۱۰۰۱ھ (۱۵۹۲ء) میں تحریر فرماتے ہیں :-

بعضے از طلبہ شیعہ کہ متردداں حدود و دند مقدمات افتخار مسالمت می نمودند، در مجالس اسراء و سلاطین این مخالطات شہرت می دادند و این حقیر در مجلس و معرکہ مذاہم مقدمات معقولہ و منقولہ رد آں ہامی کردیہ

حضرت مجدد کو اگرے میں خاصا وقت گزر چکا تھا، والد ماجد حضرت شیخ عبدالاحد آپ سے بڑی محبت فرماتے تھے، وہ آپ کے ہجر و فراق میں بے چین ہو گئے اور ضعف و کبر سنی کے باوجود سر منہ شریف سے بنفس نفیس اگرے پہنچے، خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ نے یہ تمام تفصیلات تحریر کی ہیں، یہاں مجملہ عرض کیا جاتا ہے :-

جس زمانے میں کہ آپ اگرے گئے ہوئے تھے، کافی عرصہ گزر گیا تو والد ماجد اس فرشتہ صفت بیٹے کے شوق دیدار میں بے چین ہو گئے اور باوجود دوری مسافت اور کبر سنی کے اگرے تشریف لائے۔ اگرے کے ایک فاضل نے دریافت کیا یہ تکلیف کیوں فرمائی؟ آپ نے فرمایا کہ فرزند دلبند شیخ احمد سلمہ اللہ کے ملاقات کے شوق میں یہاں آگیا، چونکہ بعض مجبور یوں کی وجہ سے ان کا میرے پاس آنا مشکل تھا اس لیے میں آگیا۔

یوسف زرد و کنعان یعقوب بروں آیدے

حضرت شیخ عبدالاحد حضرت مجدد کو اپنے ساتھ ہی سر منہ لے گئے، راستے میں جب

۱ زبدۃ المقامات، ص- ۱۳۲

۲ زبدۃ المقامات، ص- ۱۳۳

۳ ایضاً، ص- ۱۳۳

تتایسر پیچے تو وہاں کے رئیس شیخ سلطان (مقرین اکبر بادشاہ) کی لڑکی سے حضرت مجدد کا عقد
 مسنون ہو گیا پھر یہ دونوں حضرات سر بند تشریف لے آئے۔ حضرت مجدد ایام جوانی میں آگرے
 سے واپس آنے کے بعد اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد دو تین
 بار پھر آگرے تشریف لائے۔



۱۷ کمال الدین محمد احسان: روضۃ القیومیۃ، مطبوعہ لاہور، ص ۶۷ و ۶۸

۱۸ زبدۃ المقامات، ص ۱۵۹

سیر و سلوک

● مشائخ طریقت

● خواجہ عبد الواحد

● خواجہ محمد باقی باشر

● سفر دہلی

● پہلا سفر

● دوسرا سفر

● تیسرا سفر

● چوتھا سفر



مزار مبارک خواجه جالان شاہ نقشبند علیہ الرحمہ، قصر عارفان

مشائخ طریقت :

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے متعدد شیوخ سے مختلف سلاسل طریقت میں اجازت و خلافت حاصل فرمائی مثلاً :

- ① سلسلہ سروریہ میں اپنے استاد محترم حضرت شیخ یعقوب کشمیری علیہ الرحمہ سے اجازت و خلافت حاصل فرمائی۔ حضرت شیخ ممدوح شیخ حسین خوارزمی کے اجلہ خلفاء میں تھے
- ② سلسلہ چشتیہ میں اپنے والد ماجد حضرت شیخ عبدالاحد دم۔ عتلمہ ۱۵۹۸ھ سے اجازت و خلافت حاصل فرمائی۔ موصوف حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی علیہ الرحمہ کے فرزند حضرت شیخ رکن الدین علیہ الرحمہ کے اجل خلفائے اعداب ہی سے سلسلہ چشتیہ اور قادریہ میں اجازت و خلافت حاصل کی تھی۔

③ سلسلہ قادریہ میں کیتلی (مضافات سرہند) کے بزرگ حضرت شاہ سکندر علیہ الرحمہ (۱۱۳۳ھ) سے اجازت و خلافت حاصل تھی۔ موصوف عارف کامل حضرت شاہ کمال کیتلی علیہ الرحمہ کے خلیفہ و جانشین تھے۔

④ سلسلہ نقشبندیہ میں حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ (۱۱۱۲ھ/۱۶۰۲ء) سے اجازت و خلافت حاصل فرمائی تھے۔ حضرت ممدوح شیخ المشائخ حضرت خواجہ امکنگی علیہ الرحمہ کے اجل خلفاء میں تھے۔

حضرت مجدد غالباً سب سے پہلے اپنے استاد محترم حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے مستفیض ہوئے۔ اس کے بعد اپنے والد ماجد حضرت شیخ عبدالاحد سے، پھر حضرت خواجہ باقی باللہ سے اور آخر میں حضرت شاہ سکندر سے۔

۱۰۔ بدرالدین سرہندی: حضرت القدس، مطبوعہ لاہور، ص۔ ۱۰

۱۱۔ محمد ہاشم کشنی: زبدۃ المقامات - ص ۲۴

۱۲۔ حضرت القدس، ص ۲۴ تا ۲۸

۱۳۔ حضرت مجدد: مکاشفات غیبیہ - ص ۱۰-۱۱

حضرت مجدد نے ان سلاسل ثلاثہ میں اپنی کتاب فیض کا اس طرح ذکر فرمایا ہے :
مجھے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی واسطوں سے ارادت ہے طریقہ نقشبندیہ
میں اکیس واسطوں سے، طریقہ قادریہ میں پچیس اور طریقہ چشتیہ میں ستائیس
واسطوں سے لے

ایک اور جگہ اپنے کتاب یاغنی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

اس فقیر کو نسبت فردیت اپنے والد بزرگوار سے ملی ہے، اس کے علاوہ اس
فقیر کو عبادت نافلہ خصوصاً نازناقلہ کی توفیق بھی اپنے والد بزرگوار سے ملی ہے۔
حضرت خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے حضرت مجدد کے مختلف شجرہ ہائے طریقت زبدۃ المقامات اور
مکاشفات عینیہ میں نقل کیا ہیں۔ زبدۃ المقامات میں سلسلہ چشتیہ میں حضرت شیخ عبد الاحد
کی سند اجازت، نقل کی جو موصوف کو حضرت شیخ رکن الدین علیہ الرحمہ نے عنایت فرمائی تھی
اس میں سلسلہ چشتیہ کے شیوخ طریقت کی ترتیب یہ ہے :-

شیخ عبد القادر گنگوہی، شیخ محمد عارف، شیخ احمد بدایع، شیخ جلال پانی پتی،
شیخ شمس الدین ترکستانی، شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر، شیخ فرید الدین سعید ابو دھنی،
خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، خواجہ معین الدین سجزی، شیخ عثمان ہرودی، حاجی
شریف زندنی، شیخ مودود چشتی، شیخ ابوریافت چشتی، شیخ ابی محمد چشتی

۱۵ حضرت مجدد :- مکتوبات شریف، جلد سوم، مطبوعہ امرتسر (۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۴ء)، مکتوب نمبر ۸۷

۱۶ (د) حضرت مجدد :- مبداء و معاد، مطبوعہ لاہور ص ۵

(ب) زبدۃ المقامات، ص ۱۳۳ و ۱۳۴

۱۷ مکاشفات عینیہ (مکاشفات عینیہ مجددیہ) (۱۰۵۳ھ / ۱۶۴۳ء) مطبوعہ کراچی (۱۳۸۴ھ / ۱۹۶۹ء) میں خواجہ

محمد ہاشم کشمیری نے شیخ محمد عارف کے بعد شیخ شمس الدین تحریر فرمایا ہے (ص - ۱۱)

۱۸ خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے شیخ جلال پانی پتی کا ذکر نہیں کیا۔

شیخ ابی اسحق اشعری، شیخ حذیفۃ المریشی، شیخ ابراہیم الادعمی، شیخ فضیل بن عیاض،
شیخ عبد الواحد بن زید، شیخ حسن البصری، حضرت علی المرتضیٰ، حضرت محمد رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم

طریقہ نقشبندیہ میں حضرت مجدد کے شیوخ طریقت کا خواجہ محمد ہاشم کشمی نے حضرت مجدد کی
یادداشت سے اس طرح ذکر کیا ہے :-

شیخ محمد الباقی، خواجہ اسکندی، مولینا درویش محمد، مولینا محمد زاہد، خواجہ عبید اللہ احرار،
شیخ یعقوب چرخ، خواجہ بہاؤ الدین نقشبند، شیخ امیر کلال، بابا محمد سماسی،
عزیزاں علی رامیتنی، شیخ محمود ابنیر فغنوی، شیخ عارف ریوگری، شیخ عبدالحق
نجدوانی، شیخ یوسف ہمدانی، شیخ بوعلی فارمدی طوسی، شیخ ابوالحسن خرقانی،
حضرت ابوزید لبطامی، حضرت امام جعفر صادق، حضرت امام قاسم بن محمد بن ابی بکر
صدیق، حضرت سلمان فارسی، حضرت ابی بکر الصدیق، حضرت سیدنا محمد صلی اللہ
علیہ وسلم

طریقہ قادریہ کا شجرہ بھی خواجہ محمد ہاشم کشمی نے حضرت مجدد کی قلمی یادداشت سے اس طرح نقل
کیا ہے :-

شیخ عبد الواحد، شیخ سکندر، شیخ کمال، شاہ فضیل، سید گدار حمن، شیخ
شمس الدین صحرانی، سید عقیل، سید بہاؤ الدین، سید عبد الوہاب، سید
شریف الدین قتال، سید عبد الرزاق، محی الدین ابی محمد عبد القادر جیلانی، شاہ
ابی صالح، سید موسیٰ تنگی دوست، سید عبد اللہ، سید یحییٰ زاہد، سید محمد مورت،
سید داؤد، شاہ موسیٰ، سید عبد اللہ مورت، شاہ محمد جون، سید عبد اللہ محض

۱۰ خواجہ مجدد نے شیخ حذیفۃ المریشی سے پہلے شیخ ہمیرۃ البصری اور شیخ ابی اسحق دینوری کا ذکر
کیا ہے۔

۱۱ زبدۃ المقامات، ص ۹۴

۱۲ حضرت مجدد بر مکاشفات غیبیہ، ص ۱۱۰، ۱۱

سید حسن ثمنی، حضرت امام حسن، حضرت علی المرتضیٰ، حضرت فاطمہ الزہراء، حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

سلسلہ قادریہ میں حضرت شاہ کمال کیتلی نے حضرت مجدد کو بچپن ہی میں اپنی توجہ خاص سے نوازا اور بعد میں خرقہ خلافت عطا فرمایا تھا جو آپ کے جانشین حضرت شاہ سکندر علیہ الرحمہ نے حضرت مجدد کو عنایت فرمایا۔ اس واقعہ کی تفصیل خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے اس طرح لکھی ہے :-

جب پہلی مرتبہ (۱۵۹۹ھ) خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کی صحبت سے مستفیض ہو کر دہلی سے واپس سرہند تشریف لائے تو ایک روز مریدین کے حلقے میں مراقبہ فرما رہے تھے، اثنائے مراقبہ شاہ سکندر زبیر شاہ کمال کیتلی تشریف لائے اور شاہ کمال کا خرقہ شریف آپ کے شانوں پر ڈال دیا، حضرت مجدد جب مراقبہ سے فارغ ہوئے تو خرقہ شریف زیب تن فرمایا اور دولت کدے میں تشریف لے گئے، کچھ دیر بعد باہر تشریف لائے اور فرمایا :-

حضرت شاہ کمال کا خرقہ پہننے کے بعد عجیب حالت رونما ہوئی۔

جیسا کہ عرض کیا گیا حضرت مجدد کو مختلف سلاسل میں اجازت و خلافت حاصل تھی لیکن سلسلہ مایہ نقشبندیہ سے آپ کو خاص لگاؤ تھا، آپ ہی کے دم سے اس سلسلے کو پاک و ہند اور دیگر ممالک میں لڑے :- شیخ رکن الدین علیہ الرحمہ نے حضرت شیخ عبدالاحد کو سلسلہ قادریہ میں جو اجازت نامہ (۹۹۶ھ/۱۵۸۸ھ) مرحمت فرمایا تھا اس میں شیوخ طریقت کی ترتیب یہ ہے :-

شیخ ابراہیم بن معین الحسینی، شیخ احمد اکمل، شیخ موسیٰ القادری، شیخ عبدالقادر سید حسن، شیخ ابی العاصی، شیخ عبدالرزاق، شیخ محمد عبدالقادر جیلانی، شیخ ابی سعید مخزومی، ابی الحسن علی القرشی، شیخ ابو الفرج یوسف طوسی، شیخ عبدالواحد بن عبدالعزیز نبی، شیخ ابی بکر الشبلی، حضرت جنید بغدادی، شیخ سری سقلی، شیخ معروف کرنی، شیخ سلیمان داؤد طائی، شیخ علی بن موسیٰ، حضرت جعفر صادق، حضرت علی محمد اباقدر، حضرت امام حسین، حضرت علی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ (زبدۃ المقامات، ص ۹۴ و ۹۵)

۲۵ زبدۃ المقامات، ص ۱۳۵ (ملخصاً)

اسلامیہ میں فروغ حاصل ہوا۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلے میں بیعت و اجازت کے حالات و واقعات اور اس سلسلے کے شیخ طریقت حضرت خواجہ باقی باشر علیہ الرحمۃ کے متعلق مجلہ عرض کر دیا جائے۔

خواجہ محمد باقی باشر :

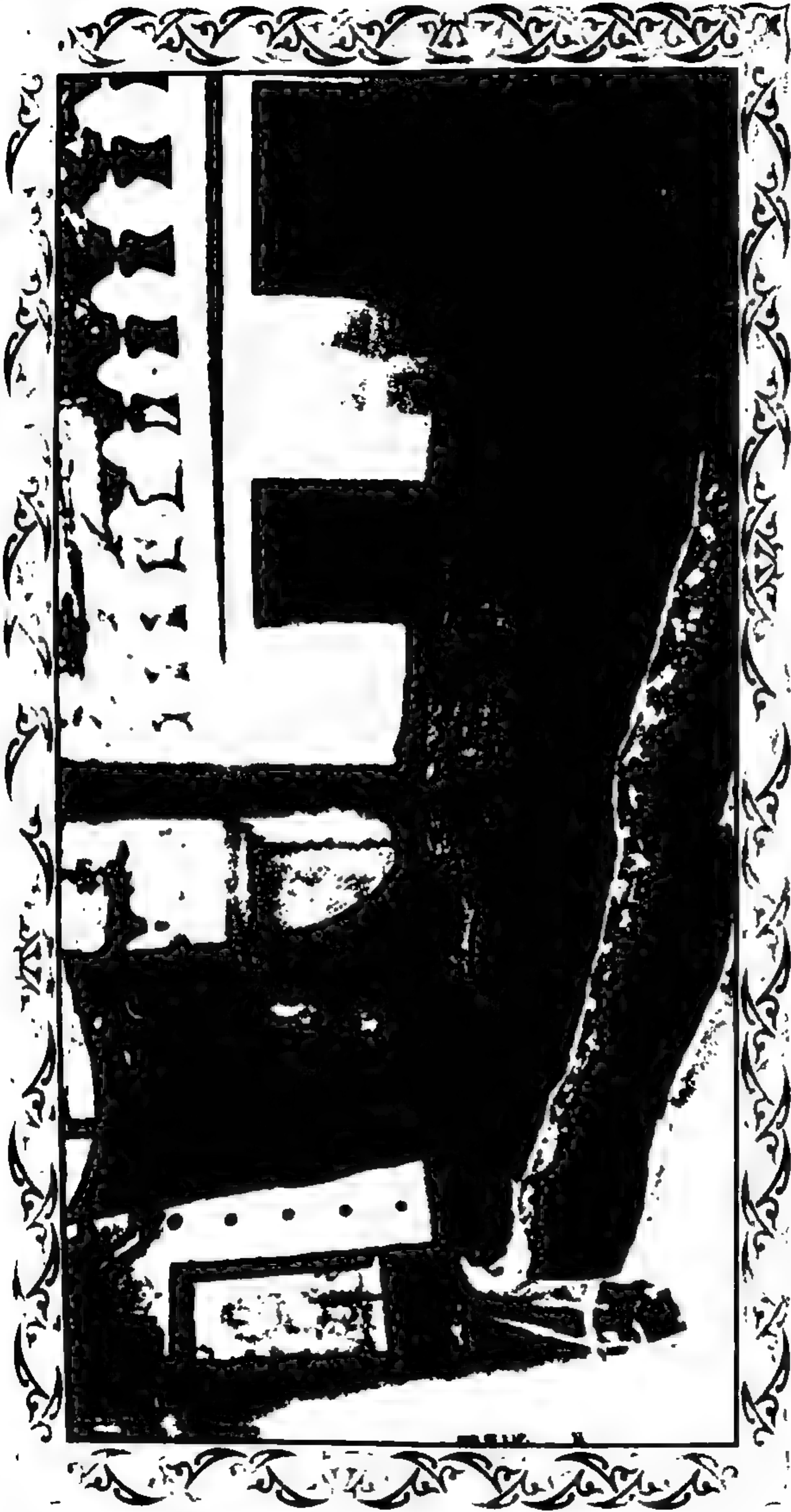
حضرت خواجہ باقی باشر علیہ الرحمۃ نسباً غلی ترک تھے۔ آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی قاسمی ولد السلام تھا۔ ۹۶۱ھ / ۱۵۵۳ء یا ۹۶۲ھ / ۱۵۵۴ء میں کابل (افغانستان) میں حضرت خواجہ کی ولادت باسعادت ہوئی، مولانا صادق ملوائی سے علوم رسمیت کی تحصیل کی اور موصوف ہی کے ہمراہ کابل سے ماوراء النہر تشریف لے گئے، تھوڑے عرصہ بعد اپنے عہد کے ممتاز علماء میں آپ کا شمار ہونے لگا مگر طلب و شوق روحانی نے مجبور کیا اور بجائے درس و تدریس میں مشغولیت کے پیر کمال کی تلاش میں بادیہ پیمائی شروع کر دی، ہندوستان تشریف لائے، یہاں لوگوں نے چاہا کہ لشکر شاہی میں ملازمت اختیار کر لیں اور اس طرح اکبر بادشاہ کی عنایات خسرانہ سے نوازے جائیں مگر آپ نے اس عارضی اور فانی امارت کو فقر طمدی پر ترجیح نہ دی، بے نیازانہ اس منزل سے گزر گئے اور طلب و شوق میں جو قدم آگے بڑھایا تھا، پیچھے نہ ہٹایا، دیکھنے والے بتاتے ہیں کہ شہر لاہور میں دیوانہ وار پھرتے تھے، بے چینی سنی بھینی تھی۔ والدہ ماجدہ عالم اضطراب میں دعا فرماتیں۔

اللہ یا تو میرے بیٹے کو اس حیرانی و پریشانی سے نجات عطا فرمایا مجھ کو اٹھائے۔

۱۔ فاضل جامع ازہر مولانا ابراہیم زید مدظلہ العالی کی تحقیق کے مطابق حضرت خواجہ باقی باشر علیہ الرحمۃ نسباً غلی تھے دہلیات باقی، ص ۱۱، بعض تذکرہ نگاروں نے جو آپ کی سیادت کا ذکر کیا ہے، صحیح نہیں۔ مستود
۲۔ قیام لاہور کے زمانے میں شیخ فرید بخاری (جو اکبر بادشاہ کے بھتی بیگی تھے)، نے آپ کے روزینہ مصارف کی ذمہ داری لی۔ یہ بات صاحب گل زار ابرار مولانا محمد غوثی سے حضرت خواجہ باقی باشر کے ایک مرید غوثی محمد صدیق بدائی نے بیان کی تھی (اذکار ابرار در ترجمہ گل زار ابرار)، ص ۳۲۷۔

ص ۴۸۔

۳۔ محمد باشر کشمی : زبدۃ المقامات۔ ص ۸۔



مزار مبارک حضرت خواجہ باقی اللہ علیہ الرحمہ دہلی - بھارت

خود حضرت خواجہ فرماتے ہیں کہ والدہ صاحبہ راتوں کو اٹھ اٹھ کر میرے لیے دُعا فرماتی تھیں، الحمد للہ کہ ان کی دعاؤں نے اپنا اثر دکھایا اور اللہ تعالیٰ نے کشائش سے نوازا اور میں حضرت خواجہ امکنگی علیہ الرحمہ (۱۰۰۸ھ تا ۱۰۹۹ھ) کی خدمت میں حاضر ہوا۔

حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ نے اپنے طلب و شوق اور حضرت خواجہ امکنگی کی خدمت بابرکت میں حاضری کا ذکر فرمایا تھا جو آپ کے ایک مرید باخلاص نے تقریباً ۱۹ سالہ میں قلم بند کر لیا تھا حضرت خواجہ کے بیان کا خلاصہ یہ ہے:-

اس فقیر نے ابتداء میں حضرت خواجہ عبید علیہ الرحمہ سے رجوع کیا، اس کے بعد خواجہ افتخار شیخ علیہ الرحمہ کی طرف متوجہ ہوا لیکن انہوں نے فرمایا کہ ابھی تم جوان ہو چنانچہ پھر حضرت امیر عبداللہ علیہ الرحمہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور تجدید توبہ کی۔ اس کے بعد خواب میں حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند علیہ الرحمہ کے دستِ حق پرست پر توبہ کی، اسی طلب و شوق میں کشمیر حنبتِ نبلیہ گیا، وہاں حضرت شیخ بابائے والی علیہ الرحمہ سے فیض حاصل کیا، بس پھر کیا تھا، فیضِ روحانی کے دروازے کھل گئے اور جمعیتِ خاطر نصیب ہوئی، انہیں کی خدمت کی برکات نے مجھے خواجہ امکنگی علیہ الرحمہ کی خدمت میں پہنچایا۔

حضرت خواجہ امکنگی علیہ الرحمہ نے حضرت خواجہ کو تین شبانہ روز اپنی خدمت میں رکھا اور اس کے بعد فرمایا:-

اللہ کی عنایت اور اس سلسلہ عالیہ کے اکابر کی روحانیت کی برکت سے تمہاری

۱۔ زبدۃ القات، ص ۸۔

۲۔ یہ مولانا لطف اللہ علیہ الرحمہ کے خلیفہ میں جو مولانا خواجہ علی دہمیدی علیہ الرحمہ کے خلیفہ تھے۔

۳۔ یہ حضرت خواجہ احمد بسوی علیہ الرحمہ کے خاندانہ مالی کے بزرگوں میں سے۔

۴۔ کلماتِ طیبات (۱۰۰۹ھ)، مطبوعہ دہلی، ۱۳۲۲ھ، ص ۲۳۳ (ملحقاً)

نوٹ:- حضرت مجدد نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت خواجہ نے اپنے آبائے مادی سے بھی فیض حاصل کیا تھا۔

(جلد اول، مکتوب نمبر ۲۹۰)

تربیت مکمل ہو گئی، ہندوستان جاؤ، وہاں یہ سلسلہ عالیہ تم سے خوب پھیلے گا۔
چنانچہ آپ ہندوستان تشریف لائے اور ایک سال لاہور میں قیام فرمایا، یہاں بہت سے
علماء و فضلاء آپ کے گردیدہ ہو گئے، ایک سال بعد لاہور سے سرہند تشریف جوتے ہوئے دہلی
تشریف لے گئے اور یہاں قلعہ فیروززی میں جو دریا کے کنارے واقع تھا اور جس میں شاندار مسجد بھی
تھی، قیام فرمایا اور آخر وقت تک یہیں مقیم رہے ۱۰۱۲ھ/۱۶۰۳ء میں چالیس سال کی مختصر
عمر میں یہیں وصال فرمایا۔ مادہ تاریخ وفات ہادی شریعت بود (۱۰۱۲ھ) سے نکلتا ہے۔ قدم گاہ
حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب دفن کیا گیا۔ حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے

۱۳۔ زبدۃ المقامات، ص۔ ۱۳

نوٹ:۔ مولانا غوثی نے خواجہ اسفندی کے یہ الفاظ بھی نقل فرمائے ہیں:۔

”ہندوستان میں ایک شہید از قضا ہے ہاتھ لگے گا“ (دراکار بار، ص۔ ۲۷۸)

۱۴۔ صاحب زبدۃ المقامات نے قلعہ فیروززی لکھا ہے (ص۔ ۱۱۲) لیکن شمس سراج معنیف نے کوشک فیروز آباد
لکھا ہے تاریخ فیروز شاہی، مطبوعہ حیدر آباد دکن، ۱۳۵۶ھ/۱۹۳۸ء، ص۔ ۲۱۴، آج کل اس کو کولہ فیروز شاہ کے
نام سے یاد کیا جاتا ہے، یہ قلعہ تقریباً ۱۵۵۵ھ/۱۵۵۴ء میں فیروز شاہ تغلق نے تعمیر کرایا تھا۔

۱۵۔ یہ مسجد بھی تقریباً ۱۵۵۵ھ/۱۵۵۴ء میں فیروز شاہ تغلق نے تعمیر کرائی تھی، اس مسجد کو
ضیاء الدین برنی نے فیروز شاہی مسجد جمعہ لکھا ہے تاریخ فیروز شاہی، مطبوعہ کلکتہ، ۱۲۶۹ھ/۱۸۵۲ء، ص۔ ۵۷۲
اور نظام الدین احمد نے مسجد جامع فیروز آباد لکھا ہے (طبقات اکبری، مطبوعہ کلکتہ، ۱۳۵۴ھ/۱۹۳۵ء، ص۔ ۲۳۹)
یہ بڑی شاندار مسجد تھی، اس کے مٹنے سے آٹھ اطراف فیروز شاہ تغلق نے توہات فیروز شاہی کندہ کرائی
تھی۔ عبد بھائی گریہ لکھا ہے، اب اس کی صورت مٹ گئی، صرف آثار رہ گئے ہیں۔ مسعود

۱۶۔ زبدۃ المقامات، ص۔ ۱۴

۱۷۔ یہ مقام اب تدم شریف کے نام سے مشہور ہے۔ قدم مبارک اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت مخدوم جہانیاں
جہاں گشت شیخ جلال الدین بخاری علیہ الرحمہ دم۔ ۱۵۵۴ھ/۱۵۵۳ء فیروز شاہ تغلق کے عہد حکومت میں (۱۵۵۴ھ/۱۵۵۳ء)
میں مصر سے دہلی لائے تھے، اس قدم مبارک کو ایک شاندار مزارت میں رکھا گیا جس کے ارد گرد ایک وسیع و عریض
قبرستان بن گیا۔ ۱۵۵۴ھ میں چند دہائیوں نے اس کو اکھاٹنے کی کوشش کی جو شاہ وقت بہادر شاہ ظفر نے ناکام

خلیفہ خواجہ حسام الدین علیہ الرحمہ (جو دربار اکبری کے ایک ممتاز رکن سمجھتے) نے مزار مبارک کے اطراف کو آبشاروں اور درختوں سے سجایا تھا لیکن اب تو یہ ظاہری رونق و صفا معدوم ہو چکی ہے۔
حضرت خواجہ باقی باشد علیہ الرحمہ کے ایک مرید نے مرثیہ لکھا ہے جو نہایت ہی پُر سوز و دلگداز ہے۔ کلیات باقی (ص ۹۹-۱۰۰) میں موجود ہے۔ چند اشعار ملاحظہ ہوں:-

گویند خضر وقت وسیع زمانہ مُرد؛ خورشید نو گستر ایں مہفت خانہ مُرد
پوشیدہ چشم یک رہ و شد زندہ ابد؛ معشوق دہر بود وے عاشقانہ مُرد
نالد بلبلان چمن از فراق او؛ ہیسات! کاں طراوت زیب فسانہ مُرد
رنگِ رخم شکستہ ترا مد زجا آمدل؛ بخوں در رگ ترانہ مینگ و چغانہ مُرد
بر حکم و ہم و دیدہ کوتاہ میں مگوے؛ کاں روح بخش زندگانی جب امانہ مُرد

چوں نو مرد س وصل در آغوش برگرفت

از لب علاءتش لب حنا موش برگرفت

حضرت خواجہ باقی باشد علیہ الرحمہ صاحب تصنیف بزرگ تھے، آپ کی تصانیف میں مکاتیب اور منظومات وغیرہ یادگار ہیں، ان میں اکثر و بیشتر کو بیجا کر کے کلیات باقی کے نام سے لاہور سے شائع کر دیا گیا ہے۔ حضرت خواجہ در صاحبزادگان تھے یعنی حضرت خواجہ عبید اللہ المعروف بہ خواجہ کالہ (م ۱۰۳۷ھ) اور حضرت خواجہ عبید اللہ المعروف بہ خواجہ خورد (م ۱۰۳۷ھ) علیہما الرحمہ۔ دونوں اہل دل اور صاحب علم و فضل تھے۔ دونوں حضرات ایام شیر خوارگی اور اس کے بعد حضرت مجدد علیہ الرحمۃ سے مستفیض ہوئے۔

حضرت خواجہ علیہ الرحمہ کے خلفاء میں یہ حضرات قابل ذکر ہیں:-

(۱) - شیخ تاج الدین سنبھلی (م ۱۰۵۷ھ/۱۶۴۷ء)

(بقیہ صفحہ سابقہ) بنادی دبشیر الدین احمد: واقعات دار الحکومت دہلی، مطبوعہ آگرہ، ۱۰۵۷ھ، حصہ سوم، ص ۱۶۴۔
لیکن ۱۰۵۷ھ کے واقعات کے زمانے میں اس قدم مبارک کو سخت نقصان پہنچا اور اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا
بعد میں شاید یہ ٹکڑے جمع کر کے اپنے مقام پر لگا دیے گئے۔

(دعوتی صفحہ ۱۷) ۱۷ زبدۃ المقامات، ص ۱۲۔

مسعود

- ② خواجہ حسام الدین (م۔ ۱۰۷۲ھ / ۱۶۶۳ء)
 ③ شیخ الشرداد (م۔ ۱۰۷۹ھ / ۱۶۶۹ء)
 ④ شیخ عبدالحق محدث دہلوی (م۔ ۱۰۵۶ھ / ۱۶۴۷ء)
 ⑤ شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی (م۔ ۱۰۳۷ھ / ۱۶۲۸ء)

حضرت خواجہ باقی بائند علیہ الرحمہ کی روحانی بلندیوں کا ادراک تو اہل باطن ہی کر سکتے ہیں، بظاہر آپ کے کمال روحانی پر حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی ذات گرامی شاہد عادل ہے۔ روحانی کمالات سے قطع نظر آپ کی سیرت مبارکہ میں جو اخلاقی کمالات و رباعیت کے گئے تھے وہ لائق تقلید ہیں۔ عزم کیا جا چکا ہے کہ آپ غلبی ترک تھے، جوانی میں ایک ترک کے کیا احساسات و جذبات ہو سکتے ہیں لیکن آپ کی سیرت میں کمال عاجزی و انکساری، تحمل و بردباری، فقری و ریشی، ایثار و قربانی، عفو و درگزر، وسعت قلبی و فراخ حوصلگی تمام صفات حمیدہ موجود تھیں اور بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ آپ غلبی محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے بے داغ آئینہ تھے۔ ان تمام خوبیوں کا تفصیلی تذکرہ ضروری تھا لیکن چون کہ یہاں اختصار پیش نظر ہے اس لیے اسی اجمال پر اکتفا کیا گیا ہے

- ۱۔ حضرت خواجہ باقی بائند علیہ الرحمہ کے تفصیلی حالات کے لیے مندرجہ ذیل کتابوں کا مطالعہ کیا جائے،
 ۱۔ خواجہ محمد ہاشم کشنی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۹ء،
 ۲۔ قادیان الدین سرہندی، حفلات القدس، جلد اول و ترجمہ اردو، مطبوعہ لاہور، ۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۴ء،
 ۳۔ علی اکبر دستانی، مجمع الاولیاء (۱۰۴۲)، قلمی، انڈیا آفس لائبریری، لندن ورق ۳۱ تا ۴۴،
 ۴۔ محمد اراشکوہ، سفینۃ الاولیاء، مطبوعہ کانپور، ۱۳۰۲ھ / ۱۸۸۴ء،
 ۵۔ عزیز حسن بقائی، سیرت باقی، مطبوعہ دہلی، ۱۳۶۰ھ / ۱۹۵۰ء،
 ۶۔ محمد عابد میاں، انوار العارفین، مطبوعہ دہلی، ۱۳۵۵ھ، ص۔ ۳۵۵ تا ۴۲۴،
 ۷۔ شیخ محمد کام، دربار قلی مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۱ھ / ۱۹۷۱ء، ص۔ ۱۹۱،
 ۸۔ رود کوثر، مطبوعہ لاہور، ۱۹۵۸ء،
 ۹۔ رشید احمد ارشد، حیات باقی، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء،
 ۱۰۔ ابوالحسن زید فاروقی، حیات باقی، مطبوعہ لاہور

ان شاء اللہ آئندہ بسط سوانح میں حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے حالات زندگی شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے جائیں گے۔ خواجہ باقی باللہ کی سیرت مبارکہ خصوصاً اس جذباتی دور میں اصلاحِ حال کے لیے اکیسرا حکم رکھتی ہے۔

آئیے اب ہم حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ سے حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے اکتسابِ باطنی کا جائزہ لیں لیکن اس سے قبل اگر حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کا شجرہ طریقت پیش کر دیا جائے تو مناسب ہے حضرت مجدد کے خلیفہ شیخ آدم بنوری رحمۃ اللہ علیہ دم ۱۰۵۲ھ / ۱۶۴۳ء نے اپنی تصنیف علامۃ المعارف میں شجرہ طریقت اس ترتیب سے لکھا ہے :-

خواجہ محمد باقی، خواجہ امکنگی، مولانا دوشیش محمد، مولانا محمد زاہد، خواجہ عبید اللہ حارث، مولانا یعقوب چوہی، خواجہ بہاؤ الدین نقشبند، میر سید کمال، خواجہ محمد بابا سمائی، خواجہ علی رامینی، خواجہ محمد انجم فغنوی، خواجہ عارف ریوگری، خواجہ عبدالحق بخمدانی، خواجہ یوسف ہمدانی، بوعلی فارمدی طوسی، ابوالحسن خرقانی، شیخ بایزید بسطامی، امام جعفر صادق، حضرت قاسم بن حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت سلمان فارسی، حضرت صدیق اکبر اور خاتم النبیین علیہ التوقیۃ والتسلیم ہے۔

اب ہم خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ سے حضرت مجدد کے اکتسابِ باطنی اور اس سلسلے کے بعض حالات و واقعات بیان کرتے ہیں جو بظاہر بعض ایک اتفاق کا نتیجہ تھے لیکن یہ عجیب حُسن اتفاق تھا، ایک ایسا حُسن اتفاق جس کے لیے بشارتوں پر بشارتیں دی گئی تھیں۔

اب وہ زلزلہ نہ وہ مکلا، اب وہ زمیں نہ آسمان
تو نے جہاں بدل دیا آکے مری نگاہ میں

حضرت مجدد علیہ الرحمہ حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کی خدمت میں دہلی حاضر ہونے سے قبل مولانا یعقوب کشمیری قدس سرہ العزیز سے سلسلہ سمروردیہ میں اجازت و خلافت حاصل کر چکے تھے۔

۱۔ شیخ آدم بنوری، علامۃ المعارف، مخطوطہ انڈیا انسٹاٹس لائبریری، لندن ۱۰۲۵ء - ۱۰۲۶ء

نیز اپنے والد محترم حضرت شیخ عبدالاحد علیہ الرحمہ سے سلسلہ ہشتیمہ میں اجازتِ خلافت حاصل کر چکے تھے بلکہ ۱۰۰۷ھ / ۱۵۹۸ء میں اپنے والد ماجد کے وصال کے بعد ان کے نائب مناب اور سجادہ نشین ہو گئے تھے۔ اس وقت تک حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کو اپنے شیخ طریقت سے اجازتِ خلافت حاصل نہ ہوئی تھی، ایک سال بعد ۱۰۰۸ھ / ۱۵۹۹ء میں حضرت خواجہ امکنگلی علیہ الرحمہ (۱۰۰۸ھ) نے اجازت و خلافت سے نواز کر دھلی جانے کا حکم دیا، آپ لاہور اور سرہند سے گزرتے ہوئے دہلی پہنچے، خواجہ صاحب فرماتے ہیں کہ جب وہ سرہند سے گزرے تو انہیں دکھایا گیا کہ وہ ایک ”قطبِ وقت“ کے قریب اترے ہیں، اس کا علیہ بھی بتایا گیا، اس قطبِ وقت کو بہت تلاش کیا مگر نہ پایا، دہلی روانہ ہوئے اور بات آئی گئی ہو گئی۔ ۱۰۰۸ھ میں جب حضرت مجدد دہلی حاضر ہوئے اور ملاقات سے مشرف ہوئے تو آپ کو دیکھتے ہی حضرت خواجہ کو سرہند کا یہ واقعہ یاد آگیا اور آپ کو اس علیہ کے عین مطابق پایا جو بتایا گیا تھا، اب معلوم ہوا کہ وہ قطبِ وقت، آپ ہی تھے، اسی لیے حضرت خواجہ آپ کے بے حد گرویدہ ہو گئے اور دہلی میں چند روز قیام پر اصرار فرمایا۔

ان حقائق سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مجدد جب دہلی حاضر ہوئے تو وہ ایک بتدی نہ تھے بلکہ راہِ معرفت کے منتہی تھے، صاحبِ مجاز شیخ طریقت اور سجادہ نشین تھے اور سلوک و معرفت کی بہت سی منزلیں طے کر چکے تھے، حضرت مجدد کی انہیں سابقہ رومانی ترقیات اور بے پناہ صلاحیتوں کی وجہ سے حضرت خواجہ آپ کا بے حد احترام کرتے تھے جو دیکھنے والوں کی نظر میں عجائبات سے کم نہ تھا، ہم آئندہ صفحات میں تفصیل سے ان حقائق پر روشنی ڈالیں گے۔



الحمد لله

سفر دہلی

پہلا سفر:

حضرت مجدد علیہ الرحمہ اپنے والد ماجد کی حیات میں زیادہ تر سرہند شریف ہی میں رہے البتہ ایام جوانی میں چند سال کے لیے آگے تشریف لے گئے تھے۔ مسئلہ آپ کے والد ماجد حضرت شیخ عبدالحق کا وصال ہوا۔ دوسرے سال یعنی مسئلہ میں آپ زیارت حرمین شریفین اور مدینہ منورہ کے ارادے گردانے ہوئے۔ دوران سفر حبيب دہلی پہنچے تو آپ کے محب خاص مولانا حسن کشمیری نے خواجہ باقی باشر علیہ الرحمہ سے ملاقات کی تحریک پر حضرت مجدد، خواجہ باقی باشر کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے، آپ نے حضرت مجدد پر بڑی شفقت فرمائی اور فرمایا: مانا کہ آپ ایک مبارک سفر پر جا رہے ہیں لیکن اگرچہ روزِ فقر کی صحبت میں ہیں تو کیا اچھا ہو، زیادہ دن نہیں کم از کم ایک ماہ یا ایک ہفتہ، اس میں کیا مفائدتہ ہے؟

حضرت مجدد، خواجہ باقی باشر کے اس مشفقانہ اصرار سے متاثر ہوئے اور آپ کی صحبت کیبیا اثر میں کچھ روز گزارنے کا فیصلہ فرمایا چنانچہ آپ تین ماہ اور چند روز مقیم رہے اور اس قلیل عرصے میں وہ کچھ پالیا جو بہت سے طالبوں نے برسوں میں بھی نہ پایا ہوگا۔ آپ نے ایک جگہ انہی احوال و مقامات کا ذکر فرمایا ہے جو حضرت خواجہ علیہ الرحمہ کی صحبت فیضِ اثر میں رہ کر حاصل فرمائے ان احوال کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کیسی کیسی روحانی بلندیوں پر سر فراز ہوئے۔ ڈاکٹر محمد اقبال مرحوم نے اپنے مشہور انگریزی خطبات کے آخری خطے میں فرمایا ہے کہ حضرت مجدد نے جن تجربات و مشاہدات کا ذکر فرمایا ہے، جدید علم النفس اس ترقی و کمال کے باوجود اس کی گردن تک نہیں پہنچ سکتا

لے زبدۃ السامات، ص ۱۳۹

۵۲

Muhammad Iqbal : The Reconstruction of Religious Thought in Islam, Lahore, 1962, p. 192

بلکہ ان کیفیات روحانیہ اور واردات قلبیہ کا فارسی سے انگریزی زبان میں ترجمہ بھی مشکل ہے کیوں کہ اس کا دامن ان مصطلحات سے خالی ہے۔ اشد حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے کیسا بلند مقام پایا کہ جس کی تعبیر و تشریح کے لیے دورِ حاضر کے ماہرین علم النفس بھی عاجز و قاصر ہیں! حضرت مجدد نے مندرجہ ذیل احوال و مقامات کا ذکر فرمایا ہے جو منزل بمنزل آپ کو حاصل ہوتے رہے :-

- ① آغاز تعلیم و ارشاد کے دور و بعد کیفیت بے خودی پیدا ہوئی جس کو اصطلاح تصوف میں غیبت کہا جاتا ہے۔
 - ② پھر فنائے مصلح حاصل ہوئی۔
 - ③ اس کے بعد فنائے فنا۔
 - ④ پھر مقام حیرت پر پہنچے اور حضور نقشبندیہ حاصل فرمایا جس کو حضور غیبی کہا جاتا ہے۔
 - ⑤ اس کے بعد فنائے حقیقی حاصل ہوئی۔
 - ⑥ پھر مقام جمع الجمع پر پہنچے
 - ⑦ اس کے بعد آخری منزل مقام فرق بعد الجمع پر رسائی حاصل کی۔ مشائخ طریقت اس کو مقام تکمیل کہتے ہیں اور یہی مقام سالک کی سعی و آرزو کا منتہا ہے۔
- دورِ جدید کے عقل پرستوں کو یہ باتیں دہی و خیالی بلکہ لغو معلوم ہوتی ہیں، وہ بڑی میاکی کے ساتھ ان حقائق کا انکار کرتے ہیں لیکن کسی شے کے انکار کے لیے بھی اس شے کے ہونے نہ ہونے کا علم ضروری ہے، اگر یہ علم حاصل نہیں تو پھر انکار کو معقول نہیں کہا جاسکتا، بلکہ عقل پرستوں کی طرف سے ایسا نامعقول انکار اہل دانش کے لیے موجب استعجاب ہو سکتا ہے۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم نے خوب فرمایا ہے :-

فکر بے نور ترا جذبِ عمل بے بنیاد
سختِ مشکل ہے کہ روشن ہو شب تاریات

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کی صحبت کا طہ میں جو کچھ پایا اس کو اس طرح بیان فرمایا ہے :-

”اُس درویش کو جب اس راہ کی لگن لگی تو حق جل و علانے ہدایت فرمائی اور یہ فقیر حضرت خواجہ محمد باقی باقر قدس سرہ العزیز کی خدمت میں پہنچا، آپ خاندان نقشبندیہ کے خلفاء کبار میں شمار کیے جاتے ہیں۔ آپ نے ذکر اسم ذات کی تعلیم فرمائی اور توجہ دی جس سے دل میں بڑی ہی لذت محسوس ہوئی اور از دیاد شوق کی وجہ سے رقت طاری ہو گئی۔

ایک روز کے بعد کیفیت بے خودی پیدا ہو گئی جہاں اکابر کے ہاں معتبر ہے اور اس کو کیفیت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، اس عالم بے خودی میں ایک وسیع و عریض سمندر دیکھتا تھا جس میں تمام شکلیں اور صورتیں سایہ کی طرح نظر آتی تھیں۔ یہ بے خودی رفتہ رفتہ قالب آنے لگی، ایک پیر رہتی، کبھی دوپہر اور کبھی تورات رات بھر ہی بخودی میں گزر جاتی۔ جب میں نے اس کیفیت کا سفر خواجہ سے ذکر کیا تو فرمایا:۔

”ہاں کچھ فنا حاصل ہو گئی ہے“

چنانچہ آپ نے ذکر کی ممانعت فرمادی اور فرمایا کہ

”آگاہی پر نظر رکھو“

دو روز کے بعد مجد کو فنائے مصلح حاصل ہو گئی جس کا میں نے آپ سے ذکر کیا تو فرمایا:۔

”اپنے کام میں مشغول رہو“

اس کے بعد فنائے فنا حاصل ہو گئی، جب اس کیفیت کا میں نے ذکر کیا تو دریافت فرمایا:۔

”کیا سارے عالم کو ایک دیکھتے ہو اور متصل پاتے ہو؟“

عرض کیا ”جی ہاں“۔ فرمایا:۔

”فنائے فنا میں معتبر کیفیت تو یہ ہے کہ اتصال دیکھنے کے باوجود بے شعوری حاصل ہو جائے“

چنانچہ اسی رات اسی قسم کی فنائے فنا حاصل ہوئی تھی اس کا بھی ذکر کیا اور عرض کیا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے بارے میں اپنے علم کو حضوری محسوس کرتا ہوں، اس کے بعد وہ نور جو تمام اشیاء عالم

سے علم حضوری کی تعریف یہ ہے کہ کسی چیز کا علم ذہن میں اس کی صورت آئے بغیر حاصل ہو جائے، اس میں استدلال کی ضرورت نہیں ہوتی جیسے اپنے نفس کا علم سب کو ہوتا ہے اور علم حصولی میں معلوم کی صورت ذہن میں آتی ہے وہاں برصغیر

پر چھایا ہوا ہے، ظاہر ہو گیا اور میں اس کو خدا سمجھا، اس نور کا رنگ سیاہ تھا میں نے اس کیفیت کا آپ سے ذکر کیا تو فرمایا:-
”حق مشہود ہے لیکن پردہ نوری“
آپ نے یہ بھی فرمایا:

”جو انبساط اس نور میں دکھایا جاتا ہے وہ انبساط علم ہے، اب نفی اثبات کرنی چاہیے، اس کے بعد وہ نور سیاہ جو پھیلا ہوا تھا سکڑنا شروع ہوا اور سٹھنے لگا حتیٰ کہ ایک نقطہ بن کر رہ گیا۔ جب اس کیفیت کا ذکر کیا گیا تو فرمایا:-
”اس نقطے کی بھی نفی کرو اور مقام سیرت پر پہنچو۔“

ایسا ہی کیا گیا، پانچویں وہ نقطہ مہموم بھی درمیان سے ہٹ گیا اور میں مقام سیرت پر پہنچ گیا۔ یہاں مشہود حق سبحانہ خود بخود میسر آتا ہے، جب اس کیفیت کے متعلق عرض کیا گیا تو فرمایا:-

ہاں، یہی حضور، حضور نقش بند یہ ہے اور نسبت نقش بند یہ اسی حضور سے عبارت ہے اور اس حضور کو حضور غیبی کہا جاتا ہے۔“

اس فقیہ کو یہ نسبت عزیز الوجود آغاز تعلیم سے دو ماہ اور چند روز کے اندر اندر حاصل ہو گئی اور دل میں وہ وسعت پیدا ہو گئی کہ عرض سے کہ مرکز زمین تک تمام عالم، اس وسعت کے مقابلے میں، رائی کے برابر بھی نہ ہو گا۔ اس کے بعد ہر وجود کائنات بلکہ ہر ذرے میں خدا کا مشاہدہ کرنے لگا، پھر کیفیت یہ ہوئی کہ عالم کے ہر ذرے کو فرداً فرداً عین خود پاتا اور خور کو زمین ہمہ، یہاں تک کہ تمام عالم کو ایک ذرے میں گم پایا۔ اس کے بعد خود کو بلکہ ہر ذرے کو اس قدر وسیع و عریض مشاہدہ کیا کہ تمام عالم بلکہ دو گنے عالم کی بھی اس میں گنجائش ہو گئی۔ اپنے وجود اور کائنات کے ذرے ذرے کو نور ہی نور پایا جو اس طرح پھیلا ہوا تھا کہ عالم کی تمام اشکال و صورت اس میں گم تھیں اس کے بعد خود کو بلکہ ہر ذرے کو مقوم تمام عالم پایا۔ جب اس کیفیت

(بقیہ صفحہ سابقہ) اور اس میں اسے تلال کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ - مستود

متعلق عرض کیا گیا تو فرمایا:-

”توحید میں مرتبہ حق الیقین یہی ہے اور جمع الجمع اسی مقام سے عبارت ہے۔“
اس کے بعد عالم کی صورت و اشکال کو جیسا کہ ابتداء میں حق محسوس کیا تھا، اب ان کو ”موجہوم“ پایا، ہر ذرے کو حق پایا اور بغیر کسی تفاوت و تغیر کے اسی ذرے کو موجہوم پایا۔ اس کیفیت نے بڑی حیرت میں ڈال دیا۔ اسی اثنا میں فصوص الحکم دہ لعلہ شیخ محی الدین ابن عربی کی عبارت جو اپنے والد ماجد سے سنی تھی مجھ کو یاد آگئی عبارت یہ تھی جس میں شیخ اکبر محی الدین ابن عربی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

”اگر میں چاہوں تو کہوں کہ عالم حق ہے، اگر چاہوں تو کہوں کہ عالم خلق ہے۔ اگر میں چاہوں تو کہوں کہ وہ ایک اعتبار سے حق ہے اور ایک اعتبار سے خلق۔ اگر میں چاہوں تو کہوں کہ میں دونوں میں تمیز نہ کرنے کی وجہ سے متغیر ہوں۔“

یہ عبارت اس عالم اضطراب میں سکون ثابت ہوئی۔ میں نے حضرت خواجہ کبیر خاں میں حاضر ہو کر اپنا حال عرض کیا، ارشاد فرمایا:

”ابھی تمہارا حضور صاف نہیں ہوا، اپنے کام میں مشغول رہو تاکہ موجود و موجہوم کا فرق ظاہر ہو جائے۔“

میں نے فصوص الحکم کی مذکورہ بالا عبارت پڑھ کر نائی جس میں عدم بغیر ہی کو کمال سے تعبیر کیا گیا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا:-

”شیخ نے مکمل کیفیت دہال کامل بیان نہیں فرمائی۔“

چنانچہ حسب ارشاد اپنے کام میں مشغول ہو گیا، حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کی توجہ کی برکت سے دور وز کے بعد ”موجود و موجہوم“ میں فرق ظاہر فرما دیا بیان تک کہ میں ”وجود حقیقی“ کو دہی اور خیالی اشیاء سے ممتاز کر لیا اور صفات و افعال و آثار کو (خارج ذات) موجہوم ہی پایا اور خارج میں سوائے ایک ذات وجود کے کسی کو نہ پایا جب خدمت عالی میں اس کیفیت کے متعلق عرض کیا گیا تو فرمایا:-

”مقام فرق بعد الجمع یہی ہے اور منتہائے سہی یہی مقام ہے۔ اس مقام کو متنازع

طریقت مقام تکمیل کتنے ہیں؟

خواجہ باقی باشد علیہ الرحمہ سے پہلی ملاقات کے بعد ہی حضرت مجدد کو مستقبل قریب میں اپنی باطنی ترقیوں اور روحانی کامرانیوں کا اندازہ ہو گیا تھا چنانچہ آپ نے اپنے خلیفہ حضرت خواجہ محمد ہاشم کشمیری علیہ الرحمہ سے فرمایا :-

جس روز سے فقیر نے اپنے حضرت خواجہ قدس اللہ سرہ کی خدمت عالی میں تعلیم طریقت حاصل کرنی شروع کی اسی روز مجھے یقین ہو گیا تھا کہ عنقریب اللہ سبحانہ و تعالیٰ عفو اپنے کرم سے مجھ کو راہ طریقت کی معراج تک پہنچا دے گا۔ مہر خد کہ اپنے احوال اعمال پر نظر جاتی تو اس یقین کی نفی کرتا مگر چین نہیں آتا اور زبان پر اکثر یہ شعر رہتا :-

ازیں نورے کہ از تو بردم تافت
یقین دادم کہ آخر خواہم تافت

حضرت مجدد نے اپنے پیر زادگان خواجہ عبید اللہ اور خواجہ عبد اللہ علیہما الرحمہ کے نام جو مکتوب شریف ارسال فرمایا تھا اس میں حضرت خواجہ باقی باشد علیہ الرحمہ کے فیض روحانی کا اس طرح ذکر فرمایا ہے :-

یہ فقیر آپ کے والد بزرگوار کے احسانات میں سرتاپا غرق ہے، راہ طریقت میں ہلف، ب، کاسبت انہیں سے لیا ہے، اس راہ کے حروف کی ہجا کرنا بھی انہیں سے سیکھا ہے۔ ابتداء میں انتہا کے مدارج حاصل ہونے کی دولت انہیں کے فیض صحبت سے حاصل ہوئی ہے اور سفر در وطن کی سعادت انہیں کی خدمت کے صدقے میں پائی ہے ان کی توجہ شریف نے ڈھائی ماہ میں اس ناقابل کو نسبت نقشبندیہ تک پہنچا دیا اور اکابر نقشبندیہ کا حضور عطا فرمایا۔ اس قلیل مدت میں جو تجلیات، ظہورات، الوار،

۱۵۰ (دو) محمد بن مراد آبادی: انوار العارفين (۱۲۸۶ھ)، مطبوعہ مکتبہ، ۱۲۹۲ھ/۱۸۷۶ء، ص ۲۴۸-۲۴۹

دب، حضرت مجدد، مکتوبات شریف، جلد اول، مکتوب نمبر ۲۹

۱۲۵۰ زبدۃ المقامات، ص ۱۲۵

رنگ و بے رنگیاں، کیف و بے کیفیاں حاصل ہوئیں ان کو کیا بیان کروں اور کہاں تک
بیان کروں؟

حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ نے اپنے ایک مکتوب میں حضرت مجدد کی باطنی استعداد و صلاحیت
کا ذکر فرمایا ہے، یہ مکتوب دربار اکبری کے ایک اہم رکن کے نام تحریر فرمایا ہے، اس سے حضرت مجدد کے
تعارف کے ساتھ ساتھ آپ کے اور آپ کے عزیزوں کے کمالات باطنی کا اظہار بھی مقصود ہے۔
حضرت خواجہ تحریر فرماتے ہیں:-

شیخ احمد سرہند کے رہنے والے ہیں، بڑے عالم اور عامل ہیں، فقیر نے چند روز
ان کے ساتھ نشست و برخاست کی ہے اور بہت ہی عجیب باتیں مشاہدہ کی ہیں،
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ آگے چل کر ایک ایسا چراغ بن جائیں گے جس سے جہاں
روشن ہوں گے۔ احمد شہان کے احوال کامل کو دیکھ کر مجھے اس بات کا یقین ہو گیا ہے
کہ ایسا ہی ہوگا۔ شیخ موصوف کے بھائی اور رشتہ دار بھی ہیں اور سب کے سب
نیک اور صالح ہیں اور طبقہ علماء میں سے ہیں، ان میں سے چند ایک سے اس دُعاگو
نے بھی ملاقات کی ہے وہ جواہر عالیہ ہیں اور عجیب صلاحیتیں رکھتے ہیں، شیخ مذکور
کے صاحبزادگان جو ابھی بچے ہی ہیں، اسرار الٰہی ہیں، ایک ایسا شجر طیبہ ہیں جس کو اللہ
نے بڑھایا اور خوب ہی بڑھایا۔

یہ مکتوب شہرہ اور شہرہ کے درمیان کسی وقت لکھا گیا ہے، اغلب یہی ہے کہ ابتداء میں
لکھا گیا ہوگا، بہر کیف اس کے مطالعے سے شیخ طریقت کی نظر میں حضرت مجدد کے مقام و مرتبہ
کا اندازہ ہوتا ہے۔ حضرت مجدد نے اپنی بے پناہ فطری صلاحیتوں کی بناء پر حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ
الرحمہ کی صحبت کیا اثر میں و ترقیات عالیہ اور عروجات متعالیہ حاصل کیے اور اس میں شک نہیں
کہ اس انعام و اکرام کا سہرا مولانا حسن کشمیری علیہ الرحمہ کے سر ہے جنہوں نے قیام دہلی کے زمانے
میں حضرت خواجہ باقی باللہ سے ملاقات کی تحریک کی چنانچہ حضرت مجدد احساس تشکر و امتنان کے

۱۰۹ حضرت مجدد: مکتوبات شریف، جلد اول۔ مکتوب نمبر ۲۶۶

۱۲۵ زبدۃ المقامات، ص۔ ۱۲۵

ساتھ مولانا نے مصروف کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

فقیر آپ کی غنایات کا شکریہ ادا کرنے سے قاصر اور اس احسان کا بدلہ اتارنے سے عاجز ہے۔ یہ ساری روحانی ترقیاں ادبیہ سائے مشاہدات و کمالات آپ کے اسی احسان و انعام پر مبنی اور اسی سے وابستہ ہیں۔ آپ کے طفیل وہ کچھ دیا گیا ہے جو شاید ہی کسی نے دیکھا ہو۔ آپ کے دیئے کی برکت سے وہ لطف و سرور ملا ہے جس کا مزہ شاید ہی کسی نے چکھا ہو گا۔

حضرت مجدد سے پہلی ملاقات (۱۲۸۵ھ) کے بعد خواجہ باقی بائند علیہ الرحمہ نے کابل (افغانستان) سے اپنی ہندوستان روانگی اور پھر سرہند شریف میں قیام کے دوران جو حالات و واقعات گزرے تھے ان کا ذکر فرمایا۔ ان واقعات سے حضرت مجدد کی روحانی عظمت کا اندازہ ہوتا ہے۔ اگر حضرت خواجہ کا حضرت مجدد سے پہلے سے تعارف ہوتا تو شاید یہ واقعات حسن عقیدت و محبت پر محمول کیے جاتے اور ماہرین علم النفس اس کی یہی تعبیر و تشریح کرتے لیکن یہ صورت حال قطعاً مختلف ہے، پہلے سے کوئی تعارف نہیں، کبھی نام بھی نہیں سنا، ایسی حالت میں اس قسم کے واقعات کو کسی طرح بھی نظر انداز نہیں کیا جانا چاہیے۔ بہر کیف حضرت خواجہ باقی بائند علیہ الرحمہ نے اپنے حالات اور مشاہدات کا اس طرح ذکر فرمایا ہے:-

جب فقیر کے شیخ طریقت خواجہ اسکنگلی علیہ الرحمہ (م ۱۲۸۵ھ) نے فقیر کو ہندوستان جانے کا حکم دیا تو خود کو اس سفر کے لائق نہ دیکھتے ہوئے فقیر نے کچھ پس و پیش کیا، خواجہ مصوف نے استخارے کے لیے فرمایا، استخارہ کیا تو خواب میں دیکھا کہ ایک شاخ پر طوطا بیٹھا ہے، دل میں یہ خیال آیا اگر یہ طوطا شاخ سے اڑ کر ہاتھ پر آ بیٹھے تو اس سفر میں کچھ سہولت ہو جائے، معاوہ طوطا اڑ کر فقیر کے ہاتھ پر آ بیٹھا۔ فقیر نے

۱۔ زبدۃ المقات، ص ۱۲۵

۲۔ خواجہ باقی بائند، خواجہ اسکنگلی علیہ الرحمہ کی ہدایت پر ہندوستان تشریف لائے، چونکہ خواجہ مصوف کا اصل شہر میں ہوا اور سہ ماہی ہی حضرت مجدد و خواجہ باقی بائند سے بیعت ہوئے اسی لیے سہ ماہی طور پر کہا جاسکتا ہے کہ خواجہ باقی بائند علیہ الرحمہ، شہرہ میں ہندوستان تشریف لائے۔

اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اس نے فقیر کے منہ میں شکر ڈالی یہ
دوسرے روز خواجہ امکل سے جب یہ خواب عرض کیا تو آپ نے فرمایا :-
طوطا ہندوستانی جانور ہے، ہندوستان میں تھا ہے دامن سے ایک ایسا عزیز
وابستہ ہو گا جس سے عالم منور ہو گا اور تم بھی اس سے مستفیض ہو گے یہ
سب ارشاد شیخ طریقت، خواجہ باقی باشد کابل سے روانہ ہو کر لاہور پہنچے، پھر وہاں سے دہلی
روانہ ہوئے، راستے میں سرہند سے گزر ہوا، اس شہر میں یہ واقعہ پیش آیا :-

جب فقیر تھکے شہر سرہند میں پہنچا تو دکھایا گیا کہ 'تو قطب کے' قریب آ رہا ہے، اس قطب
کے حلیے سے بھی آگاہ کیا گیا، چنانچہ دوسرے روز اس شہر کے درویشوں اور گوشہ نشینوں
کی تلاش میں نکلا مگر کسی کو بھی اس حلیے کے مطابق نہیں پایا اور کسی پر آثار قطبیت مشاہدہ
نہیں کیے، ناچار یہ خیال کیا کہ شاید اہل شہر میں آئندہ کوئی اس قابل ہو گا، جوں ہی کہ فقیر
نے تم کو دکھایا، تبارا حلیہ اس حلیے کے عین مطابق پایا اور اس قابلیت کے آثار بھی تم
میں مشاہدہ کیے تھے

آپ نے ایک اور واقعے کا اس طرح ذکر فرمایا :-

فقیر نے دیکھا کہ ایک بڑا چراغ روشن کیا گیا ہے اور دیکھتے ہی دیکھتے اس کی روشنی بڑھتی
گئی، لوگ ہزاروں چراغ اس سے روشن کر رہے ہیں حتیٰ کہ میں سرہند کے قریب
پہنچا تو وہاں کے دشت و در کو چراغوں سے منور پایا، یہ اشارہ بھی تمہاری ہی طرف
تھا یہ

الغرض حضرت خواجہ باقی باشد علیہ الرحمہ نے دھائی ماہ کے اندر اندر فیوض و برکات سے مالا مال
فرما کر سلسلہ نقشبندیہ کی اجازت مرحمت فرمائی اور خرقہ شریعت سے مشرف فرما کر سرہند شریعت

۱۰ زبدۃ المقامات، ص - ۱۴۱ و ۱۴۲

۱۱ زبدۃ المقامات، ص - ۱۴۱

۱۲ زبدۃ المقامات، ص - ۱۴۱

۱۳ زبدۃ المقامات، ص - ۱۴۱

رضعت فرمایا، جب آپ سرہند پہنچے تو آپ نے بعد نازش و افتخار فرمایا :-
 ”باز آدمیم با صد ہزار خلعت و فتوح“

اور شیخ طریقت کے ارشاد کے مطابق مریدین کی تعلیم و تربیت میں ہمہ تن معروف ہو گئے، آخر
 ہی عرصے میں ہزاروں طالبوں کو اپنے چشمہ فیض سے سیراب فرمایا اور سلسلے کو فروغ ہوتا چلا گیا۔

دوسرا سفر :

سرہند شریف میں کچھ عرصے قیام کے بعد حضرت مجدد دوبارہ دہلی تشریف لے گئے اور شیخ
 کامل کے فیض و محبت سے اند مستفیض ہوئے۔ ایک مدت دہلی رہے اور پہلے سے کہیں زیادہ روحانی
 ترقی فرمائی یہ ان دونوں حضرات میں بڑا پیار و محبت اور چاہ تھی، ایک دوسرے کا اتنا احترام و اکرام
 کرتے تھے کہ دیکھنے والوں کو حیرت ہوتی تھی، چنانچہ خواجہ محمد ہاشم کشمی (خلیفہ حضرت مجدد) اس باہمی
 اخلاص و محبت اور ادب و احترام کو ”عجائب زمانہ“ میں شمار کرتے ہیں۔ صاحب مرآۃ عالم اور صاحب
 مرآۃ بہان بھی عجائبات روزگار میں شمار کرتے ہیں۔
 خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں :-

ان دونوں پیرو مرشد (قدس سرہما) کے درمیان جس قسم کی راہ و رسم محبت ہے،
 شاذ و نادر ہی کسی نے سنی ہوگی۔ یہ دنیا کے عجائبات میں سے ہے، اہل نظر دیکھ
 دیکھ کے حیرت زدہ ہوئے جاتے ہیں۔

یہ اس مرید با اخلاص کے مشاہدات ہیں جو حضرت مجدد کی محبت کی کیا اثر میں رہا اور جس نے

۱۴۶ زبدۃ المقامات، ص ۱۲۶

۱۴۷ حضرت مجدد نے ایک مکتوب (جلد اول، نمبر ۲۲۲) میں سفر دہلی کا ارادہ ظاہر فرمایا ہے، ایک دوسرے مکتوب میں
 (جلد اول، نمبر ۱۴) دہلی میں ہلال رمضان دیکھنے کا ذکر فرمایا ہے۔ مسود

۱۴۸ زبدۃ المقامات، ص ۱۲۸

۱۴۹ زبدۃ المقامات، ص ۱۵۵

۱۵۰ (۱) حضرت مجدد، مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۔ (بقیہ برآیندہ)

خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کی زیدت بھی کی۔ اس لیے یہ بیانات و شہادت ہر حیثیت سے مستند و معتبر ہیں
خواجہ محمد ہاشم علیہ الرحمہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے ایک خلیفہ میر محمد نعمان علیہ الرحمہ کے حوالے سے یہ
مشاہدہ نقل فرماتے ہیں:-

ایک روز حضرت مجدد مجربے میں تخت پر آرام فرما رہے تھے، خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ
آپ کی مزاج پرسی کے لیے بنفس نفیس مجربے کے دروازے تک پہنچے، خادم نے
چاہا کہ حضرت مجدد کو جگہ سے مگر آپ نے باصرار منع فرمادیا اور نیاز و ادب کے ساتھ
دروازے کے باہر انتظار فرماتے رہے، تھوڑی دیر میں حضرت مجدد کی آنکھ کھل گئی،
باہر آہٹ سن کر آواز دی ”کون ہے؟“ خواجہ باقی باللہ نے بڑے ادب کے ساتھ
فرمایا ”فقیر محمد باقی“۔ حضرت مجدد آواز سنتے ہی مضطربانہ تخت سے اٹھ
کھڑے ہوئے اور باہر آ کر نہایت بجزواں کسا سے خواجہ باقی باللہ کی خدمت میں بیٹھ
گئے۔

حضرت خواجہ کی روحانی بلندیوں اور فیضِ محبت کا حال حضرت مجدد کی زبانی سنئے:-
اس فقیر کو یقین تھا کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے بعد اس قسم کی
محبت اور تربیت و ارشاد ہرگز کہیں نہیں دیکھی گئی ہوگی۔ فقیر اس نعمت پر عطا کا
ادا کرتا ہے کہ اگرچہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شرفِ محبت سے مشرف نہیں
ہوا لیکن اس محبت کی سعادت سے بھی محروم نہیں رہا۔

دہلی میں کچھ عرصے قیام کرنے کے بعد حضرت مجدد سرسبز شریف تشریف لے آئے اور یہاں
بیوت و ارشاد کا سلسلہ جاری رکھا، طالبانِ راہِ حقیقت حلقہ گوش ہوتے رہے، خواجہ باقی باللہ
دقیقہ منور سابقہ

(ب)

C.A. Storey : The Persian Literature, Volumes -1. Part-11.
London. 1953.

حاشیہ نمبر ۱: لے زبدۃ المقامات، ص-۱۵۴

۲ حضرت مجدد: مبادی و معاد، ص-۴۶

سے بھی جو بیعت ہونے آتا آپ اسی طرف اس کو توجہ فرماتے اس سے ایک طرف خواجہ کی کمال شفقت اور دوسری طرف حضرت مجدد کے کلمات باطنی کا اندازہ ہوتا ہے۔ حضرت مجدد خود تحریر فرماتے ہیں:-
ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ اس وقت تک طالبان طریقت کی تربیت میں مصروف رہے جب تک ہمارا معاملہ امتنا تک نہیں پہنچ گیا لیکن ہماری تربیت سے فارغ ہوئے تو دیکھا کہ آپ نے مشیخت کی ساری ذمہ داریاں ترک کر کے طالبان طریقت کو ہمارے محلے کر دیا اور فرمایا:-

”ہم بخارا اور سمرقند سے یزید لائے تھے اور ہندوستان کی متبرک زمین میں ہم نے اس کو پودیا“

حضرت مجدد کے اس بیان کی تصدیق خواجہ باقی باللہ کے بعض مکاتیب سے بھی ہوتی ہے کہ خواجہ صاحب نے آخری ایام میں تمام طلبوں کو آپ کی طرف توجہ فرمایا تھا۔ چنانچہ خواجہ صاحب ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

جناب سیادت آب امیر علاج نیشاپوری سلمائے شہ نے طلب ظاہر کی تھی، بچوں کے تقاضا وقت کے مطابق نہ تھا کہ میں ان کو مرید کرتا، اس لیے ان کی تفسیح اوقات کو سمانی کے متافی خیال کیا اور تہا سے پاس بھیجا گیا۔ ان شادائے شہ وہ اپنی استعداد کے مطابق تہرہ مند ہوں گے اور توجہ خاص اور لطف کامل سے بہرہ اندوز ہوں گے۔

تیسرا سفر:

حضرت مجدد علیہ الرحمہ تیسری بار سالہ ۱۰۱۲ھ اور سالہ ۱۰۱۳ھ کے درمیان خواجہ باقی باللہ کے آخری ایام میں دہلی شہر میں گئے۔ اس مرتبہ حضرت خواجہ علیہ الرحمہ نے اپنے دونوں شیر خوار بچوں (جو حضرت کی مدد و راج مطرات کی علامت تھے) خواجہ عبید اللہ (ولادت سالہ ۱۰۱۲ھ) اور خواجہ عبید اللہ (ولادت سالہ ۱۰۱۳ھ) علیہما الرحمہ کو طلب فرمایا اور حضرت مجدد سے ارشاد فرمایا کہ دونوں بچوں پر توجہ ڈالیں، پھر ان بچوں

۱۰۱۲ھ زبدۃ القات، ص- ۱۵۶

۱۰۱۳ھ زبدۃ القات، ص- ۱۵۴

کی والدہ پر توبہ ڈالنے کے لیے ارشاد فرمایا۔ حضرت مجدد نے اپنے ایک مکتوب میں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے۔ یہ مکتوب دونوں صاحب زادگان مذکور کے نام لکھا گیا ہے :

اس فقیر کو تین بار حضرت کے در دولت کی عتبہ بوسی کا شرف حاصل ہوا۔ جب آخری مرتبہ زیارت ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ضعف بدن غالب ہے، زندگی کی امید بہت کم ہے، تم بچوں کے احوال سے باتیں رہتا۔ پھر آپ کو اپنے سامنے طلب فرمایا اس وقت آپ دونوں شیر خوار بچے تھے، اس فقیر کو حکم دیا کہ مدائن پر توبہ دو حضرت کے حکم سے حضرت کے سامنے میں نے آپ کو توبہ دی، حتیٰ کہ اس توبہ کا اثر ظاہر ہوا۔ اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ والدات کو بھی غائبانہ توبہ دو، چنانچہ ان کو بھی غائبانہ توبہ دی گئی، امید ہے کہ حضرت کی موجودگی کی برکت سے اس توبہ کے بھی اچھے اثرات ظاہر ہوئے ہوں گے۔

خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمۃ کی زندگی میں حضرت مجدد کا یہ آخری سفر تھا۔ دہلی سے واپس آنے کے بعد آپ کچھ روز سر ہند رہے اس کے بعد پیر بزرگوار کی ہدایت کے مطابق قادیان تشریف لے گئے اور وہاں تعلیم و ارشاد کا سلسلہ جاری کیا، فضائل عصر آپ کی صحبت سے مستفیض ہوئے، مشہور عالم مولانا جمال تلوی علیہ الرحمۃ اکثر خدمت میں حاضر ہوتے تھے، تقریباً ۱۰ سالہ سے ملازم ہیں آپ کا لاہور میں قیام رہا۔

چوتھا اور پانچواں سفر:

حضرت مجدد ابھی لاہور ہی میں تھے کہ ۲۵ جمادی الآخر ۱۰۱۲ھ کو خواجہ باقی باللہ کا دہلی میں وصال ہو گیا۔ یہ ہائیکہ خبر جب لاہور پہنچی تو آپ فورا دہلی روانہ ہو گئے۔ یہ حضرت مجدد کا چوتھا سفر تھا۔ دہلی پہنچ کر آپ نے مزار پیر بزرگوار کی زیارت کی، قادیان خانی اہل خانہ کی تعزیت کا رخ

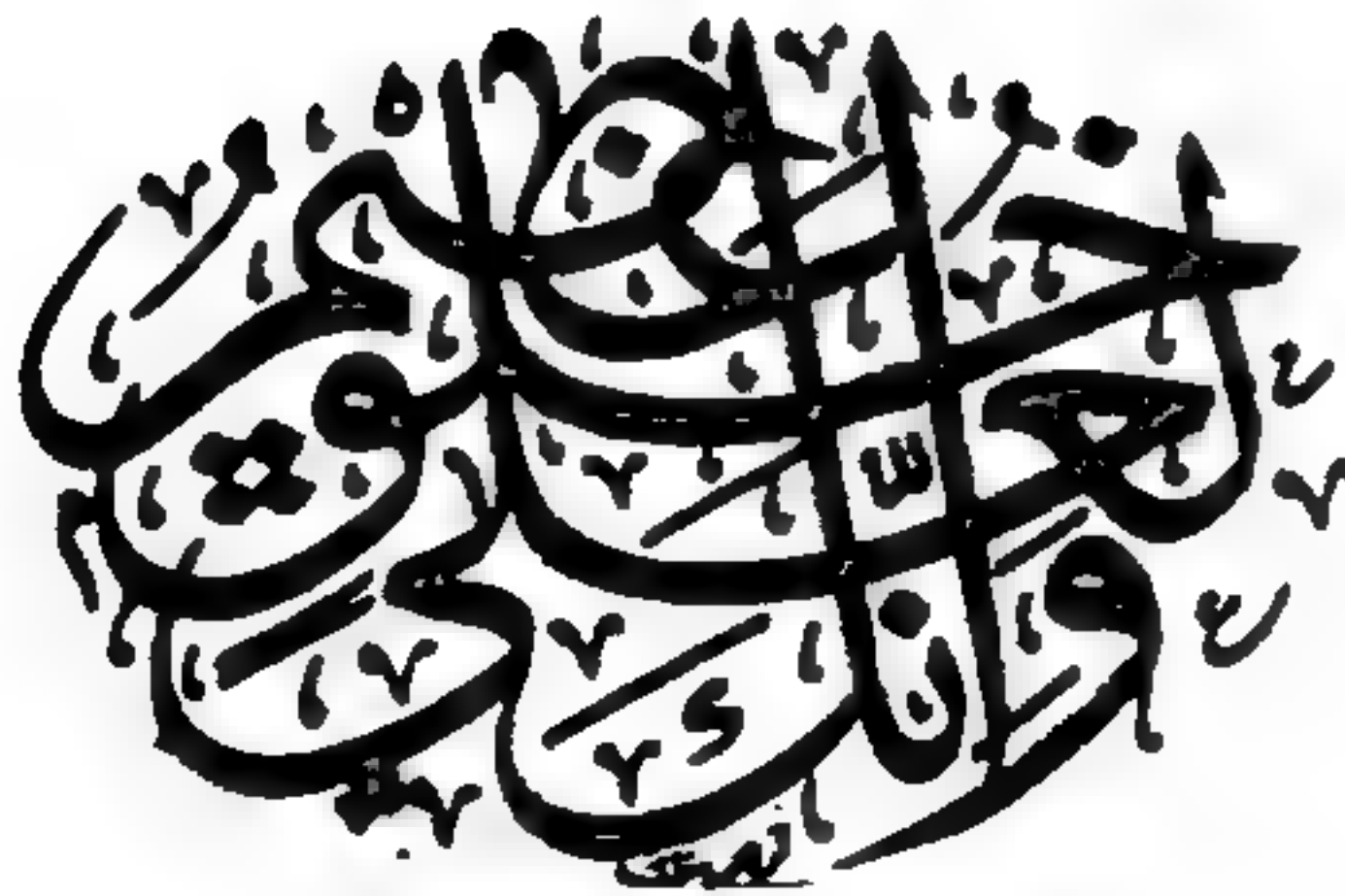
۱۰۱۲ھ حضرت مجدد: مکتوبات شریف جلد اول، مکتوب نمبر ۲۶۶

۱۰۱۳ھ حضرت مجدد نے ایک مکتوب (جلد اول، نمبر ۲۶۷) میں دہلی حاضری کا ذکر کیا ہے اور یہ عید پر

خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمۃ کے مزار مبارک کی زیارت کا بھی ذکر فرمایا ہے۔ - مستند

ہو کر سرمہند تشریف لائے۔ اس کے بعد پانچویں مرتبہ حضرت خواجہ کے عرس کے موقع پر غالباً ۱۰۱۳ھ میں دہلی تشریف لے گئے۔ واپسی کے بعد سرمہند تشریف ہی میں رہے البتہ دو تین بار اگر تشریف لے گئے اور آخری عمر میں جہاں گیر کی مخالفت و مزاحمت کی وجہ سے ۱۰۲۸ھ سے ۱۰۲۹ھ تک قلعہ گوالیار میں نظر بند رہے اور پھر ۱۰۲۹ھ سے ۱۰۳۲ھ شکر شاہی کیساتھ پابند رہے، اس زمانے میں چند دیگر مقامات پر جانے کا اتفاق ہوا۔

حضرت خواجہ باقی باشر علیہ الرحمہ کی وفات (۱۰۱۲ھ) کے بعد حضرت مجدد نے تبلیغ و ارشاد اور اصلاح و تجدید کا کام کچھ تیز کر دیا لیکن شاید اکبر کے جبر و استبداد کی وجہ سے یہ کام کھل کر نہ کیا جاسکا تاہم اکبر بادشاہ کے انتقال (۱۰۱۴ھ) کے بعد آپ نے اپنے مشن کی تکمیل کے لیے ملک کے طول و عرض میں خلفاء و مریدین کا جال پھیلا دیا۔ اس طرح آپ کی اصل جدوجہد کا زمانہ مہد جہانگیری (۱۰۱۴ھ، ۱۰۱۵ھ) ہے۔ اس سے پہلے کہ ہم حضرت مجدد کی تبلیغی اور اصلاحی کوششوں کا جائزہ لیں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ گرد و پیش کے حالات پیش کر دیے جائیں تاکہ پس منظر کے ساتھ تجدید و اصلاح کے حاصل محرکات اور مقاصد کا پتہ چل سکے۔ اس لیے ہم آئندہ باب میں اکبر بادشاہ کے دور حکومت کے مضمرات و مملکات کا تجزیہ کریں گے۔



گِرہ ویش

عہد اکبری	●
پہلا دور	●
دوسرا دور	●
تیسرا دور	●
اکبر کی موت	●
عہد اکبری حضرت مجدد کی نظر میں	●



غیر مسلم مؤرخوں نے اکبر بادشاہ کو اکبر اعظم، کا خطاب دیا اور اس قدر بڑھایا چڑھایا کہ شاہجہان اور اورنگ زیب کے چراغ ٹٹلتے نظر آنے لگے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان مؤرخین نے ان مسلم حکمرانوں کو قدر کی نگاہ سے دیکھا ہے جن کے دور حکومت میں اسلام کا استیصال کیا گیا اور ان مسلمان بادشاہوں سے یا تو اغماض نظر کیا گیا یا ان کے محاسن کو معائب بنا کر پیش کیا گیا جن کے دور حکومت میں اسلام اور مسلمانوں کو فروغ حاصل ہوا۔ تاریخی اور مذہبی حیثیت سے جب دور اکبری کا جائزہ لیا جاتا ہے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ اس کے دور حکومت میں اتحاد ادبے دینی کو بہت فروغ ہوا جو شاید کسی مسلم بادشاہ کے عہد میں نہ ہوا ہوگا، غالباً اسی لیے یہ مسلمان بادشاہ غیر مسلموں کا محبوب ترین مسلم حکمران ہے۔

اکبر بادشاہ کا باپ نصیر الدین محمد ہمایوں، دیندار اور خدا ترس بادشاہ تھا، موت کے سامنے سے اس کے دینی رجحان کا اندازہ ہوتا ہے۔ نظام الدین احمد نے طبعات اکبری میں لکھا ہے کہ ۵ ربیع الثانی ۹۶۳ھ کو شام کے وقت ہمایوں بادشاہ لائبریری کی چھت سے نیچے اتر رہا تھا کہ اچانک اذان مغرب کی آواز آئی، فوراً زینے کی سیڑھیوں پر بیٹھ گیا، جب اذان ختم ہوئی تو اپنے عصا پر ٹیک لگا کر اٹھنا چاہا لیکن چونکہ سیڑھیاں سنگ مرمر کی تھیں اور پسپاں تھیں، جوں ہی وہ اٹھا عصا پسل گیا اور ہمایوں نیچے آ رہا، شدید چوٹیں لگیں، جاں بردہ ہو سکا اور بالآخر ۱۱ ربیع الاول ۹۶۳ھ کو دہلی میں انتقال ہو گیا۔

عہد اکبری :

ہمایوں کا انتقال ہوا تو اکبر بادشاہ بیرم خاں (۹۶۴ھ) کے ساتھ ضلع گورداسپور میں کلانڈ کے مقام پر سکندر سود کے تعاقب میں معروف تھا، یہ اطلاع پہنچی تو بیرم خاں نے وہیں رسی طور پر ریم تخت نشینی ادا کی اور اکبر کے شاہ ہندوستان ہونے کا اعلان کر دیا (۲ ربیع الثانی ۹۶۳ھ) اس سے قبل دہلی سے بھی یہ اعلان کیا جا چکا تھا۔

جب اکبر جنگل مہمات سے فارغ ہوا تو آگرے میں دربار لگایا۔ اس وقت اکبر بالکل نو عمر تھا۔

حکومت کی باگ ڈور عملاً بیرم خاں کے ہاتھ میں تھی۔ جہاں بانی کے لیے جہاں عقل و دانش کی ضرورت ہے وہاں علم و حکمت کی بھی ضرورت ہے۔ اس لیے بیرم خاں نے اکبر کو تحصیل علم کی طرف متوجہ کرنا چاہا مگر وہ اس طرف متوجہ نہ ہوا۔ اس سے پہلے ملا عصام الدین، ابراہیم، ملا یزید، ملا عبد القادر، ملا پیر محمد وغیرہ نے پڑھانے کی کوشش کی تھی مگر وہ ناکام رہے۔ بہر کیف اکبر بادشاہ ان پڑھ ہی رہا صرف دستخط کرنے آتے تھے لیکن ان پڑھ ہونے کے باوجود اس میں جہاں بانی کی بہت سی خداداد صلاحیتیں تھیں۔ اس کے طویل دور حکومت سے اس کا اندازہ ہوتا ہے۔

پہلا دور: ۹۶۳ھ تا ۱۵۵۶ھ تا ۹۸۳ھ تا ۱۵۷۵ھ

اکبر بادشاہ نے ۹۶۳ھ میں حکومت شروع کی جب کہ بیرم خاں کو عظیم آباد میں شہید کر دیا گیا۔ اکبر کے دور حکومت کو تین ادوار پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ہر دور اپنی بعض خصوصیات کی وجہ سے منفرد نظر آتا ہے، پہلے دور میں وہ ایک دیندار سنی مسلمان نظر آتا ہے۔ مستند کتب تاریخ سے بن حقائق کی تصدیق ہوتی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

اٹھارہ بیس برس تک اس کا یہ حال تھا جس طرح سیدھے سادے مسلمان خوش اعتقاد ہوتے ہیں اسی طرح احکام شرع کو ادب کے کانوں سے سنتا تھا اور صدق دل سے بجالاتا تھا جماعت سے نماز پڑھتا، آپ اذان کتنا تھا، مسجد میں اپنے ہاتھ سے جھاڑ دیتا تھا، علماء و فضلاء کی نہایت تنظیم کرتا تھا، ان کے گھر جاتا تھا، بعض کے سامنے کبھی کبھی جوتیاں سیدھی کیے رکھ دیتا تھا، مقدمات سلطنت شریعت کے فتویٰ سے فیصلہ ہوتے تھے، جا بجا قاضی و مفتی مقرر تھے، فقراء و مشائخ کے ساتھ کمال اعتقاد سے پیش آتا تھا اور ان کے برکت انفاں سے اپنے کاروبار میں فین حاصل کرتا تھا۔

شیخ سلیم چشتی کے سبب سے اکبر فقیر و سیکری، رہتا تھا۔ محلوں کے سپلوں سے الگ پرانا سا جھروہ تھا، پاس پتھر کی ایک سل پڑی تھی، تاروں کی چھاؤں میں اکیلا وہاں بیٹھا نوروں کے تڑکے، صبحوں کے سویرے، رحمت کے وقت مراقبوں میں خرچ ہوتے تھے عاجزی اور نیاز مندی کے ساتھ وظیفہ پڑھتا، اپنے خدا سے دعا میں مانگتا اور نورِ بحر کے

فیض دل پر لیتا، مام محبت میں بھی اکثر خدا شناسی، معرفت، شریعت اور طریقت ہی کی باتیں ہوتی تھیں، رات کو علماء و فضلاء کے مجمعے ہوتے تھے، اس میں بھی یہی باتیں اور حدیث تفسیر، اس میں علمی مسائل کی تحقیقیں، اس میں مباحثے بھی ہو جاتے تھے۔

لیکن زہد و صلح کے باوجود اس نے ہندو عورتوں سے شادیاں بھی کی تھیں شاید سیاسی مصالح کی بناء پر۔ چنانچہ ادا اہل شہ ۹۷۰ھ میں جب اکبر اجمیر شریف گیا اور خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمہ (۹۳۳ھ) کے آستانے پر عاضی دے کر واپس ہوا تو بچے پور میں راجہ بہاری مل نے غالباً اظہار وفاداری کے طور پر اپنی صاحبزادی پیش کی جو غیر شرعی نکاح کے بعد حرم میں داخل کر لی گئی۔ انہیں سیاسی مصالح کی بنا پر اکبر نے ۹۷۲ھ میں جزیہ بھی معاف کر دیا جو بہت بعد میں دور عالمگیری میں ۹۹۰ھ میں دوبارہ نافذ کیا گیا۔

اکبر کے ہاں زینہ اولاد نہیں ہوتی تھی چنانچہ اس کے چچو بیکری میں شیخ سلیم چشتی (۹۷۹ھ) سے دعا کی درخواست کی، ان کی دعا کی برکت سے ۱۰ ربيع الاول ۹۷۷ھ کو دختر راجہ بہاری مل کچھواہہ کے بطن سے جہانگیر تولد ہوا جس کا نام شیخ موصوف کے نام پر تیتنا، سلیم، رکھا گیا اکبر نے منت مانی تھی کہ جب رکھا ہوگا تو وہ اجمیر شریف حاضر ہوگا، چنانچہ وہ یہ نیت پوری کرنے کے لیے پایادہ آگرے سے اجمیر شریف گیا، دونوں شہروں کے درمیان کوئی کم فاصلہ نہیں، تقریباً میل کا فاصلہ ہوگا۔ اس واقعہ کا ذکر عبدالباقی بنا دندی نے کیا ہے، وہ لکھتا ہے:

شہزادہ فرخند مولود کی ولادت سے پہلے حضرت نے یہ منت مانی تھی کہ اگر خدا نے کوئی فرزند عطا فرمایا تو حضرت خواجہ معین الدین چشتی کے مزار مبارک کی زیارت کرنے پیدل جاؤں گا، چنانچہ اس منت کو پورا کرنے یوم جمعہ ۱۲ شعبان ۹۷۷ھ

۱۰ تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیں،

۱ ابو الفضل، آئین اکبری، مطبوعہ حیدرآباد دکن۔ ۱۳۵۶ھ / ۱۹۳۸ء

۲ جہانگشاہ بدایون، منتخب التواریخ، مطبوعہ کلکتہ، ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء

۳ محسن فانی، ربستان ماہب، مطبوعہ بمبئی، ۱۲۴۲ھ / ۱۸۲۶ء

کو آگے سے پایادہ اجمیر شریف حاضر ہوئے۔

مندرجہ بالا حقائق سے معلوم ہوتا ہے کہ اکبر ابتدائی دور میں نیک دل اور خوش عقیدہ مسلمان تھا، عبادات و ریاضات اور مراقبات سے اس کو کافی شغف تھا، اولیاء اللہ کے مزارات پر حاضر کیا اور ان سے محبت و اخلاص کو اپنی سعادت سمجھتا تھا۔ غرض اس کے فکر و خیال میں ایسی کوئی بات نظر نہیں آتی جس سے اتحاد و بے دینی کا اندازہ ہو لائے کہ اس نے ہندو عورتوں سے شادیاں کیں جنہوں نے آگے چل کر اس کے فکری انقلاب میں ایک اہم کردار ادا کیا۔ ازدواجی تعلقات سے دو گھرانوں کا اتصال ہوتا ہے، ایک دوسرے کو متاثر کرتا ہے، جو قوی ہوتا ہے وہ ضعیف کو اپنے ساتھ بہا لے جاتا ہے یا پھر دونوں میں اعتدال پیدا ہو جاتا ہے، تصادم کی صورت ہوتی ہے تو علیحدگی ہو جاتی ہے مگر یہاں ایسی کوئی صورت پیش نہیں آئی۔ بہر کیف آگے چل کر جو کچھ ہوا اس کی تفصیلات ایک ہم عصر مورخ ملا عبد القادر بدایونی نے بیان کی ہیں، یہ مورخ دربار اکبری سے متعلق رہا اور اس نے جو کچھ دیکھا اپنی آنکھوں سے دیکھا، سنی سنائی بیان نہیں کی لیکن پھر بھی دور جدید کے بعض محققین و مورخین اس کو متعصب و تنگ نظر خیال کرتے ہیں شاید اس لیے کہ اس نے جو کچھ دیکھا ایک مسلمان کی نظر سے دیکھا، اس جرم کی پاداش میں یہ مورخین اس اہم تاریخی ماخذ کو قابل توجہ نہیں سمجھتے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ملا عبد القادر کے کردار کے متعلق پہلے ایک عالم جلیل مولانا غلام علی آزاد بلگرامی کی رائے پیش کر دی جائے جن کو اہل علم قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ ملا عبد القادر کے متعلق مولانا نے موصوف فرماتے ہیں :-

”جامع فنون و فنائل“ اور ”امام اقران و امثال“ تھے۔ شیخ مبارک ناگوری اور دیگر فضلاء عصر سے کسب کالات کیا تھا۔ علمی نفیلت کے ساتھ عربی نظم و نثر بھی خوب لکھتے تھے، ہندی اور حساب بھی جانتے تھے، دیسی اور بدیسی فنون سے بھی شوق تھا خوش مذاق تھے، شطرنج وغیرہ کھیلا کرتے تھے۔ نے نوازی کا بھی شوق تھا، افتاد پستند اور راست گفتار تھے۔

جلال خاں قورچی اور میر فتح اللہ شیرازی کی سفارش سے دربار اکبری میں منصب

۱۷۸۰ء۔ جلد اول مطبوعہ کلکتہ، ۱۹۲۴ء، ص ۷۸۔

”پیش امامی“ پرفائز ہوئے۔ چالیس سال تک فیضی اور ابوالفضل کے مصاحب رہے موصوف کی راست گفتاری کی اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہوگی کہ اکبر بادشاہ کے چالیس سالہ واقعات کی بال کی کمال نکال کر پیش کی ہے اور کلمہ سخن کے اظہار میں اس قسم کے صاحب دایمہ بادشاہ کی مخالفت کا بھی خیال نہ کیا اور ایہ کریمہ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا“ پر عمل کیا۔

علامہ القادر کی راست گفتاری پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا محمد حسین آزاد نے لکھا ہے:۔ اور بڑی خوبی یہ ہے کہ اصل حال کے لکھنے میں دوست دشمن کا ذرا لحاظ نہیں کرتا۔ جن لوگوں کو بُرا کہتا ہے، وہ بھی جہاں اپنے ساتھ سلوک کرتے ہیں، لکھ دیتا ہے مندرجہ بالا بیانات سے علامہ القادر کی بیباکی، جرأت مندی، راست گفتاری اور صداقت شجاری کا اندازہ ہوتا ہے۔ ایسے مؤرخ کے بیانات کی طرف توجہ دی جانی چاہیے۔۔۔ علامہ القادر بدایونی کے بیان کے مطابق ابتدائی دور میں اکبر کے دینی رجحان کا یہ حال تھا: بادشاہ بتقاضائے کمال تعظیم و تکریم احادیث نبویہ سننے کے لیے شیخ (عبدالباقی) کے مکان پر تشریف لے جاتے تھے اور ایک دن تو بادشاہ نے شیخ موصوف کی جوتیاں بھی سیدھی کی نہیں لے

مگر علماء کرام کا یہ احترام دوسرے دور میں باقی نہ رہا اور حالت یہ ہو گئی کہ جب ہی علامہ القادر بدایونی کے دن گزار کر مکہ معظمہ سے وطن عزیز واپس آئے اور اکبر کے حضور حاضر ہوئے تو، بادشاہ نے بنفس نفیس شیخ (عبدالباقی) کے منہ پر زور سے ایک طمانچہ رسید کیا اس پر شیخ نے (جھٹلا کر) کہا، مجھ کو چھری سے کیوں حلال نہیں کر دیتے؟

۱۔ غلام علی آزاد بلگرامی: آثار الکلام، مطبوعہ آگرہ، ۱۳۲۸ھ، ص ۴۰۔

۲۔ محمد حسین آزاد: دربار اکبری، ص ۵۲۱۔

۳۔ علامہ القادر بدایونی: منتخب التواریخ، جلد دوم مطبوعہ ۱۲۸۶ھ/۱۸۶۹ء، ص ۳۱۵۔

۴۔ ایضاً، ص ۳۱۱۔

نوٹ:۔ عبد اکبری کے مؤرخ علامہ القادر بدایونی نے منتخب التواریخ، جلد دوم میں (باقی برز)

اس سے قبل کہ ہم عہد اکبری کے دوسرے دور کا جائزہ لیں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ان تین شخصیتوں کا تعارف کرا دیا جائے جنہوں نے اس دور میں اکبر کے ذہنی انقلاب میں نمایاں کردار ادا کیا یعنی شیخ مبارک ناگوری اور ان کے دو صاحب زادے ابو الفیض فیضی اور ابو الفضل۔ شیخ مبارک ناگوری بن شیخ خضر ناگوری تاجر علامہ میں شمار کیے جاتے تھے، صاحب تصنیف بزرگ تھے، بقول مولانا غلام علی آزاد بلگرامی شیخ موصوف نے پانچ سو مئیم جلدات اپنے ہاتھ سے کتابت کیں، آخر عمر میں قوت باصرہ جواب دے چکی تھی لیکن پھر بھی بعض قوت حافظہ کی بناء پر تفسیر عیون المعانی کی چار جلدیں محروکوں سے لکھوائیں۔ لیکن اس علی تاجر کے باوجود اتحاد و بے دینی کے فروغ میں جو کارہائے نمایاں انجام دیے وہ بھی آپ کے سامنے آتے جاتے ہیں۔ شیخ موصوف کا انتقال ہوا۔

شیخ ابو الفیض فیضی بقول مولانا غلام علی آزاد بلگرامی :-

’برہان فصیلت‘ تھے، جب ان کی علی یاتوں کی خبر اکبر تک پہنچی تو اس نے ۹۳۳ھ میں دربار میں طلب کیا، خدمت میں حاضر ہو کر مورد عنایات شاہی ہوئے ’ملک الشعراء‘

’بقیہ صفحہ سابقہ‘ اکبر کے خیالات و افکار اور بدعات و اختراعات کا ذکر کیا ہے۔ عہد شاہجہانی کے مورخ صاحب دبستان مذاہب عین فانی کے بیانات سے بعض باتوں کی تصدیق ہوتی ہے۔ خود ابو الفضل نے امین اکبری و اکبر نامہ میں جو حسن تدوین سے کام لیا ہے اس سے بھی بدایونی کے بعض بیانات کی حقیقت معلوم ہوتی ہے۔ عہد عالم گیری کے مورخ محمد ہاشم خانی خان نے منتخب اللباب میں لکھا ہے کہ منتخب التواریخ کی خرید و فروخت پر جہانگیر نے پابندی لگا دی تھی پھر بھی یہ خوب بکلی اور پھیلی، جھوٹی باتیں ایسی جاندار نہیں ہوتیں۔ مسعود (دواشی صفحہ ۹)

۱۵ غلام علی آزاد بلگرامی، آثار الکلام، مطبوعہ لاہور، ۱۳۲۸ھ، ص ۱۹۸

۱۶ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کے فیضی کے ساتھ دوستانہ مراسم رہے مگر جب اس نے بے راہ روی اختیار کی تو آپ نے علیحدگی اختیار کی۔ اس کے متعلق حضرت شیخ کے خیالات ملاحظہ ہوں :-

فیضی اگرچہ شاعر سخن در ہے، فصاحت و بلاغت میں یگانہ روزگار ہے (باقی بر ملا)

کا خطاب ملا۔ موصوف نے صرف دو برس میں تفسیر بے نقط سواطع الالہام لکھی اور فضائے
عصر نے اس پر توقیعات لکھیں، علمی دنیا میں یہ تالیف فیضی کا زیر دست شاہکار ہے۔
اکبر کو فیضی سے بڑی محبت تھی جب مرض الموت میں مبتلا ہوا تو آدھی رات کو خود عیادت
کے لیے آیا اور سر اٹھا کر اپنے زانو پر رکھا۔ مسئلہ میں فیضی کا انتقال ہوا۔
شیخ ابوالفضل بن النشاء میں یگانہ روزگار تھے فیضی کی وساطت سے ۹۸۱ھ میں اکبر کے
دربار میں باریاب ہوئے پھر دوسری مرتبہ ۹۸۲ھ میں شرف باریابی حاصل کیا اور اس مرتبہ اکبر کے منظر
نظر ہو گئے۔ صاحب تذکرہ مہنت اقلیم امین احمد رازی شیخ موصوف کے متعلق لکھتا ہے:
آج عقل و فہم میں کوئی اس کا ثانی نہیں، باوجود اس کے کہ وہ شاہی خدمت میں ہر وقت
اس طرح حاضر رہتا ہے جیسے جوہر کے ساتھ عرض مگر پھر بھی جب کبھی وقت ملتا ہے
تحصیل و تحقیق علم میں لگا رہتا ہے اور فی تحریر میں تو یہ بغیرا لکھتا ہے۔
شیخ مبارک ناگوری اور ان کے دونوں صاحب زادوں نے کمال علم و فضل کے باوجود علمائے
اسلام کی قوت کو توڑا اور ان کو سر دربار ذلیل کر دیا، اس طرز عمل سے خود اسلام کو ناقابلِ تلافی نقصان
پہنچا۔ ایسے فضلا سے ایسی حرکات یقیناً تعجب و حیرت ناک ہیں لیکن جب اس کے پس منظر کا
جائزہ لیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے علماء سوداں انتقامی کاروائیوں کے ذمہ دار ہیں۔ اس کی تفصیل
یہ ہے۔

شیخ عبدالنبی اور مخدوم الملک دربار میں بڑا وقار رکھتے تھے۔ اکبر ان کا دل سے احترام کرتا
تھا۔ ان دونوں حضرات نے شیخ مبارک ناگوری سے اکبر کو کچھ ایسا بدظن کیا کہ عتاب شاہی نازل ہوا،
دربار سے نکلے گئے، سفارش کے لیے بھاگے بھاگے شیخ سلیم چشتی علیہ الرحمہ کے پاس پہنچے۔

(تقیہ صفحہ ۹) لیکن افسوس ہادیہ خلافت میں ایسا اگر کہ (اب تو یہی کہا جاسکتا ہے کہ) اللہ تعالیٰ اہل دین و ملت
کو اس کا نام لینے اور اس کی بد بخت جماعت سے محفوظ رکھے (تذکرہ منصفین مدنی مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۹۶۱ء)

(دعاشی صفحہ ۹۱)

۱۰۰۰ء تا ۱۰۰۱ء

۱۰۰۱ء تا ۱۰۰۲ء

اکبر کو موصوف سے بڑی عقیدت تھی مگر انہوں نے جلال شاہی کے پیش نظر سفارش مناسب نہ سمجھی اور شیخ مبارک کو شورہ دیا کہ وہ سیدے گجرات چلے جائیں، شیخ مبارک در بدر کی ٹھوکر پی کھاتے پھرے اور آخر کار مرزا عزیز کو کہہ کے توسل سے دربار اکبری میں رسائی حاصل ہو گئی، لکھویا ہوا وقار مل گیا، اب انہوں نے علماء سے انتقام لینے کی ٹھانی، دونوں بیٹے بھی ان کے ساتھ تھے اور بیٹے بھی عقل کے پتلے، علماء کے خلاف اس انتقامی کارروائی کا جو الم ناک نتیجہ نکلا اس کو دیکھ دیکھ کر ابوالفضل خود منفعیل ہو ہو جاتا تھا، ملاحظہ القادر لکھتے ہیں کہ وہ حسرت دیاس میں اکثر یہ رباعی پڑھتا تھا،

آتش بدو دست خویش در خرمن خویش
چوں خود زده ام چه نالم از دشمن خویش!
کس دشمن من نیست بہم دشمن خویش!
اے وائے من و دست من و دامن خویش!

(ترجمہ) میں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے خرمن میں آگ لگائی ہے، جب آگ خود لگائی ہے تو دشمن کا رو بایا کروؤں؟

میرا کوئی دشمن نہیں، میں خود اپنا دشمن ہوں، مجھ پر انسوس، میرے دست و دامن پر افسوس۔ ان تینوں جہزات کے انتقامی جذبے نے اکبر کو لادینیت کی طرف مائل کر دیا اور بالآخر ۹۹ھ میں دین الہی کا اعلان کر دیا گیا جس کی تفصیل آگے آتی ہے، شیخ مبارک ناگوری، فیضی اور ابوالفضل نے اس نئے دین کو قبول کر لیا تھا کیوں کہ یہ انہیں کی کوششوں کا پھل تھا۔ ایک مغربی مؤرخ پوویل پرائس ان تینوں کے کردار پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتا ہے۔

”دین الہی کی تشکیل کے لیے جو راہ ہموار کی گئی، شیخ مبارک کا خاندان اس کا پورا پورا ذمہ دار ہے۔ فیضی اور ابوالفضل اس دین کے خاص نمائندے تھے۔ راجہ میر بل بھی ان کا شریک کار تھا۔“

لے مجدد القادر بدایونی : منتخب التواریخ - جلد دوم

ابوالفضل کے متعلق خود جہانگیر کے یہ تاثرات تھے :-

جس نے اپنے ظاہر کو زیورِ اعلیٰ سے آراستہ کر کے بہت گراں قیمت پر میرباب
کے ہاتھ بیچا تھا

جہاں گیر اس سے اتنا متغیر تھا کہ بالآخر بیرسنگھ دیو کے ہاتھوں سالہ میں اس کا سر قلم
کر دیا اور اس ذاتی رنجش کا پورا پورا انتقام لیا۔ یہ اعجازِ رسولِ سر باغی برید
(سالہ)

دوسرا دور :

۹۸۳ھ تا ۱۵۷۵ھ تا ۹۸۵ھ تا ۱۵۷۸ھ

۹۸۳ھ میں ایک عمارت تعمیر ہوئی جس کا نام عبداللہ نیازی سرہندی نے عبادت خانہ تجوڑیا
یہ عبادت خانہ اسی جگہ تعمیر ہوا تھا جہاں اکبر اپنے ابتدائی دور میں :
مراقبے فرماتے تھے اور فیض مبع گا ہی حاصل کرتے تھے ۔
اس عبادت خانے کی سرگرمیوں سے اکبر کے دوسرے دوا کا آغاز ہوتا ہے ۔
اکبر کو اصولی اور فردی مسائل دین کی تحقیق کا بڑا ذوق و شوق تھا چنانچہ عبادت خانے میں ہر
جمعہ کو رات کے وقت جو مجلس ہوا کرتی تھی اس میں ہر مکتب فکر کے علماء و مشائخ شریک ہوتے ۔
مختلف مسائل پر گفتگو رہتی ، بادشاہ انعام و اکرام سے نوازتا جس سے علماء میں مسابقت کا جذبہ پیدا
ہو گیا اور بات بے نقاب و مناظرہ کی جا پہنچی ۔ بقول علامہ القادر بدایونی اس مجلس شاہی میں سو سے زیادہ
علماء و فضلاء شریک ہوتے تھے ۔

مباحثین و مناظرین ، محقق و مقلد تقریباً سو سے متجاوز ہوں گے ۔

۱۔ محمد مشرق حسین ، حالات نوزالدین جہانگیر ملبوم اگرہ

۲۔ منتخب التواریخ جلد دوم ، ص - ۲۱۵

۳۔ ایضاً ، ص - ۱۸۸

علماء میں پہلے نشستوں پر پیش شروع ہوئی، شاید بعض حضرات قرب شاہی کے متلاشی رہتے ہوں گے اس کے علاوہ مختلف مسائل پر حکیمانہ اور عالمانہ تبادلہ خیال کے بجائے دانا جھگڑنا شروع کر دیا۔ لڑائی بھی معمولی نہیں، یوں معلوم ہوتا تھا کہ جیسے ایک دوسرے کو کھاجائیں گے۔ ملا بعد القادر بیرونی نے یہ آنکھوں دیکھا حال بیان کیا ہے:-

تیغ زبان کھینچ کر آپس میں مقابلے پر آجاتے، ایک دوسرے کو کلم کھلا کا فر گراہ کتے لے

غصے میں آپس سے باہر ہوتے کہ نہ اپنا ہوش رہتا اور نہ آداب شاہی کا، جاہلوں اور عام لوگوں کی طرح؛

غصے سے علماء عصر کی رگیں پھول جاتیں اور پھر خوب ہی غل مچتا لے

اور حاجی ابراہیم سرمندی (۹۹۴ھ) کے فتوے پر تو علماء اتنے برہم ہوئے کہ اپنے اپنے عصا اٹھالیے، ایک دوسرے پر پڑھ دوڑنے لگے مگر خدا نے لاج رکھ لی۔ ہر کیف اس قسم کی نازیبا اور ناشائستہ حرکات کو دیکھ کر اکبر علاء سے بدظن ہو گیا اور پھر یہ بدظنی تنفر میں بدل گئی اور آگے چل کر اس تنفر نے اکبر کو علماء اسلام کا دشمن جاں بنادیا بلکہ خود اسلام سے اس کو ایک قسم کی پڑ ہو گئی۔

علماء کے دو گروہ ہو گئے، ایک طرف حاجی ابراہیم سرمندی اور ابوالفضل اور دوسری طرف مخدوم الملک اور مولینا عبداللہ سلطان پوری۔ ان دونوں گروہوں کے خوب خوب مقابلے ہوتے جس میں فیضی اور ابوالفضل بھی شریک رہتے۔ یہ دو گروہ متشدد دستی علماء اور باصطلاح زمانہ معاصر، روشن خیال عقل پرست علماء کی نمائندگی کر رہے تھے۔ پوویل پرائس نے دونوں گروہوں کے درمیان مباحثات پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے:

اقول یہ مباحثے اور مناظرے مسلم علماء تک محدود رہے، علماء اہل سنت کے صدر

لے منتخب التاریخ، جلد دوم، ص ۴۶۵ ترجمہ اردو محمود فاروقی مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۲ء

مختصا۔

لے ایضاً، جلد دوم۔

مخدوم الملک اور شیخ عبدالنبی خاص مناظرین تھے۔ شیخ مبارک اور ان کے صاحبزادگی
فیضی اور ابوالفضل ایسی رواداری کے حامی تھے جس میں آزادی فکر کی پوری پوری جرات
ہو۔ اس طرح ان مباحث کی شدت میں اضافہ ہوتا گیا۔^۱

اکبر بادشاہ غالباً سیاسی مصلحتوں کی بنا پر مصلح کلی کا حامی ہو گیا۔ اس حکمت عملی کی تشکیل میں ہندو
گھرانوں سے اس کے ازدواجی تعلقات نے موثر کردار ادا کیا ہوگا، شیخ مبارک اور ابوالفضل فیضی نے
مزاج شاہی کو دیکھتے ہوئے یہی روش اختیار کر لی، ان کے نزدیک مصلحت وقت کا بھی یہی تقاضا
تھا، نتیجہ یہ ہوا کہ یہ تینوں حضرات بادشاہ کی نظر میں محبوب ہو گئے اور وہ علماء جنہوں نے اس حکمت عملی
کی مخالفت کی اور خود بھی کوئی اچھا کردار پیش نہ کیا، معتبور ٹھہرے، پودیل پرائس لکھتا ہے،
سنی علماء کے تشدد اور باہمی دشمنی تمام ملایوں نے اکبر کو ان سے بیزار کر دیا، چنانچہ
اس نے مخدوم الملک اور شیخ عبدالنبی کو جلاوطن کر کے ایک مسئلہ بھیج دیا۔^۲

۹۸۳ء میں گیلان سے حکیم ابوالفتح (۹۹۶ء) اور ان کے دونوں بھائی حکیم ہمام دوم (۱۰۰۳ء)
اور نور الدین قراری ہندوستان آئے، اکبر کی ذہنی کج روی میں یہ ابوالفضل کے شریک کار تھے جنہ
اکبر کو نبوت اور وحی جیسے اہم عقائد سے بیزار کر دیا۔^۳

علماء کی طرف سے اکبر کے دل میں بدگمانیاں کچھ تو بعض علماء کی اپنی غلط روش کی وجہ سے پیدا
ہوئیں اور کچھ عقل پرستوں نے ورغلیا۔ بہر کیفیت ان پر طعنے ہونے کی وجہ سے اس کا ذہن علمی اور مذہبی
حیثیت سے ناچمکتا تھا اس لیے اپنے دور کے چند علماء سے کیا بگڑا سب ہی سے بگڑ گیا بلکہ علماء
کے خلاف ایک قسم کا انتقامی جذبہ پیدا ہو گیا۔ کج فہمی کی انتہا ملاحظہ ہو، طالعبد القادر بدایونی لکھتے
ہیں :-

اکبر اپنے عہد کے علماء کو امام غزالی اور امام رازی سے بھی بہتر جانتا تھا جب

۱۔ Fowell Price : A History of India, p. 261

۲۔ Ibid. p. 261.

۳۔ مفتی ذکا دانش، اقبال نامہ اکبری، مطبوعہ دہلی، ۱۸۹۷ء

اس نے ان کی دیکھ حرکتوں کو دیکھا تو حاضر کو غائب پر قیاس کر کے اسلاف سے

بھی بیزار ہو گیا۔^{۱۵}

چنانچہ ایک روز اکبر نے شیخ مبارک ناگوری سے کہا:-

ہم کو ان ملاؤں کے احسان سے کیوں سبکدوش نہیں کر دیتے؟^{۱۶}

شیخ مبارک تو موقع کی تلاش میں تھے چنانچہ انہوں نے ۹۸۷ھ میں ایک مخزن نامہ تیار کیا اور اس پر تمام سرکردہ علماء کے دستخط ثبت کرائے، طوعاً و کرہاً سب نے دستخط کیے۔ اس میں دیگر باتوں کے علاوہ آخر میں یہ کہا گیا ہے:-

جن مسائل دین میں مجتہدین میں اختلاف پایا جاتا ہے، اگر بادشاہ اپنے ذہن ثاقب

اور فکر صائب، سے اس اختلاف کو رفع کریں اور معیشت بنی آدم کی سہولت اور

انتظام عالم کی مصلحت کی بناء پر کوئی خاص راستہ اختیار فرمائیں اور حکم دیں تو وہ متفق علیہ

سمجھا جائے گا، اس کی اتباع عوام پر لازم اور لابدی ہوگی۔ اگر اپنی رائے صائب،

کی بناء پر ایسا حکم صادر فرمائیں جو نفس کے مخالف نہ ہو اور اس میں رفاہ عامہ ہو تو اس پر

عمل کرنا ہر ایک کے لیے لازم اور ضروری ہوگا، اس کی مخالفت دینی اور دنیوی

بربادی و خسران اور اخروی مواخذہ کی مستوجب ہوگی۔^{۱۷}

یہ تھا وہ مخزن نامہ جس نے حدیث، اجماع امت اور قیاس وغیرہ کی اہمیت کو یک قلم منقہ

کر کے علاؤ اسلام کی قوت و شوکت کو خاک میں ملا دیا اور ایک آن پڑھ اور عامی بادشاہ سلطان

عادل اور امام عادل قرار پایا۔ بات یہاں تک پہنچی کہ ایک روز فتح پور سیکری کی جامع مسجد

میں جمعہ کے روز حافظ محمد امین خلیف کو ہٹا کر خود بدولت خطبہ پڑھنے کھڑے ہو گئے، یہ خطبہ منظم

تھا اور قیسی نے لکھا تھا پڑھنا تو جانتا تھا شاید اشعار رٹ لیے ہوں گے۔ چند ہی شعر پڑھے

ہوں گے کہ لکھی چھوٹ گئی، خدائیچے اتر آیا اور خلیف مذکور کو کھڑا کیا، دنیائے یہ تماشا بھی دیکھا۔

^{۱۵} منتخب التواریخ، جلد دوم، ص ۴۰۰

^{۱۶} عبدالقادر بدایونی، منتخب التواریخ، ج ۲

^{۱۷} منتخب التواریخ، جلد دوم، ص ۲۷۲

دینی امور میں اکبر کی اس مداخلت بے جا کو دیکھ کر ۹۸۸ھ میں جوہنپور کے قاضی القضاۃ ملا محمد زیدی نے برطانیہ فتویٰ دیا کہ بادشاہ بد مذہب ہو گیا ہے اس کے خلاف جہاد واجب ہے اور خود دربار میں بھی اکبر کی مخالفت کی، ان کے علاوہ دوسرے علما نے بھی مخالفت کی اور کچھ ایمان مملکت بھی مخالف ہو گئے لیکن ان کو یا تو حیل بیج دیا گیا، یا جلا وطن کر دیا گیا اور یا قتل کر دیا گیا۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ اس دور کی قتل و غارت گری کا اس طرح ذکر فرمایا ہے :-

جب میں نے اس زمانے میں لوگوں کے اعتقاد میں اصل نبوت کے متعلق دفتور دیکھا، اور لوگوں میں اس کا شائع ہونا متحقق ہو گیا یہاں تک کہ شرائع کی پیروی اور رسولوں پر یقین میں پختہ ہونے کی وجہ سے ہمارے زمانے کے بعض جابروں نے بہت سے علماء کو مختلف سختیاں اور ایذائیں پہنچائیں جن کا ذکر مناسب لے نہیں بہت سے علماء اہل اسلام قتل کر دیے گئے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ اس مجلس میں خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نام کی تہریج ترک کر دی گئی۔
وہ عبادت خانہ جس کی مجالس میں صرف مسلمان علماء شریک ہوتے تھے، اب ہر مذہب ملت کے علماء کے لیے کھول دیا گیا۔ چنانچہ پوہیل پرائس لکھتا ہے :-
اب اکبر نے نہ صرف مسلم علماء بلکہ عیسائی، ہندو، زردشتی اور بودھ علماء کو بھی ان مجالس میں شامل کر لیا اور جلد ہی ایک عیسائی تبلیغی جماعت کو بھی بلا بھیجا۔
چنانچہ ستمبر ۹۸۷ھ / ۱۵۷۹ء میں اکبر نے عبادت خانہ کو سفارت پر گاہ بھیجا اور عیسائی مبلغوں کو مدعو کیا۔ مبلغین کی ایک جماعت، ارنو میر ۹۸۷ھ / ۱۵۷۹ء کو گوا سے روانہ ہو کر فروری ۹۸۸ھ / ۱۵۸۰ء کو فتح پور سیکری پہنچی۔

۱۔ حضرت مجدد نے ایک عالم و صوفی شیخ محمد زکریا کی رہائی کے لیے ایک مکتوب میں مدد جہاں سے سفارش کی ہے (مکتوب نمبر ۲، جلد اول) مستود

۲۔ حضرت مجدد: اثبات النبوة، مطبوعہ کراچی ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء، ص ۵۰-۵۱

۳

اس جماعت میں یہ لوگ شریک تھے :

(Antonio Monserrate)

(Radalphe Acquaviva)

(Francisce Enriques)

۱۔ آنتونیو مونسیرٹ

۲۔ روڈلف اکیواداوا

۳۔ فرانسس انریکیوز

یہ جماعت دربار میں حاضر ہوئی، عبادت خانے کی محفلوں میں شریک رہی، ان لوگوں نے اسکا کے خلاف بہت کچھ زہر اگلا مگر اکبر خاموشی سے تماشا دیکھتا رہا بلکہ ان کی تقریروں سے اس حد تک متاثر ہوا کہ شہزادہ سلیم (جہاں گیر بادشاہ) اور شہزادہ مراد کو حکم دیا کہ ان لوگوں سے تینا ارجیل کے چند اسباق پڑھیں۔ چنانچہ یہ اسباق پڑھے گئے اور ابو الفضل نے ترجمانی کے فرائض انجام دیے۔ معلوم ہوتا ہے کہ عام مسلمان اکبر کی اس غیر محدود رواداری سے بد دل تھے۔ ان کے دلوں میں ان پادریوں کے خلاف نفرت موجزن تھی، وہ اس جماعت کو کسی قیمت پر برداشت کرنے کے لیے تیار نہ تھے، غالباً اسی وجہ سے سنہ ۹۹۰ھ/۱۵۸۲ء میں روڈلف اکیوادا کو آگرے میں قتل کر دیا گیا۔

سنہ ۹۹۰ھ/۱۵۸۲ء میں عیسائی تاجروں کی ایک جماعت ملکہ الزبتھ (سنہ ۹۶۶ھ/۱۵۵۸ء تا سنہ ۱۰۱۳ھ/۱۶۰۳ء) کا پیغام لے کر سنہ ۹۹۳ھ/۱۵۸۵ء میں آگرے پہنچی۔ اس جماعت میں یہ تین افراد شامل تھے :

(Ralph Fitch)

(John Newbery)

(William Leeds)

۱۔ رلیف فٹش

۲۔ جان نیوبری

۳۔ ولیم لیڈس

سنہ ۹۹۹ھ/۱۵۹۰ء ایک یونانی شخص لیوگریان کی وساطت سے گوا کے عیسائی مبلغوں

۱۔ Smith : Akbar The Great, p. 180

۲۔ G.T. Garret : The Lagacy of India, Oxford, 1951, PP. 27-28.

پھر دعوت دی گئی۔ چنانچہ اس دعوت پر پادریوں کی یہ جماعت ستمبر ۱۵۹۱ء میں لاہور پہنچی اور
ستمبر ۱۵۹۲ء میں واپس چلی گئی۔

- ۱ ایڈورڈ لیٹن
(Edwardes Leiton)
- ۲ کرسٹوفر دی ویگو
(Christopher di vego)

ستمبر ۱۵۹۴ء میں گوا سے عیسائی مبلغوں کی تیسری جماعت آئی جس میں یہ افراد شریک
تھے:-

- ۱ جیرم ژیریو
(Jeromo Xavior)
- ۲ فادر میکاڈو
(Father Machado)
- ۳ ایمنیل پنہیلو
(Emmahuel Pinhelro)
- ۴ برادر بینی ڈکٹ
(Brother Benedict)

یہ جماعت ۲ دسمبر ۱۵۹۴ء کو گوا سے روانہ ہوئی اور ۵ مئی ۱۵۹۵ء
کو لاہور پہنچی۔

عیسائی مبلغوں کے علاوہ (بقول علامہ القادر بدایونی) اکبر کے دربار میں ہندو اور بدھ
رشی اکثر باریاب ہوتے تھے، ان لوگوں کی یہی کوشش رہتی تھی کہ اکبر کی نگاہوں میں اسلام
کو دین باطل قرار دے کر اپنی حقانیت بتالیں چنانچہ یہ لوگ مذہب اسلام پر بے باکانہ حملے کرتے
تھے اور اکبر اطمینان و سکون سے یہ سب کچھ سنتا رہتا، کسی کی مجال نہ تھی کہ بادشاہ کے سامنے
دم ملائے۔ انہیں رشیوں سے متاثر ہو کر اکبر نے ہندوؤں کی مذہبی کتابوں اتموید، رامائن
اور مہابھارت وغیرہ کے ترجمے کا حکم دیا اور دوسری طرف پادریوں سے متاثر ہو کر ابوالفضل
کو انجیل کے ترجمے کا حکم دیا گیا۔

ہندو گھرانوں سے ازدواجی تعلقات پہلے ہی تھے، اس کے علاوہ ایمان مملکت اور
ملکی امور میں ہندوؤں کا بڑا اعلیٰ دخل تھا اور اب ہندو رشیوں کی باقاعدہ تعلیم نے سونے پر سہاگے

۱۔ Smith - Akbar the Great, P. 188

۲۔ Ibid P. 188

کا کام کیا۔ چنانچہ اکبر کو عربی زبان سے نفرت ہو گئی اور اس نے ہر قسم نامی ایک برہمن سے چیزوں کے عربی نام کے بجائے سنسکرت نام تجویز کرنے کی فرمائش کی اور عربی حروف تہجی کو تلفظاً ساقط کر دیا گیا۔

دیسی نامی ایک اور برہمن جس نے مہاجارت کی شرح بھی لکھی تھی، اکثر باریاب ہوتا تھا، اس نے اکبر کو بتوں کی پوجا پاٹ کے طریقے سکھائے، آگ، سورج اور ستاروں کی پوجا کے طریقے بھی بتائے اور اپنے دیوتاؤں کی پرستش کے آداب سکھائے۔

اکبر نے اپنی اس بے راہ روی کے لیے کچھ اسلام سے بھی سہارا لیا کیوں کہ وہ چاہتا تھا کہ اس و بال کا بوجھ مسلمانوں پر بھی رہے۔ اس سلسلے میں تصور وحدۃ الوجود کی غلط تعبیر و تشریح سے اس کو بڑی مدد ملی اور وہ اسناد کی طرف مائل ہو گیا۔ بقول علامہ القاعد بدایونی، صاحب زمزمۃ اللامع شیخ تاج الدین دہلوی اکثر دربار میں باریاب ہوتے، رات رات بھر رہتے اور وجودی فلسفے پر تقریریں کرتے۔ خود ابو الفضل بھی اسی غلط تعبیر و تشریح سے متاثر نظر آتا ہے اور یہ اس لیے کہ اس غلط تعبیر سے ان کے اپنے اغراض و مقاصد پورے ہو رہے تھے۔ ابو الفضل کے خیالات خاص قسم کی ذہنی کیفیت کی غمازی کرتے ہیں:-

اے خدا! میں تیرے طالبوں کو ہر معبد میں دیکھتا ہوں۔ ہر زبان میں تیری ہی حمد کی جاتی ہے، ہر مذہب ہی تعلیم دیتا ہے کہ تو وحدۃ لا شریک ہے۔
مسجد و مندر ہو یا گرجا، ہر جگہ تیری ہی عبادت کی جاتی ہے، کبھی میں تجھ کو گرجا میں تلاش کرتا ہوں اور کبھی مسجد میں، ہاں ایک معبد سے دوسرے معبد میں تلاش کرتا پھرتا ہوں۔

اے خدا! تیرے برتر: تیرے ہاں دین و اسناد کا کوئی امتیاز نہیں کیونکہ تیری رودائے حق کے پیچھے ان دونوں میں سے کسی کی گنجائش نہیں۔
اسناد مہدوں کو مبارک ہو اور دین دینداروں کو ہاں پھول کی چکھڑیاں گل فرودش کو مبارک ہوں یہ۔

یہ خیالات نہ صرف ابوالفضل کے ترجمانِ دل ہیں بلکہ اکبر بادشاہ کے دل میں بھی یہی خیالات جاگزیں ہو چکے تھے۔ لادینیت اکبر کی زندگی میں پوری طرح سرایت کر چکی تھی، جس نے لادینیت کی راہ اختیار کی اس کے قلب و نظر میں ہر دین کی گنجائش نکل آتی ہے، جو کسی کا نہیں بن سکتا وہ دردِ دل کی ٹوکریں کھاتا پھرتا ہے، اکبر کی اس تلون مزاجی کے متعلق ملا عبد القادر بدایونی لکھتے ہیں:-

ولایتِ گجرات کے شہر نوساری سے آتش پرست آتے تھے۔ ان لوگوں نے بادشاہ کے سامنے زرتشت کی حقانیت کو ثابت کیا، آگ کی پرستش سکھائی اور اپنی طرف مائل کر کے کیا نیوں کی رسم و راہ سے واقف کیا۔
اور اسلام کی زبوں حالی یہاں تک پہنچی:-

عجمی بادشاہوں کی طرح محلِ شاہی میں دن رات آگ سلگتی رہتی تھی اور اس کی نگرانی ابوالفضل کیا کرتے تھے۔

بقول صاحبِ دبستانِ مذاہبِ اکبر کے دربار میں ایک سرسیر اور منچلا فلسفی بھی آنکلا جس نے منطقیانہ اور فلسفیانہ طرز پر یہ ثابت کیا کہ نبی کو ہرگز یہ حق حاصل نہیں کہ وہ فیضِ انسانی سے اطاعتِ کاملہ کا طلب گار ہو۔ اسی تصور کے تحت اس نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بھی یا وہ گوئی سے کام لیا اور مذہبِ اسلام کے متعلق تو یہاں تک کہ دیا کہ یہ مذہب نہ عقلمندوں کے لیے مفید ہے اور نہ احمقوں کے لیے (معاذ اللہ) یہ لایعنی گفتگو اکبر ٹھڈے دل سے سن رہا تھا اور اس کی پشانی پر ذرا بل نہ آتا۔

برکیت بقول ملا عبد القادر بدایونی:-

قسم قسم کے اربابِ عقل اور مختلف ادیان و مذاہب کے علماء و دربار میں جمع ہوتے اور بادشاہ سے ہم کلامی کا شرف حاصل کرتے، دن رات تحقیق و تفتیش کے علاوہ بادشاہ کو کسی چیز سے دیکھی نہ تھی۔

۱۵ منتخب التواریخ، جلد دوم، ص ۴۱۱ (ترجمہ اردو مغلنا)

۱۶ ایضاً صفحہ ۴۱۱ (ترجمہ اردو مغلنا)

۱۷ ایضاً، ص ۴۶۶ (ترجمہ اردو مغلنا)

اس تحقیق و تفتیش کا نتیجہ یہ نکلا کہ متابع عزیز کو نذر رہزن کر دیا گیا اور اکبر بادشاہ کلی طور پر اسلام سے بیگانہ ہو گیا بلکہ اس کو اسلام سے کچھ ضد سی ہو گئی۔ بقول علامہ القادری بدایونی:-
دوسرے مذاہب والے جو احکام بیان کرتے تھے، اسلام کی ضد میں بادشاہ ان کو نص قطعی سمجھتے تھے، اس کے برعکس ملت اسلامیہ اور دین اسلام کو نامعقول و عاقل، بدوؤں کا گھڑا ہوا خیال کرتے تھے۔
لیکن اس بے راہ روی کے باوجود عقل سے بیگانہ نہ ہوئے بلکہ ہر بات میں عقل کو دخل دیا کرتے تھے، بقول بدایونی:-

جس کی جو بات پسند آتی تھی اس کو انتخاب کر لیا کرتے تھے لیکن جو چیز طبیعت و خواہش کے خلاف ہوتی تھی اس سے پرہیز لازم سمجھتے تھے۔
خواہش کی اس ضد گئی نے یہ حال کیا کہ:-

پانچ چھ سال کے اندر اندر اسلام کا نام و نشان باقی نہ رہا اور معاملہ برعکس ہو گیا۔

تیسرا دور:

۹۹۰ھ تا ۱۵۸۲ھ تا ۱۰۱۴ھ تا ۱۶۰۵ھ

اس دور کا آغاز دین الہی سے ہوتا ہے۔ اس نئے مذہب کی بنیاد ۹۹۰ھ میں رکھی گئی۔ لندن یونیورسٹی کے فاضل پیٹر ہارڈی نے اس مذہب کو پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:-
نظریاتی اعتبار سے دین الہی متعقوفانہ تھا، زردشتیوں کے معتقدات بھی اس میں شامل کر لیے گئے تھے لیکن یہ مذہب خالص موحدانہ تھا۔ اس میں شعی نظریہ امام و

۱۔ منتخب التواریخ، جلد دوم، ص ۷۱۔ (ترجمہ اردو مختصراً)

۲۔ ایضاً، ص ۷۱،

۳۔ ایضاً، ص ۷۴۔

مجتہد بھی شامل تھا، محقر یہ کہ اسلام سے یہ قتنا قریب تھا، ہندومت سے اتنا
قریب نہ تھا۔^۱

لیکن امریکی مؤرخ پوڈیل پرائس کے خیالات زیادہ صیح معلوم ہوتے ہیں، وہ لکھتا ہے:
۱۵۸۲ء میں 'دین الہی' کی بنیاد رکھی گئی۔ یہ نظریہ توحید و جود کی ایک مبہم اور غیر
واضح شکل ہے جس میں مختلف ادیان و مذاہب کے عقائد شامل ہیں۔ زردشتی،
جینی، ہندو، بودھ وغیرہ سب کا معجون مرکب ہے اور اسلام کے نظریہ توحید
کو اس میں برائے نام جگہ دی گئی ہے۔^۲

خود اکبر کے خیالات سے واضح ہوتا ہے کہ 'دین الہی' میں تمام ادیان کے مقبوضات
شامل تھے۔ ابو الفضل نے اکبر نامہ میں اکبر کے معیار انتخاب کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:-
ایک مرتبہ اعلیٰ حضرت نے فرمایا انسان تو وہ ہے جو "مدل" کو راہ تحقیق کا رہنا
بنائے اور ہر مذہب و ملت کی وہ چیزیں قبول کرے جو عقل کے مطابق ہوں
شاید اس طرح وہ قفل کھل جائے جس کی کلید گم ہو چکی ہے۔^۳
عہد اکبری کے تیسرے دور کا تفصیل جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں اکبر نے
عملی طور پر جملہ ادیان کے عقائد کو اپنالیا تھا اور ذہنی طور پر کچھ حواس باختہ ہو گیا تھا، مگر بعد ازاں
بدایونی نے ان عبادات بمعنیہ اور ریاضات غریبہ کا اس طرح ذکر کیا ہے:-
صبح و شام، دوپہر اور آدمی رات، چار وقت آفتاب کی عبادت کرنا اپنے اوپر
لازم کر لیا تھا۔ آفتاب کے ایک ہزار ایک نام یاد کرے تھے جو دوپہر کو آفتاب

۱

Theodore de Bary : Sources of Indian Traditions, New York.
1959, p. 443.

۲

Powell-Price : A History of India, London, 1958, p. 67.

۳

II. Beveridge : The Akbar Nama, Volumes III, Calcutta.
1910, p. 371.

کی طرف حضور قلب سے متوجہ ہو کر بچا کرتے تھے (عبادت کا یہ طریقہ تھا)۔
اپنے دونوں کان پکڑ کر، ایک چکر کھا کر، کان کی نوپر گھومنے لگایا کرتے تھے۔
اس قسم کی اور بہت سی حرکتیں کرتے تھے۔ یہ بھی حکم دیا تھا کہ آدمی رات اور طلوع
آفتاب کے وقت نوبت و نقارہ بجا کرے لے

آفتاب کی عبادت ہی پر بس نہ کیا، ہر چیز کی عبادت شروع کر دی، غالباً عقیدہ توحید
وہودی کی غلط تشریحات و تاویلات اس کو اس طرف مائل کیا جس کا ذکر حضرت مجدد الف
ثانی علیہ الرحمہ نے بھی مکتوبات شریف میں کیا ہے۔ برکیعت اکبر کی نظر بہک چکی
تھی، اس کے بکنے کا حال ملا عبد القادر بدایونی کی زبانی سنئے :-

اُگ، پانی یا درخت اور پتھر، تمام مظاہر کائنات یہاں تک کہ گائے کے گوبر
کی پرستش کرتے تھے، قشقہ لگاتے تھے، زنا رہنمائی تھے، تسخیر آفتاب کی دعا
جس کو ہندو رشیوں نے سکھایا تھا، وظیفہ کے طور پر آدمی رات اور طلوع آفتاب
کے وقت جیتے تھے لے

اور اس عقیدے کے ساتھ کہ :

آفتاب بزرگوار ہے، تمام عالم کو داد و دہش کرتا ہے، بادشاہوں کا پالنا ہے
اور بادشاہ اس کے نام لیوا ہیں لے

مخالفین اسلام کے عقائد سے جسم و جاں کے ساتھ ساتھ لباس بھی ملوث ہو گیا چنانچہ :-
سات ستاروں کے سات مخصوص رنگوں کے حساب سے ہر روز کا لباس علیحدہ
تھا لے

لے منتخب التواریخ، جلد دوم، ص ۳۲۲

لے ایضاً، ص ۲۶۱

لے ایضاً، ص ۲۶۱

لے ایضاً، ص ۲۶۱

ان محمدانہ اور کافرانہ افکار و خیالات کی تان بیاں ہو کر ٹوٹی، حکم دیا گیا کہ کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے ساتھ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کے بجائے اَکْبَرُ خَلِيفَةُ اللَّهِ کہا جائے۔ اکبر کے حاشیہ بردار تو یہ کلمہ پڑھنے لگے لیکن دوسرے لوگوں کو ترغیب بے سود ثابت ہوئی۔ کلمہ طیبہ میں اس قطع و برید سے خود اکبر کے زمانے کے مذہبی لوگ یہ سمجھنے لگے کہ اکبر نبوت کا دعویٰ دار ہے بلکہ بعض حضرات کا یہ بھی خیال تھا کہ دعویٰ نبوت ہے۔ بڑھ کر دعویٰ خدائی سے بھی اس نے گریز نہ کیا، چنانچہ ابو الفضل کی تردید سے ان خیالات کی تصدیق ہوتی ہے۔ ابو الفضل اکبر نامہ میں لکھتا ہے :-

ایک گروہ ان کینہہ لوگوں کا ہے جو شبینہ جانوروں کی طرح دن و رات سے اندھوں کی مانند پائے کو باں ہیں، خدا کے اس بیگانہ و بیکتا بندے (یعنی اکبر بادشاہ) پر جو اپنی نسل کی ان ہے، یہ الزام لگاتے ہیں کہ اس نے خدائی دعویٰ کیا ہے اور اس قسم کی ناشائستہ گفتگو سے وہ خود کو ابدی تعزیت میں دھکیلے ہیں۔

جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے اسلام کے خلاف اکبر کی طبیعت میں ایک قسم کی ضد پیدا ہو گئی تھی، وہ ہر اس چیز کو پسند کرتا جس کو اسلام نے ناپسند کیا ہے چنانچہ :-

اسلام کی ضد میں سور اور کتے کو ناپاک نہیں سمجھتا تھا، حرم اور محل میں ان کو رکھا جاتا تھا اور روزانہ صبح کو ان کی زیارت عبادت شمار کی جاتی تھی۔

کیوں کہ ہندو رشیوں نے یہ تصور پیش کیا تھا :-

سور اُن دس مظاہر میں سے ہے جن میں خدا علول کیے ہوئے ہے (معاد اللہ)۔
تجہر علی اور ہمدانی کے باوجود فیضی کا یہ حال تھا کہ :-

چند کتوں کو سفر میں ساتھ رکھتا تھا اودان کے ساتھ کھانا بھی کھاتا تھا، بعض شعراء تو کتوں کی زبانیں منہ میں لیا کرتے تھے۔

۱۵

۱۵ منتخب التواریخ، جلد دوم، ص - ۴۹۹ (ترجمہ اردو ملخصاً)

۱۶ ایضاً، ص - ۴۹۹

۱۷ ایضاً، ص - ۴۹۹

ذبیحہ پر عام پابندی لگا دی گئی اور حکم دے دیا گیا :-
 اگر کوئی ایسے شخص کے ساتھ کھانا کھائے جس کا پیشہ جانوروں کو ذبح کرنا ہو تو اس کے
 ہاتھ کاٹ دیے جائیں اور اگر اسی کے خاندان کا کوئی فرد ہو تو اس کے کھانے کی انگلیاں
 اڑا دی جائیں :-

جوئے کو اس شان سے حلال کر دیا گیا کہ :-
 دربار کے اندر جوئے خانہ بنایا گیا، جوئے بازوں کو خزانہ شاہی سے روپے دیے
 جلتے تھے :-

اور شراب کو اس حکیمانہ احتیاط سے حلال کیا گیا :-
 اگر حکماء کی طرح رفاہیت بدنی کے لیے شراب پی جائے اور اس سے کوئی فتنہ و فساد
 پیدا نہ ہو تو مباح ہے لیکن اگرے خوار بستہ میں جھوم جائے، بھیڑ بھاڑ ہو جائے
 اور شور و غل ہونے لگے تو ایسی صورت میں شراب نوشوں کی پوری پوری تادیب کی
 جائے :-

اور مے فروشوں کے لیے یہ اہتمام کیا گیا :-
 شراب کی دوکان سر دربار لگائی گئی اور دربان خاتون خمار کو متمم بنایا گیا اور شراب
 کا نرخ بھی مقرر کر دیا گیا :-
 ساقی کی طرف سے جب رازن عام، ہو تو پھر کوئی کیوں نہ پیے، عالم و عامی سب نے
 پی اور خوب پی۔ یعنی جیسے مفسر قرآن سے بھی نہ رہا گیا، جام پر جام چڑھا،
 چڑھاتے جلتے اور فرماتے جاتے :-

۱۔ منتخب التواریخ، جلد دوم، ص ۲۷۶

۲۔ ایضاً، ص ۵۱۸

۳۔ ایضاً، ص ۲۹۷

۴۔ ایضاً، ص ۲۹۷

ایں پیالہ را بکوری فقہامی خرم“
 ستم بالائے ستم حضرت شیخ الاسلام مفتی صدر جہاں اور میر عدل میر عبدالحی نے بھی یہ غم
 پڑھائے، خلوت میں نہیں جلوت میں، بادشاہ کے سامنے۔ سینے سینے خود ابو الفضل کی زبانی
 سینے جو اس بہ شکن مجلس شاہی میں موجود تھا۔

اس ماہ (آبان) دعوت میں عقل افزا شراب نوش کی گئی، میر صدر جہاں مفتی اور میر
 عبدالحی میر عدل نے بھی اپنے اپنے جام پڑھائے، اس موقع پر حضرت شہنشاہ نے
 یہ شعر پڑھا۔

۱۰

ترجمہ: گناہوں سے درگزر کرنے والے شہنشاہ کے دربار میں قاضی نے اپنے
 سبوت لٹھائے اور مفتی نے اپنے ساغر پڑھائے۔
 مفتی صدر جہاں نے شراب نوشی کے علاوہ ایک بڑا کام ایہ بھی کیا کہ ۴۰۰ سالہ میں اکبر
 کے حکم سے داڑھی صاف کرادی یہ شراب نوشی کے لیے پردہ زندگی کی کیا ضرورت ہے
 داڑھی کے متعلق اکبر کے حکیمانہ، افکار و خیالات تو ذرا ملاحظہ فرمائیں،
 ارشاد ہوا:-

خصیتیں سے داڑھی کی سیرابی ہوتی ہے اسی لیے کسی خواجہ سرا کے پیرے پر
 داڑھی نہیں ہوتی، ایسی چیز کی حفاظت سے بھلا کیا ثواب ملے گا، ہاں
 وہ تو خیر ہوئی کہ دفعہ، کی قطع و برید پر اکتفا کیا ورنہ کیا عجب تھا کہ اس برہان قاطع کی
 روشنی میں اصل، ہی کو صاف کر دیا جاتا۔

۱۱ اکبر نامہ، جلد سوم، ص ۸۸۱

۱۲ ذکا و دانش: اقبال نامہ اکبری

۱۳ منتخب التاریخ، جلد دوم، ص ۴۹۸

جہاں اٹھادیے گئے طر زمانہ آیا ہے بے جہاںی کا عام دیدار یار ہوگا
عورتوں کو بے جہاںی کی پوری پوری آزادی مل گئی بلکہ یوں کہیں کہ برقعہ پوش عورتوں کی شامت آگئی،
ارشاد ہوتا ہے :-

جو جوان عورت کو چہ و بازار میں نکلے اس کو چاہیے کہ یا تو برقعہ پہنے ہی نہیں اور اگر
پہنے تو منہ کھول کر چلے لے

میت کی تدفین کا حلال طریقہ ایسا دیا گیا 'مردہ بدست زندہ' کی بے بسی دیکھنی ہو تو دیکھیے،
حکم دیا گیا کہ تھوڑا سا خام غلہ ایک پکٹی اینٹ کے ساتھ میت کے گلے میں ڈال
کر پانی میں ڈال دیں اور اگر پانی نہ ہو تو یا تو جلا دیں یا خطائیموں کی طرح درخت پر
لٹکا دیں لے

اور اگر دفن کرنا ہی ہے تو پھر :-

میت کا سر مشرق کی جانب اور پیر مغرب کی سمت کر کے دفن کیا جائے تاکہ
شعائر اسلام کے خلاف بغاوت کا حق ادا ہو جائے

سگ پرستی، قمار بازی، شراب نوشی، ریش تراشی، بے جہاںی وغیرہ اکبری خرافات آج ہمارے
معاشرے کا جزو بن کر رہ گئی ہیں۔ ہم شعوری یا غیر شعوری طور پر 'اکبری' ہیں 'محمدی' نہیں۔ ط
آنچہ ما کر دیم بر خود، بیج نابینا نہ کرد

شاید بعض روشن دماغ اکبری دور کی ان تفصیلات کو پڑھ کر اس کو دل سے دعائیں دیں کہ
اس نے چار سو برس پہلے وہ کچھ دیکھ لیا جو آج ہونا تھا مگر ہم ان دعاؤں میں شریک نہیں، ہم کو
'ما تم یک شہر آرزو' کرنے دو۔

'دین الہی' کی شریعت میں یہ تمام خرافات اس کو بردل عزیز اور مقبول بنانے میں معین ثابت

۱۔ منتخب التاریخ، جلد دوم، ص - ۳۹۱

۲۔ ایضاً، جلد دوم

۳۔ ایضاً، جلد دوم، ص - ۵۲۹

نہ ہوئیں۔ وہ در اس 'روشن خیالی' اور اس 'رواداری' کا متحمل نہیں ہو سکتا تھا چنانچہ اکبر کے چند درباریوں کے سوا عام لوگوں نے اس جدید مذہب کو قبول نہ کیا۔ ابوالفضل و فیضی اور شیخ بیدک ناگوری قبول کرنے میں پیش قدمی کرتے تھے۔

ادورڈیز نے اس مذہب پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے :-

اکبر نے لوگوں کو دین الہی میں شمولیت کی لالچ دی اور جسیر یہ اس کی طرف مائل کرنا چاہا، اس پر یہ مذہب عوام میں مقبول نہ ہو سکا حتیٰ کہ اس کے محبوب درباریوں نے بھی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ (ان محبوب درباریوں میں) اس کے متبعی کو مانگنے نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ "مرید ہونے کا اگر یہ مطلب ہے کہ جانتاری کا ثبوت پیش کیا جائے تو میں تو پہلے ہی اپنی جان تھیل پر رکھ کر حاضر ہوا ہوں، اس کے بعد مزید ثبوت کی کیا حاجت ہے؟ لیکن اگر مرید ہونے سے تبدیلی مذہب مراد ہے تو میں تو ہندو ہی ہوں اگر آپ حکم دیں تو مسلمان تو ہو سکتا ہوں مگر میں نہیں سمجھ سکتا کہ ان دونوں مذاہب کے علاوہ بھی کوئی تیسرا مذہب ہے۔"

مغربی مؤرخین نے بھی یہی لکھا ہے کہ 'دین الہی' کو ایک مخصوص طبقہ کے علاوہ کسی نے قبول نہ کیا اور اس طرح یہ خود اپنی موت مر گیا۔ چنانچہ پیٹر ہارڈی نے لکھا ہے :-

معدومے چند درباریوں نے 'دین الہی' کو قبول کیا ہے

اسی طرح آرنلڈ ٹوئس لکھتا ہے :-

اکبر نے ایک نازک دل اور ایک متلون دماغ کو ملانے کی کوشش کی مگر اس کی یہ کوشش قلعابے نتیجہ رہی ہے

۱ S. Edwards : *Mughal Rule in India*, London, 1930, p. 450.

۲ Peter Hardy : *Sources of India Tradition*, New York, 1959, p. 438

۳ آرنلڈ ٹوئس : اے اسٹڈی آف ہسٹری و غلامہ جلد ہفتم از ڈی سی سومرو بلی مطبوعہ

۱۹۵۶ء، ص ۲۵

فرانسیسی مورخ ڈاکٹر گستاؤلی بان لکھتا ہے :-

اکبر خود ایک لاد مذہب شخص تھا اور ہندو مسلمان دونوں کو متعصب خیال کر کے ان دونوں مذہبوں کو ایک ہی نظر سے دیکھتا تھا، اس کی یہ بھی تمنا تھی کہ ان دونوں کو ایک مذہب پر لے آئے لیکن اس ارادے میں وہ کامیاب نہ ہو سکا۔ تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دین الہی، بعض درباریوں اور چند حکام نے قبول کیا چنانچہ حاکم مٹھ مرزا جانی بیگ کے متعلق لکھا ہے کہ اس نے اس قسم کا حلف نامہ اکبر کو بھیجا تھا کہ میں فلاں بن فلاں اپنے طوع و رغبت، شوق قلبی سے دین اسلام مجازی و تقلیدی جو میں نے اپنے باپ دادا کا دیکھا تھا اور ان سے سنا تھا، اس پر تبرا بھیجتا ہوں اور اکبر شاہی دین الہی کو اختیار کرتا ہوں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دین الہی کی تاسیس کے بعد اکبر نے اس مضمون کا حلف نامہ حکام کے نام جاری کیا ہو گا۔ جن کو انہوں نے استقامت عطا فرمائی، غضب شاہی کی پروا کیے بغیر انہوں نے اس کو رد کر دیا اور جن کے ایمان متزلزل تھے اور جو اکبر کو رب الارباب سمجھتے تھے انہوں نے قبول کر لیا۔

اکبر کا پندار شاہی اس حد تک پہنچ چکا تھا کہ آداب شاہی میں سجدہ تعظیمی کو فرض ... کر دیا گیا تھا اور اس کا نام زمین بوس، رکھا تھا اور بقول ملا عبد القادر بدایونی اس بدعت کا ذمہ دار ایک مونی شیخ تاج العارفین تھا جس نے اکبر کے لیے :- سجدہ تجویز کر کے اس کا نام زمین بوس، رکھا اور آداب شاہی کو فرض عین کا درجہ دیا۔ اکبر کے چہرے کو کعبہ مرادات اور قبلہ حاجات، کہا کرتے تھے اور بہت ہی ضعیف روایات اور ہندوستان کے بعض مشائخ کے مریدوں کے عمل کو بطور حجت پیش کرتے تھے۔

۱۔ ڈاکٹر گستاؤلی بان: تقدیر ہند، مطبوعہ آگرہ (ترجمہ سید علی گلرامی) ص - ۱۶۰

۲۔ منشی ذکا داتشر: اقبال نامہ اکبری، مطبوعہ دہلی ۱۸۹۷ء، ص - ۸۳۸

۳۔ منتخب التواریخ، جلد دوم، ص - ۲۵۹

اکبر کی موت :

انسان زعم خودی میں سب کچھ کر گزرتا ہے مگر وہ گھڑی ضرور آتی ہے جو آتی ہے کیونکہ ع
موت کا ایک دن معین ہے

موت سے کسی کو رنگاری ہے، یہ سب کی شکاری ہے، جب انسان شکار ہوتا ہے، انہیں
کھل جاتی ہیں لیکن اب کھلنے سے کیا فائدہ کہ جو ہونا تھا سب کچھ ہو چکا ہے
وائے نادانی کہ وقت مرگ یہ ثابت ہوا
خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا جو سنا افسانہ تھا

۱۶ اجمادی الآخر ۱۵۷۵ء میں اکبر کا انتقال ہوا۔ معاصر تاریخوں میں منتخب التواریخ ۱۵۷۵ء تک
کے حالات پر ختم ہو جاتی ہے اور آئین اکبری اور اکبر نامہ ۱۵۷۵ء سے پہلے مرتب ہو چکی تھیں اس لیے
کسی معاصر تاریخ سے اکبر کی موت کا حال معلوم نہیں ہوتا مگر یہ ملاصدرا جہاں وہی تو ہیں جنہوں نے اکبر
کے ایماء پر داڑھی صاف کرائی اور اس کے سامنے ساغر شراب چڑھائے، پہلے ان کی توبہ تو متحقق ہو
پھر اکبر کی توبہ کی بات کی جائے

تزک جہانگیری کا جو ترجمہ میر پرائس نے کیا تھا اس میں ملے گا ہے :-
دشمن شاہ نے سب سے بڑے مولوی کے ہاتھ پر توبہ کی اور کلمہ پڑھ کر غنیمت مسلمانوں کی طرح
اس دنیا سے رخصت ہوا،

لیکن ۱۵۷۵ء میں جو نغمہ سرسید احمد خاں نے طبع کرایا تھا اس میں اس واقعہ کا ذکر نہیں، ممکن
ہے کہ میر پرائس کا ماخذ پرگیزی پادریوں کے سفر نامے ہوں۔ بہر حال یہ بیانات مشکوک نظر آتے
ہیں خصوصاً ایسی حالت میں جب کہ ان بیانات کے متعلق مختلف اور مستند بیانات موجود ہوں۔

۱۵ اکبرہ رجب ۱۵۷۵ء مطابق ۱۵ اکتوبر ۱۵۷۵ء کو مرکٹ ضلع تھر پارکر (مغربی پاکستان) میں
پیدا ہوا۔ ۲ ربیع الثانی ۱۵۷۳ء کو کلاں ضلع گورداسپور (مشرقی پنجاب - بھارت) میں رم تخت شین
ہوئی اور ۱۶ اجمادی الآخر ۱۵۷۵ء کو آگرے میں انتقال کیا۔
مسعود

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (۱۰۵۲ھ) نے اکبر کے انتقال پر دربار اکبری کے اہم رکن شیخ فرید بخاریؒ (۱۰۲۵ھ) کو ایک تعزیت نامہ لکھا تھا، اس کے مندرجات اکبر کے معتقد کے لیے سند کا درجہ رکھتے ہیں کیونکہ شیخ ممدوح بڑے نرم طبیعت اور متحمل مزاج شخصیت کے حامل تھے اور ان کے متعلق مؤرخین میں اختلاف آراء نہیں پایا جاتا، اس لیے یہ بات نہیں کہی جاسکتی کہ انہوں نے جو کچھ لکھا طبیعت کی شدت یا تعصب و تنگ دلی کی بنا پر لکھا۔ شیخ عبدالحق علیہ الرحمہ کے تعزیت نامہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ لادینی کی حالت میں اکبر کی موت واقع ہوئی اور یہ کہ اس آخری ایام میں پیغمبری اور پھر خدائی کا دعویٰ بھی کیا تھا۔ بہر کیف یہاں اس تعزیت نامے کے مختلف اقتباسات پیش کیے جاتے ہیں جن سے حقائق کو سمجھنے میں مدد مل سکتی ہے۔

(۱) لیکن شراب نوشی کی خاصیت یہ ہے کہ اس کا جو گھونٹ پیا جاتا ہے اور جو قطرہ حلق کے نیچے اترتا ہے اور حواس بنا دیتا ہے اور پیاس بڑھ جاتی ہے، مست کر کے بخود دے بے خبر کر دیتا ہے، اس وقت (مے خوار) کسی کی نصیحت نہیں سن سکتا اور اس کو انجام کی فکر نہیں رہتی، دنیا اور حکومت کا گمنڈ اس کو اس حد تک پہنچا دیتا ہے کہ پیغمبری اور خدائی کا دعویٰ کر بیٹھتا ہے، اس سے آگے اور کیا کہا جاسکتا ہے؟

(ب) فرعون نے اپنے چھوٹے سے ملک مصر پر اتنا غرور کیا کہ دعویٰ خدائی کر بیٹھا، دوسروں کے متعلق کیا کہا جائے؟ — وہ خدا سے بے خبر نہیں جانتا تھا کہ خدا تو آسمان و زمین کا پیدا کرنے والا ہے اور اس نے تو ایک مکتی اور مجتہز تک اس دنیا میں پیدا نہیں کیا، تو پھر دعویٰ خدائی کیا؟

(ج) وہ تو دیوانہ بھی نہ تھا اور نہ یہ ساری بکواس اس کی دیوانگی پر عمل کی جاتی۔

(د) لیکن دنیا کی مستی و غرور اور سلطنت و حکومت کے گمنڈ نے اس کو اس بکواس پر آمادہ

۱۰ شیخ فرید بخاری القلب بہ مرتضیٰ خاں دربار اکبری کے اہم رکن تھے، جہاں گیر کی تخت نشینی کے بعد منصب پنج ہزاری اور میرنشی پر فائز ہوئے۔ اکبر اور جہاں گیر ان کے مکان واقع سلیم گڑھ (دہلی) میں کرتے تھے۔ مسعود

کیا، بہت سے لوگوں کی سرشت میں غرور و حماقت اس طرح خیر کر دی گئی ہے کہ ان کی عقل و تمیز سلب ہو گئی ہے اور باوجود دعویٰ عقل کے وہ دیوانوں جیسے کام اور دیوانوں جیسی باتیں کرتے ہیں، دیوانے تو نہیں ہیں لیکن دیوانوں جیسے فوہ ہیں، ایک احمق ہے اور دعویٰ پیغمبری کرتا ہے اور اس کو کچھ خیر نہیں کہ پیغمبری ہے کیا چیز؟

لوگ اپنے مزاج اور نفس کی ایسی اندھیاری میں گر پڑے ہیں کہ نصیحت کی طرف بالکل کان نہیں لگاتے اور نیک کاموں کی طرف قدم نہیں بڑھاتے، مرنے کے بعد اس کو پتہ چلے گا کہ حقیقت کیا ہے۔

ترجمہ :- انتظار کر جب تک کہ زمانہ تیری عقدہ کشائی نہ کر دے اور جو کچھ تو نے کیا ہے اس کو مستقبل میں کھول کر نہ رکھ دے۔

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "لوگ سوتے رہتے ہیں اور جب وہ مرتے ہیں تو ہشیار ہوتے ہیں"۔

ترجمہ :- اُس جہانِ اسباب میں جب تک مخلوق ہے، خواب و غفلت ہی میں مبتلا ہیں، اگر اب لا اِلهَ اِلَّا اللہ کہے تو کہاں پناہ مل سکتی ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے مندرجہ بالا تعزیرت نامہ کے اقتباسات سے معلوم ہوتا ہے کہ بے دینی کی حالت میں اکبر کی موت واقع ہوئی۔ اکبر کی بے دینی سے وہ خود پریشان و متوجس تھے

۱۔ شیخ عبدالحق : مجموعہ مکاتیب و الرسائل الی ارباب الکمال و الفضائل، مطبوعہ دہلی۔

۱۳۲۲ھ، ص ۱۴۳۔

مگر بے بس و مجبور تھے بلکہ ترک وطن کر کے چلے بھی گئے تھے، آج اس کی موت نے ان کے خوابیدہ یا پوشیدہ جذبات کو ابھارا اور جو کچھ دل میں تھا زبان پر آگیا۔ اگر اکبر کا خاتمہ باخیر ہوتا تو تعزیت نامے میں غمگساری و غمخواری اور اظہار رنج و افسوس کے سوا اور کچھ نہ ہوتا مگر یہاں یہی کچھ نہیں باقی رہا کچھ ہے گویا یہ تعزیت نہیں بلکہ ایک سخت تنبیہ ہے۔

ہم نے چند مستند ماخذ سے استفادہ کر کے اکبر کے حالات و معتقدات اور گرد و پیش کا بہت ہی محل جائزہ لیا ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ حضرت مجدد کی بسیط سوانح میں اس باب کو مفصل لکھا جائیگا، اگر قارئین کرام کو تفصیل کی ضرورت ہو تو مندرجہ ذیل ماخذ سے رجوع کریں۔

- ۱ ابن حسن : دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی، مطبوعہ لاہور ۱۳۴۸ھ / ۱۹۵۸ء
- ۲ ابوالفضل : آئین اکبری، مطبوعہ حیدرآباد دکن، ۱۳۵۷ھ / ۱۹۳۸ء
- ۳ ابوالفضل : اکبر نامہ، مطبوعہ کلکتہ، ۱۲۹۷ھ / ۱۸۷۹ء
- ۴ اخوند درویشہ : ارشاد الطالبین
- ۵ اخوند درویشہ : تذکرۃ الابرار والاشرار
- ۶ پانیکر، کے۔ ایم : اسے سرو سے آف انڈیا، مطبوعہ بمبئی ۱۳۸۰ھ / ۱۹۶۰ء
- ۷ عبدالقادر بدایونی : منتخب التواریخ، مطبوعہ کلکتہ ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء
- ۸ عبید اللہ، خواجہ : مبلغ الرجال، مخطوطہ آزاد لائبریری، علی گڑھ نمبر ۱۹۱
- ۹ محسن قانی : دبستان مذاہب، مطبوعہ بمبئی ۱۲۴۲ھ / ۱۸۲۶ء
- ۱۰ محمد اسلم : دین الہی اور اس کا پس منظر، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء
- ۱۱ محمد قاسم ہندو شاہ : تاریخ فرشتہ، مطبوعہ بمبئی ۱۲۴۷ھ / ۱۸۳۲ء
- ۱۲ میزکی : فسانہ سلطنت مغلیہ (ترجمہ اردو) مطبوعہ آگرہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء
- ۱۳ نظام الدین احمد، لطافت اکبر شاہی (تالیف ۱۰۰۱ھ / ۱۵۹۲ء) مطبوعہ نول کشور ۱۲۹۲ھ / ۱۸۷۵ء

عہد اکبری حضرت مجدد کی نظر میں:

حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ نے عہد اکبری میں آنکھ کھولی اور جب اکبر کا انتقال ہوا تو آپ کی عمر شریف تقریباً ۴۳ سال تھی اس طرح آپ نے عہد اکبری کے نشیب و فراز بچیم خود ملاحظہ فرمائے چنانچہ مکتوبات شریف اور دیگر تصانیف میں کئی بار اس عہد پر روشنی ڈالی ہے۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس دور میں شاہ و گدا، علماء و صوفیہ اور عوام کی اکثریت بگڑی ہوئی تھی اور زمانہ رہبر کمال کا متلاشی تھا۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ دربار اکبری کے اہم رکن خان اعظم کے نام ایک مکتوب میں عہد اکبری میں اسلام کی زبوں حالی کا اس طرح نعتہ کیجئے ہیں:-

مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے ”الاسلام بداء غریبا وسیعود کما بداء، فظوبی للغریبا“۔ اسلام کی بے بسی اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ کفر کلم کلم اسلام پر یمن طعن کرتے اور مسلمانوں کو بُرا بھلا کہتے ہیں، کافرانہ احکام بے تحاشہ جاری کیے جا رہے ہیں اور ان احکام بانسے والوں کی کوچہ و بازار میں خوب خوب تعزین کی جا رہی ہے، مسلمانوں کو احکام اسلامیہ کے اجراء سے منع کر دیا گیا ہے اور شریعت اسلام کی اشاعت کرنے والا مذہب و ملعون ہے۔

پری نفعہ رخ و دیور کر شمع و ناز

بسوفت عقل ز سیرت کہ این پر بواجبی است

ترجمہ:- پری نے تو اپنا چہرہ چھپا لیا ہے اور دیو ناز و نخرے پر تلا ہوا ہے۔ یہ کیا تماشہ ہے، عقل سیرت سے ملی جاتی ہے۔

بہان اللہ و مجدد! کہا گیا ہے کہ شریعت زیرِ شمشیر ہے اور شریعت کی رونق و صفا ^{ہو} آفتاب کے دم سے ہے (دیاں تو) معاملہ برعکس ہو گیا ہے، حیف مدحیت! افسوس صد افسوس! آج تمہارے وجود کو ہم غیبت سمجھتے ہیں اور کمزور اور شکست خوردہ مقابلے

میں تمہارے سوا کسی کو نہ مقابل اور حریف نہیں جانتے، حق تعالیٰ تمہارا حامی و مددگار ہو:

داویم تراز گنج مقصود نشان
گر ما فرسیدیم تو شاید برسی لہ

اسلام کی بے بسی اور بے چارگی کی اس سے زیادہ دردناک تصویر کشی اور کیا ہوگی! ابراہیم کا انتقال ہو جاتا ہے، جہاں گیر تخت نشیں ہوتا ہے، لیکن حالات میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں ہوتی، حضرت مجدد علیہ الرحمہ دربار جہاں گیری کے ایک رکن لالہ بیگ کو ماضی کی تلخیوں سے آگاہ فرماتے ہیں اور مستقبل کے لیے ہشیار و خبردار فرماتے ہیں:-

قریب قریب ایک قرن سے اسلام کی بے بسی اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ کافر بلاد اسلامیہ میں کافرانہ احکام کے اجرا پر ہی پریس نہیں کرتے بلکہ وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ مسلمانوں میں بونے مسلمان بھی نہ رہے، ان لوگوں نے معاملہ ریاں تک پہنچا دیا کہ اگر کوئی مسلمان شعائر اسلام کو بجالاتا ہے تو اس کو قتل کر دیا جاتا ہے۔ ہندوستان میں ذبح بقر اسلام کے اعظم شعائر میں ہے (لیکن یہ تو دیکھو) کہ کافر شاید جزیہ دینے کے لیے تو دہنی ہو جائیں گے مگر گائے ذبح کرنے کے لیے ہرگز تیار نہ ہوں گے۔

اگر آغاز سلطنت میں اسلام نے رواج پایا اور مسلمانوں کا وقار قائم ہو گیا تو فہما ورہ اگر اس میں توقف کیا گیا تو عیاذا باللہ سببانہ مسلمانوں پر عرصہ حیات تنگ ہو جائے گا،
الغیاث الغیاث، ثم الغیاث الغیاث !

دیکھیں کون سعادت مند اس سعادت سے بہرہ مند ہوتا ہے اور کون شاہ بازاں
دولت تک پہنچتا ہے؟ لہ

۱۵ مجدد الف ثانی: مکتوبات شریف، دفتر اول، حصہ دوم مکتوب نمبر ۶۵

۱۶ عبدالرسیم خان خاناں کی اطلاع کے مطابق ایک سید زادہ شاعر کفری تخلص فرمایا کرتے تھے

مستود

(مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب نمبر ۲۳)

۱۷ مکتوبات شریف، دفتر اول، حصہ دوم، مکتوب نمبر ۸۱

ایک مکتوب میں کفار ہند کے تہذیب و سرکشی کا اس طرح ذکر فرماتے ہیں :-
اسلام کمزور ہو گیا ہے، کفار ہند بے تحاشا مسجدوں کو منہدم کر رہے ہیں اور ان کی
جگہ منادر بنا رہے ہیں ۔

اور کفار ہند پر طامست کیا کی جائے وہ تو پھر کافر ہیں، ان سے یہ کیسے توقع رکھی جاسکتی ہے
کہ اسلام کی ترقی و خوشحالی میں معین و مددگار ہوں گے لیکن رونا تو ان نام نہاد اہل طریقت کا بے غبنی
نہ اسلام کے نام پر اسلام کو نقصان پہنچایا۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے ایک مکتوب میں دور اکبری
کے ان صوفیہ کا اس طرح ذکر فرمایا ہے :-

صوفیان خام اور لمدا ان ناماقتبہ اندیش اس کے درپے ہیں کہ حلقہ شریعت سے
اپنی گردن چھڑالیں اور احکام شریعیہ کو صرف عوام کے لیے مخصوص کر دیں، وہ یہ خیال
کرتے ہیں کہ خواص تو صرف معرفت کے مستفید ہیں اور بس۔ بسبب معرفت حاصل
ہو گئی تو پھر تکلیفات شریعیہ ساقط ہو گئیں ۔

نظریہ وحدۃ الوجود ایک غلیظ حقیقت ہے اور اس سے کسی صوفی کو انکار نہیں مگر اس کی
غلط تعبیر و تشریح نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا، حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اپنے مکاتیب
میں اس کا ذکر کیا ہے، ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

اور بعض لوگ تو توحید و جود کی غلط تائیل سے اتحاد و زندقہ میں مبتلا ہو گئے ہیں
یہ لوگ ہر شے (غیر و شر) کو اللہ تعالیٰ سے منسوب کرتے ہیں بلکہ سب کو خدا
سمجھتے ہیں ۔

دوسرے مکتوب میں ان نام نہاد وجودیین کے افکار و خیالات پر روشنی ڈالتے ہوئے
فرماتے ہیں کہ ان لوگوں کا خیال ہے کہ :-

۱۔ مکتوبات شریعت، دفتر اول، حصہ دوم، مکتوب نمبر ۸
۲۔ مد منظور تعالیٰ: تذکرۃ مجدد الف ثانی، مکتوب نمبر ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵

جس طرح ہم وحدت سے کثرت میں آگئے ہیں، اسی طرح پھر کثرت سے وحدت میں چلے جائیں گے اور یہ کثرت اس وحدت میں محو ہو جائے گی۔ ان گراموں میں سے ایک گروہ نے اس محویت کو قیامت کبریٰ خیال کیا ہے اس لیے یہ لوگ (مشرذمن) حساب و مراط اور میزان سے ٹکر ہو گئے ضلوا فاضلوا لہ
ایک اور مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

بعض گمراہ خواہ مخواہ مسند شیخنت پر بیٹھ گئے ہیں اور تناسخ و اداگون کا حکم دیتے ہیں۔ اور ان لوگوں میں سے ایک گروہ نے نماز کو دوسرا زکار سمجھ کر اس کی بنیاد کو 'غیر' اور 'غیریت' پر محمول کیا ہے لہ
ایک مکتوب میں شیخ نظام تنائیسری کو تحریر فرماتے ہیں:-

متعدد لوگوں سے سنا ہے کہ تمہارے بعض خلفاء کو ان کے مرید سجدہ کرتے ہیں۔
عہد اکبری میں صوفیان خام کی غلط کاریاں اور غلط اندیشیاں حد سے گزر چکی تھیں۔ صاحب
دبستان مذاہب، محسن فانی نے شرع و بسط کے ساتھ ان کا ذکر کیا ہے۔ صوفیان خام کا وہ
حال تھا اور عوام الناس کا یہ حال کہ:

دیوالی کے ایام میں مسلمان جاہل، بالخصوص ان کی عورتیں کافروں کی رسمیں ادا کرتی ہیں۔
اور ان کی عید مناتی ہیں لہ
دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

مسلمان جاہلوں میں یہ مشہور ہو گیا ہے کہ اگر تیروں اور دیوتاؤں سے استمداد کی جائے
تو مختلف امراض اور عوارض ختم ہو سکتے ہیں لہ

لہ تذکرہ مجدد الف ثانی، ص - ۱۱۲

لہ ایضاً، ص - ۱۱۳

لہ ایضاً، ص - ۱۱۴

لہ ایضاً، ص - ۱۱۵

لہ ایضاً، ص - ۱۱۶

شعائر شرکیہ مسلمانوں میں اس طرح رچ بس گئے تھے کہ ان کے خلاف آواز اٹھانا آسان کام نہ تھا، اس نازک گھڑی کا حال حضرت مجدد کی زبانی سنئے :-

ایک دنیا بدعت کے دریا میں ڈوبی ہوئی ہے اور بدعت کی تاریکیوں میں آرام کر رہی ہے، کس کی مجال ہے کہ بدعات کو ختم کرنے کے لیے دم مارے اور ایسے سنت کے لیے لب کھولے ؟ اس زمانے کے اکثر علماء نے بدعات کو رواج دیا ہے اور سنت کو مٹایا ہے ۔

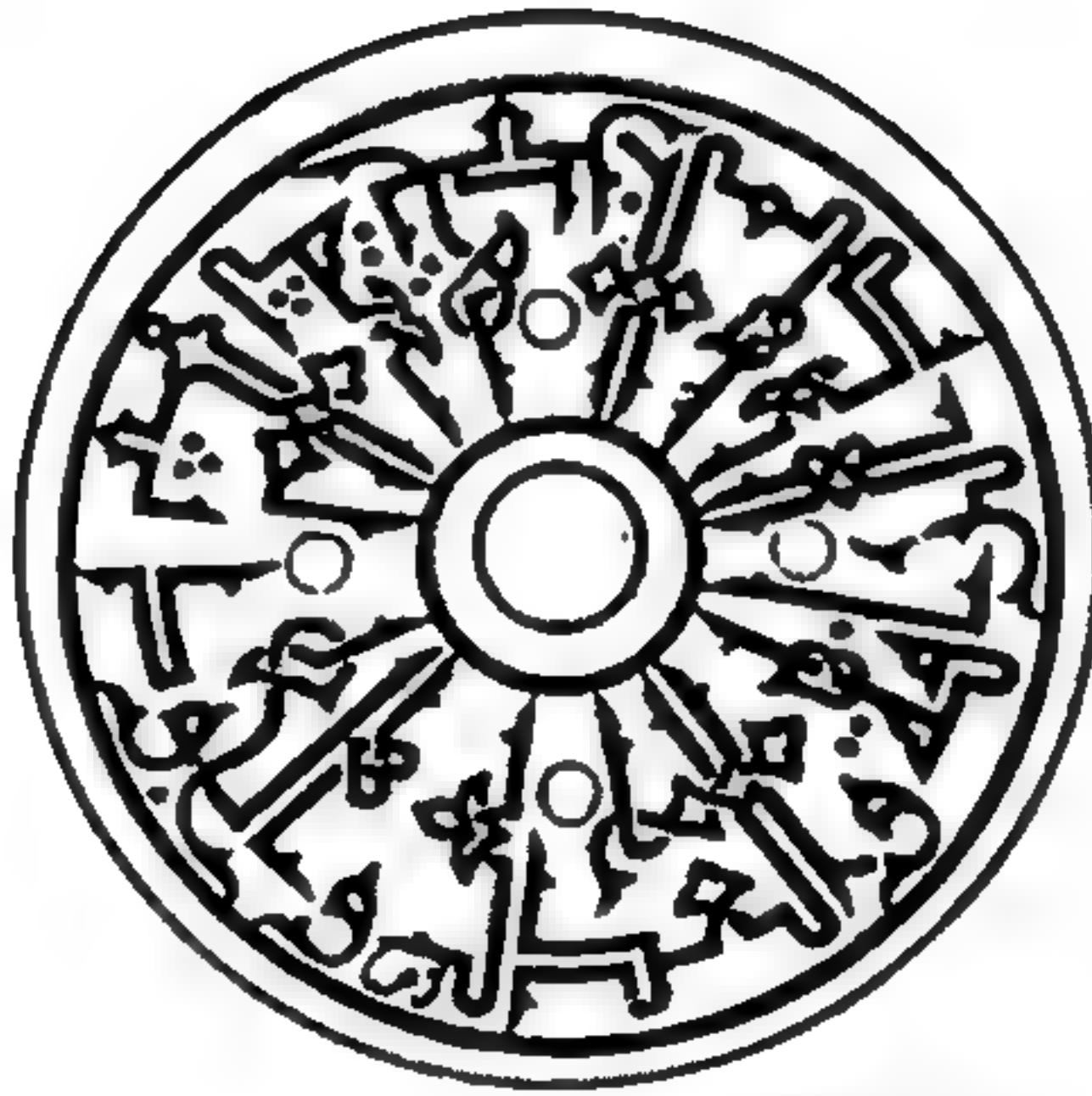
مگر اچلے سنت اور رد بدعات کی یہ سعادت حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کے حصے میں آئی ۔ مولانا ابوالکلام آزاد (رحمۃ اللہ علیہ) نے بڑے مؤثر انداز میں ان حالات کا تجزیہ کیا ہے اور شہرت مجدد کے عظمت کردار کو اجاگر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں :-

ملک کا ملک شریعت و علوم شریعت سے بیگانہ محض اور اصل حقیقت یک قلم معدوم، صرف خائقاہوں اور سجادہ نشینوں کے سلسلوں کے جال میں پوری اقلیم جکڑ بند تھی، دوسری طرف عہد اکبری کی بدعات، تخت و تاج حکومت کے زور سے ہر طرف پھیل چکی تھیں اور علمائے سود اور مشائخ دنیا پرست، خود ان کے احداث و اشاعت کے نقیب تھے، کون تھا کہ اس وقت امن و عافیت کے دُوسوں، سلطانی فرمانرواؤں کی خائقاہوں سے نکلتا اور دعوت و اصلاح کی امتحان گاہوں میں قدم رکھتا اور پھر نصرت الہی کے لشکروں اور نفوذ باطنی کے سامانوں سے ایسا سلح ہوتا کہ نہ شہنشاہ ہند کا تاج و تخت اس کی راہ روک سکتا اور نہ وقت کی حکمرانی و فرمانروائی اس کے سلطان حق و سلطت الہی پر غالب آسکتی، خود حضرت موصوف ایک مکتوب میں اپنے فرزند کو لکھتے ہیں :-

”اے فرزند! ایں وقت آن ست کہ در اہم سابقہ دریں طور و قے کہ پُر از ظلمت است پیغمبر اول العزم مبعوث می گشت و بنائے شریعت جدیدہ می کرد، و ایں امت کہ

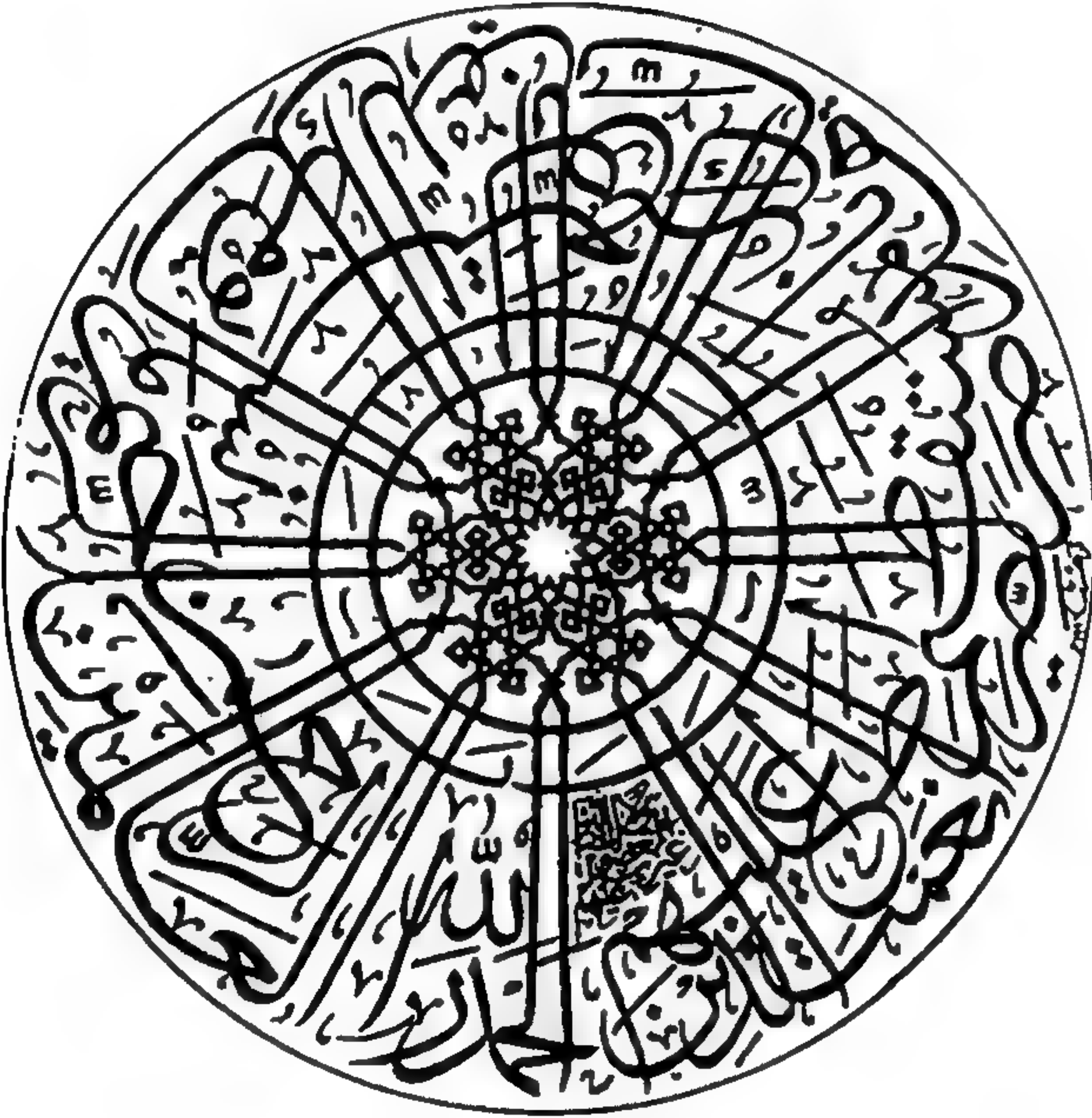
۱۲۰ - تذکرہ مجدد الف ثانی، ص - ۱۲۰

خیرالائم است و پیغمبر ایشان ختم الرسل، علماء را مرتبہ انبیاء دادہ اند و از وجود علماء
 بہ وجود انبیاء کفایت فرمودہ اند۔ دریں وقت عالمے، عارفے تا تم المعرفت
 ازین امت در کار است کہ قائم مقام انبیاء الوالعزم باشند۔
 فیض روح القدس از باز مدد فرماید
 دیگران ہم بکنند آنچه میجائی کرد
 کچھ شک نہیں کہ توفیق الہی نے حضرت ممدوح کے وجود گامی ہی کے لیے یہ مرتبہ خاص
 کر دیا تھا، انبیاء الوالعزم کی نیابت و قائم مقامی یعنی مقام عزیمت و دعوت کا خلعت صرف انہی
 کے جسم پر چست آیا ہے



مختص الملک الرافقہ والعدل والجلود

اے ابر الکلام آزاد: تذکرہ، مطبوعہ لاہور، ص۔ ۲۵۶ و ۲۵۷



تبلیغ و اصلاح

● احیاء شریعت

● شریعت و طریقت

● وحدۃ الوجود و وحدۃ الشہود



کتبنا حضرت سیدنا • رفاع بن عمری سیدنا •



حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ نے تبلیغ و اصلاح کا کام یوں تو قیام اگرہ کے زمانے (۱۱۰۰-۱۱۰۱ھ) سے ہی شروع کر یا تھا لیکن مسئلہ میں حضرت خواجہ محمد باقی باقر علیہ الرحمہ (۱۱۰۲ھ) سے بیعت کے بعد باقاعدہ کام شروع کیا۔ عہد اکبری کے آخری سالوں میں (۱۱۰۳ھ تا ۱۱۰۴ھ) لاہور اور سرہند شریف میں رہ کر خاموشی اور دراندیشی کے ساتھ اپنے کام میں مصروف رہے۔ اس وقت بر ملا کوشش کرنا موت کو دعوت دینے کے مترادف تھا، اکبر کی جابرانہ اور قہرانہ حکومت نے اچھے اچھوں کے چمکے چھڑا دیے تھے، خاموشی سے کام کرنا بھی خطرے سے خالی نہ تھا لیکن حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے یہ خطرہ مول لے کر اپنی کوششیں جاری رکھیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو پیش نظر رکھا اور جب دیکھا جائیگری شروع ہوا تو مدنی زندگی کو پیش نظر رکھتے ہوئے بر ملا کوشش کا آغاز فرمایا۔

حضرت مجدد کے شیخ طریقت حضرت خواجہ محمد باقی باقر علیہ الرحمہ سے بہت سے اعیان مملکت متاثر تھے، حضرت خواجہ کی نسبت سے یہ حضرات حضرت مجدد سے بھی متاثر ہو گئے تھے پھر حضرت مجدد کے ذاتی عظیم الشان کردار نے بہتوں کو اس طرف متوجہ کر دیا، عوام الناس پہلے ہی متاثر تھے گو بعض مقلوبوں کی طرف سے مخالفت کی گئی جس کی تفصیلات آئندہ صفحات میں پیش کی جائیں گی مگر ان مخالفتوں کے باوجود حضرت مجدد کی اصلاحی تحریک برابر اگے بڑھتی رہی۔

حضرت مجدد نے تبلیغ و اصلاح کے لیے مختلف ذرائع استعمال کیے۔ آپ نے سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے ہوئے اپنے مریدوں کے ذریعہ، خلفاء کے ذریعہ اور مکتوبات کے ذریعہ اس تحریک کو آگے بڑھایا۔ ذہنی یک جہتی سے بھی انقلاب آتے ہیں لیکن پائیدار اور جاندار انقلاب قلبی یک جہتی سے آتا ہے، دراصل سلسلہ بیعت، اصلاح قلب اور قلبی یک جہتی پیدا کرنے کا ایک مؤثر ذریعہ ہے۔ حضرت مجدد نے غرہ بازی یا تقریروں کے سہارے انقلاب برپا نہیں کیا بلکہ ٹھوس اور فرائض عملی اقدامات فرمائے۔

حضرت مجدد نے عہد اکبری میں پیدا ہونے والی خرابیوں کا جائزہ لیا اور ان کے اسباب و علل دریافت کیے اور پھر ان کے تدارک کی پوری پوری کوشش کی۔ ان خرابیوں کے یہ تین اسباب نمایاں نظر آتے ہیں

(۱) پہلا سبب عوام و خواص کا اتباع شریعت سے فرار تھا جس نے انہیں انکار و خیالات کے لیے راہ ہموار کر دی تھی اور مسلمانوں میں بے تیزی سے پھیل رہے تھے، بلکہ رفتہ رفتہ مسلمانوں کے رگ و پے میں رنج بس گئے تھے، اس کے اثرات اب بھی دیکھے جاسکتے ہیں۔

(۲) دوسرا سبب یہ تھا کہ بعض نام نہاد اور غلط کار صوفیہ نے شریعت کو طریقت سے علیحدہ سمجھا۔ ان کا کہنا تھا کہ شریعت کی پابندی منزل طریقت کے حصول تک ضروری ہے، جب یہ حاصل ہو گئی تو پھر شریعت کی کوئی ضرورت نہیں۔ پھر خواص اس سے مستثنیٰ ہو جاتے ہیں، صرف عوام ہی اس کے مکلف ہوتے ہیں۔

(۳) تیسرا سبب جس نے صوفیہ اور ان کے زیر اثر عوام و خواص کو بے راہ کیا وعدۃ الوجود کا بہت ہی نازک اور لطیف نظریہ تھا۔ اس کی حقانیت سے کسی صوفی کو انکار نہیں لیکن اس کی غلط تعبیر و تشریح نے ایک قیامت برپا کر دی۔ اس نظریے کی سیدھی سادی تشریح یوں کی گئی کہ کائنات میں خدا کے علاوہ کوئی وجود نہیں، خواہ ممکن الوجود مخلوق ہی کیوں نہ ہو۔ اس تشریح سے ایک الجھن پیدا ہو گئی کہ جب سب وہی وہ ہے تو پھر ہم کیا عبادت کس کی؟ عذاب کیسا؟ ثواب کیسا؟ نوزخ کیسی؟ جنت کیسی؟ حساب و کتاب کیسا؟ حشر و نشر کیسا؟ کیا یہ سب وہم و خیال نہیں؟ ان سوالات نے شریعت اسلامیہ کی بنیادوں کو خود مسلمانوں کے ہاتھوں منہدم کر دیا، اور طبقہ صوفیہ میں ایسے لوگ پیدا ہو گئے جو نہ نماز کے قائل تھے، نہ دوزخ و جنت اور حشر و نشر کے۔ ان افکار و خیالات نے دوسا کبریٰ کے بگاڑ میں موثر کردار ادا کیا۔ حضرت مجدد کے مکتوبات کے مطالعے سے یہ حقائق سامنے آتے ہیں۔

اب ہم حضرت مجدد کے اصلاحی کارناموں کا جائزہ لیتے ہیں اور یہ دکھاتے ہیں کہ اپنے کس طرح اپنے عہد میں نگرہی اور عمل انقلاب پیدا کر کے ملت اسلامیہ کی ڈوبتی کشتی کو پار لگایا۔ اقبال نے کیا خوب کہا ہے۔

وہ ہند میں سر بائے ملت کا نگبان
اٹھنے پر وقت کیا جس کو خبردار

احیائے شریعت :

شریعت سے گریز و قرار اور مشرکین ہند کے زیر اثر مسلمانان ہند میں بہت سی مشرکانہ اور شرمناک رسوم و بدعات رائج ہو گئی تھیں جن کا ذکر — حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے خلیفہ شیخ آدم بنوری علیہ الرحمہ

(۱۰۵۴ھ) نے اپنی تصنیف خلاصۃ المعارف فی اسرار العقائد (تالیف ۱۰۳۵ھ/۱۶۲۳ء)

میں کیا ہے یہاں چند بدعات کا ذکر کیا جاتا ہے :-

۱۔ دیوالی کے دنوں میں مسلمان مجاہدوں کا کفار و مشرکین ہند کی رسموں کو بجا لاتے

ہیں اور اس دن عید مناتے ہیں، بتوں کے تحفے اپنی بیٹیوں اور بہنوں کے گھر بھیجتے ہیں

اور اپنے برتنوں پر ہندوؤں کی تقلید میں رنگ پھیرتے ہیں۔

۲۔ جانوروں کو مشائخ کی نذر کرتے ہیں اور ان کے مزارات پر جا کر ان کو ذبح کرتے

ہیں۔

۳۔ بعض پیروں اور بیٹیوں کے لیے روزے رکھے جاتے ہیں، اکثر نام تو خود گھڑ

لیے جاتے ہیں اور ان کے نام کے روزے رکھے جاتے ہیں اور ان روزوں کو حاجت

روائی کا وسیلہ سمجھا جاتا ہے۔

۴۔ دلہن، دولہا کے گرد سات مرتبہ پھر لگاتا ہے۔

۵۔ دولہا، عورتوں کی طرح چاندی کا طوق پہنتا ہے۔

یہ اور اس کے علاوہ بیسیوں رسوم و بدعات عوام میں رائج تھیں جو ناگفتنی ہیں۔ حضرت مجدد علیہ

الرحمہ بدعات سے سخت متنفر تھے۔ فقہانہ بدعات کی تقسیم کی ہے اور تمام بدعات کو حصہ اول

’سیدہ‘ میں تقسیم کیا ہے لیکن حضرت مجدد مقام قناعت سے نہیں بلکہ مقام ولایت سے اس تقسیم کی

نفی فرماتے ہیں۔ وہ رسول کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کی محبت میں اس حد تک فنا ہو چکے تھے کہ جس قول و

۱۵ شیخ آدم بنوری، خلاصۃ المعارف فی اسرار العقائد، مخطوطہ انڈیا آفس لائبریری، لندن،

مؤلفہ ۳۵۰-۳۶۰ ورق، ۲۲، ۳۱ اور ۳۴

نفل لو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نسبت نہ ہوتی، اس میں کوئی حسن و جمال نظر نہ آتا۔ عشق و محبت میں نسبت و رابطے کو جو اہمیت حاصل ہے وہ اہل دل سے پوشیدہ نہیں۔
حضرت مجدد، خواجه عبدالرحمن کابلی کے نام ایک مکتوب میں بدعات کے بارے میں اظہار خیال فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

یہ فقیر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے ظاہر و باطن طریقے پر نہایت تضرع و نزاری، التماس و تقاضا اور ذل و انکساری کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو نئی نئی باتیں نکل آئی ہیں، جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین علیہم السلام کے عہد مبارک میں نہ تھیں، خدا مجھ کو اس عمل محدث میں گرفتار نہ کرے، اگرچہ وہ صبح کے اجاڑے کی طرح ہی کیونچہ چمک رہا ہو۔ اور اس بدعت کا شیدا بھی نہ کرے (بحرمت سید المختار و آلہ الابار علیہم الصلوٰۃ والسلام)

کہتے ہیں کہ بدعت دو قسم کی ہوتی ہے، حشر اور شیعہ۔
حشر اس نیک عمل کو کہتے ہیں جو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین، (علیہم الصلوٰۃ والسلام) من التبیات اکبہا، کے زمانہ مبارک کے بعد ایجاد ہوا ہو اور رفع سنت بھی نہ کرتا ہو۔

شیعہ وہ عمل ہے جو دافع سنت بھی ہو۔
اس فقیر کو ان دونوں قسم کی بدعتوں میں سے کسی میں بھی حسن و نورانیت نظر نہیں آتی اور سوائے ظلمت و کدورت کے اور کچھ محسوس نہیں ہوتا۔ بالفرض آج کچھ لوگ عمل مبتدع میں ضعیف بصارت کی وجہ سے خوبی و نفارت پاتے ہیں تو جب وہ صبح نظر ہوں گے تو معلوم ہوگا کہ سوائے خسارت و تباہی کے اس کا کوئی نتیجہ نہیں ہے

بہ وقت صبح شود، ہچو روز معلومت
کہ باکہ در بختہ عشق، در شب و یحور لہ

لے مجدد الف ثانی: مکتوب شریف، جلد اول، حصہ سوم، مکتوب نمبر ۱۸۶

اس میں شک نہیں کہ بدعات حسنہ کی پیروی میں جب شفت بڑھ جاتا ہے۔ تو بعض غیر
مقاطط طبیعتیں فرائض و واجبات اور سنن سے غفلت برتنے لگتی ہیں اور ان بدعات کے سامنے یہ بیچ
نظر آنے لگتے ہیں، گو یہ بدعات حسنہ فقہی اعتبار سے فی نفسہ مباح و مستحب ہوں لیکن غفلت شعاری کا
جب یہ عالم ہو تو پھر ان کے استحباب و اباحت میں کلام کیا جاسکتا ہے۔ غالباً اسی بے اعتدالی اور غفلت
شعاری کے خطرے کے پیش نظر حضرت مجدد نے ضروری سمجھا کہ ہر حال میں متابعت نبوی صلی اللہ علیہ
وسلم کا اہتمام رکھا جائے اور کسی وقت بھی غفلت نہ برتی جائے کیوں کہ یہ غفلت ملی اور مذہبی حیثیت سے
تباہ کن ثابت ہو سکتی ہے۔

حضرت مجدد نے اپنے بے شمار مکاتبات میں ظاہر شریعت اور باطن شریعت کی پیروی پر بڑا زور
دیا ہے اور شریعت کی پیروی ہی کو تمام بدعات کا علاج اور انسانی سعادت کی معراج بتایا ہے، ایما
شریعت کے سلسلے میں حضرت مجدد نے جو اہم کارنامہ انجام دیا ہے اس کو مغربی فضلاء نے بھی سراہا
ہے۔ چنانچہ پروفیسر ایس۔ ایچ۔ اے۔ آرگب لکھتا ہے۔

سترھویں اور اٹھارویں صدی میں چند ممتاز فضلاء نے یکے بعد دیگرے شریعت اسلام
کے قیام کی سہی کی ماہیوں نے ظاہر شریعت ہی پر نہیں بلکہ باطن شریعت پر خاص زور
دیا اور مذہب کی نفسیاتی اور اخلاقی خوبیوں کو اجاگر کیا، لیکن اس تحریک پر پوری توجہ
نہیں دی گئی۔ اس تحریک کی ممتاز شخصیتیں یہ ہیں۔

ملک شام کے عبدالغنی نابلسی (۱۲۱۴ تا ۱۲۷۱)، ہندوستان کے احمد سرہندی
(۱۵۶۳ تا ۱۶۲۲) اور شاہ ولی اللہ دہلوی (۱۷۰۲ تا ۱۷۶۲)۔

پروفیسر گرب نے اچانک شریعت کے سلسلے میں جس نکتے کی طرف اشارہ کیا ہے اس کو حضرت
مجدد نے سید محمد شاہ کے نام ایک مکتوب میں اس طرح بیان فرمایا ہے۔

اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت دینی اور دنیوی سعادت کا سرمایہ ہے اس کے
تحقق درجات اور مراتب ہیں۔ متابعت کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ احوال و اعمال

کی پیروی کی جائے جن کا تعلق باطن سے ہے اور جس سے تہذیب اخلاق کی آراستگی اور صفات ذمیرہ اور باطنی امراض کا ازالہ مقصود ہو، یہ درجہ ارباب سلوک کے لیے مخصوص ہے۔

حضرت مجدد نے اپنے مریدین و معتقدین، متوسلین اور ارکان مملکت کے نام بے شمار خطوط لکھے ہیں۔ عجم میں اتباع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی ترغیب و تائید فرمائی ہے، یہاں ہم جلد اول

۱۵ مہد الف ثانی، مکتوبات شریف جلد سوم، مکتوب نمبر ۵

۵۲ مکتوبات امام ربانی، جلد اول ہی میں مندرجہ ذیل ایمان ملک کے نام خطوط ملتے ہیں۔

۱ بنام شیخ فریدنجاری —، مکتوب نمبر ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱

14P610P610P6 4P64P610P610P6

145, 144, 143, 142, 141

۲ بنام خانِ اعظم —، مکتوب نمبر ۶۵ اور ۶۶

۳ بنام جباری خاں — مکتوب نمبر ۷۷، ۷۸، ۷۹ اور ۸۰

۴ بنام خانِ خاناں —، مکتوب نمبر ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴

٢٤٨

۵۔ بنام مرزا داراب لے، مکتوب نمبر ۱۷۱ اور ۲۱۵

۴ بنام مرزا قلیچ خان۔، مکتوب نمبر ۳، ۴، ۵ اور ۱۴۱

۷ بنام حکیم فتح اللہ — مکتوب نمبر ۸۰ اور ۸۵

۸ بنام لال بیگ —، مکتوب نمبر ۸۱

۹۔ بنام صدر بہاں —، مکتوب نمبر ۱۹۴ اور ۱۹۵

۱۰۔ بنام خان جہاں —، مکتوب نمبر ۷۲،

۱۱۔ بنام سکندر خاں لودھی۔، مکتوب نمبر ۸۲ اور ۹۳

(تقیہ برصغور ۱۲۹)

سے چند خطوط پیش کریں گے جو ایمان سلطنت کے نام تحریر فرماتے ہیں۔ حاکموں کی بے راہ روی اور بے اعتدالی محکموں پر اثر انداز ہوتی ہے، اگر حاکم ٹھیک ہو جائیں تو معاشرے کی بڑی مدت تک اصلاح ہو جاتی ہے کیونکہ عوام کے لیے وہ ایک نمونہ تقلید کی حیثیت رکھتے ہیں۔ حضرت مجدد نے اصلاح معاشرے کے اس پہلو کے پیش نظر ایمان مملکت کو خطاب فرمایا اور اس میں شک نہیں کہ آپ کی یہ کوشش بار آور ثابت ہوئی۔

اب ہم مکتوبات شریف کے اقتباسات پیش کرتے ہیں۔

دربار اکبری اور دربار جہاںگیری کے ایک اہم رکن شیخ فرید بخاری کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

کل قیامت کے دن شریعت کے متعلق پوچھا جائے گا، تصوف کی پرستش نہ ہو گی، دخول جنت اور تقرب محبوب، اتباع شریعت سے وابستہ ہے۔ انبیاء علیہم السلام جو کائنات میں سب سے افضل ہیں، انہوں نے شریعت ہی کی طرف دعوت دی ہے اور نجات اخروی کا دار بھی اسی پر ہے۔ ان اکابر کی بعثت سے مقصود تبلیغ شریعت ہے۔ پس سب سے بڑھ کر نیکی یہ ہے کہ شریعت کی ترویج میں کوشش کی جائے اور احکام شریعہ کے کسی حکم کو بھی زندہ کیا جائے خصوصاً ایک ایسے دور میں جب کہ شعائر اسلام منہدم ہو گئے۔

(بقیہ صفحہ نمبر ۱۲۸)

۱۲ نام بادرخان ————— مکتوب نمبر ۸۲

۱۳ نام خضر خان ————— مکتوب نمبر ۱۹ اور ۱۳۰

نوٹ :- شیخ فرید بخاری کی تالیف ذخیرۃ الخواص و تالیف ۱۳۰۰ء، مطبوعہ کراچی

۱۹۴۱ء میں ان میں سے بعض کے حالات ملتے ہیں۔ مستود

دعائے صفحہ ۱۲۹

۱۴ مجدد الف ثانی، مکتوبات شریف، جلد اول، صفحہ دوم، مکتوب نمبر ۴۸

در بار جہاں گیری کے اہم رکن خواجہ جہاں کے نام عربی میں ایک مکتوب تحریر فرمایا ہے، اس میں تحریر فرماتے ہیں:-

یہ سب کچھ، بلکہ روح، ستر، خفی، اخفی - جتنے بھی کلمات ہیں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے وابستہ ہیں۔ آپ پر لازم ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلفاء راشدین اور تابعین کرام کی متابعت کریں۔ یہ لوگ ہدایت کے نور شید ہیں پس جو شخص بھی ان کی متابعت سے مشرف ہوا اس نے بڑی کامیابی حاصل کی اور ان کی مخالفت پر آمادہ ہوا تو وہ بڑی ہی گمراہی میں گر پڑا۔

ایک اور رکن سلطنت بہادر خاں کے نام تحریر فرماتے ہیں:-

ظاہر کو شریعتِ غرا کے ظاہر سے آراستہ کرنا اور باطن کو ہمیشہ حق جل و علا سے وابستہ رکھنا پڑا ہی اونچا کام ہے۔ یکس کس خوش قسمت کو ان دو عظیم نعمتوں سے مشرف کیا جاتا ہے۔ آج ان دونوں نسبتوں کا یک جا ہو جانے بلکہ معرفت ظاہر شریعت ہی پر مستقیم رہنا بہت ہی نادر الوجود ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کمالِ کرم سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری اور باطنی متابعت پر استقامت کی توفیق عطا فرمائے۔

شیخ فریدنجاری کے نام ایک دوسرے مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

اللہ سبحانہ و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنی اطاعت کا عین قرار دیا ہے۔ پس خدائے عزوجل کی ایسی اطاعت جو غیر رسول کی اطاعت کے وسیلے سے کی جا رہی ہو، اس کی اطاعت نہیں ہے، اس پر زور دینے کے لیے کلمہ قد لایا گیا تاکہ کوئی براہوس ان دونوں اطاعتوں کے درمیان فرق و جدائی پیدا نہ کر سکے اور ایک کو دوسرے پر فوقیت نہ دے۔ دوسری جگہ حق سبحانہ و تعالیٰ ان لوگوں

۱۵ مکتوبات شریف، جلد اول، حصہ اول، مکتوب نمبر ۲۵
۱۶ مکتوبات شریف، جلد اول، حصہ دوم، مکتوب نمبر ۸۲

کا ذکر فرماتے ہیں جنہوں نے ان دو اہل حق میں فرق کیا ہے پناہ پر ارشاد ہوتا ہے ۔
 یسیدون ان یلقوا بین اللہ ورسلہ ویقولون نوؤمن ببعض و نکفر
 ببعض ویرون ان یتخذوا بین ذالک سبیلا اولئک ہم الکافرون
 حق ۵۰

دربار جہاں گیری کے ایک اہم رکن عبدالرحیم خان خاناں کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔
 سعادت لہدی اور نجات سرمدی متابعت انبیاء علیہم السلام کے ساتھ وابستہ ہے
 بالفرض اگر ہزار سال مجاہدات کی جائے اور سخت سے سخت ریاضتیں اور مشکل سے
 مشکل مجاہدات کیے جائیں مگر ان حضرات کے نزدیک متابعت سے سینے منور نہ ہوں تو
 ان تمام ریاضات اور مجاہدات کو ایک جو کے بدستہ خریدیا جائے گا لیکن اگر دوسرے
 کا سونا (قیلولہ) جو سراسر غفلت و قسطنطین ہے ان حضرات کی متابعت میں ہے تو یہ ان
 ریاضات و مجاہدات سے کہیں بڑھ کر بڑھ جائے گا۔

دنیا سے جتنی محبت بڑھے گی، شریعت کی محبت کم ہوتی جائے گی کیوں کہ شریعت اس دنیوی
 محبت کی محاسب ہے۔ حضرت مجدد نے امراء سلطنت کے دلوں سے جڑی حکمت و دانائی کے
 ساتھ دنیا کی محبت نکالی اور شریعت کی محبت قائم کی اس سلسلے میں حضرت مجدد نے جو مکاتیب تحریر
 فرمائے قابل مطالعہ ہیں۔

شیخ فرید بخاری کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

جس طرح کفر اسلام کی ضد ہے، اسی طرح آخرت بھی دنیا کی ضد ہے، دنیا اور آخرت ایک
 جگہ جمع نہیں ہو سکتیں۔ ترک دنیا دو قسم کی ہے، ایک تو یہ کہ سوائے جہت کے
 مباحات دنیوی بھی ترک کر دی جائیں، یہ اعلیٰ قسم کا ترک دنیا ہے۔ دوسرے یہ کہ دنیا
 کے محرمات اور مشتبہات سے بچا جائے اور مباحات سے راحت حاصل کی جائے

۱۰۰ مکتوبات شریعت، جلد اول، حصہ سوم، مکتوب نمبر ۱۵۱

۱۰۱ ایضاً، مکتوب نمبر ۱۵۱

یہ قسم بھی خصوصاً اس دور میں نادرالوجود ہے۔

آسمان نسبت بہ عرش اُمّ فرود

دندہ میں مال ست پیش خاک تود

پس سونے، چاندی، ریشمی کپڑے اور اسی قسم کی دوسری چیزیں جن کو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا ہے ان سے بچتے رہیں۔ سونے چاندی کے ظروف کو اگر بچانے کے لیے استعمال کیا جائے تو گنجائش نکل سکتی ہے لیکن ان کا استعمال حرام ہے مثلاً ان میں پانی پینا، کھانا کھانا، عطریات ڈالنا، سرمہ دانی بنانا وغیرہ وغیرہ۔

مختصر یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے امور مبہمہ کے دائرے کو بڑا وسیع کر دیا ہے اور ان کے تمنعات و تمتعات سے جولت اور عیش حاصل ہوتا ہے وہ امور عمرہ سے کہیں زیادہ ہے، مباحات میں خدا کی رضا و خوشنودی ہے اور محرمات میں ناراضگی اور خفگی۔

اسی طرح عبدالرحیم خان خاناں (دہلوی) کے نام ایک مکتوب میں بڑے حکیمانہ انداز سے امور عمرہ سے نفرت اور امور مبہمہ کی ترغیب دلائی ہے چنانچہ تحریر فرماتے ہیں:-

اکولات، مشروبات اور طبوسات میں بہت سی چیزیں حلال کر دی ہیں اور مرت تھوڑی سی چیزوں کو حرام کیا ہے اور وہ بھی بندوں کے فائدے ہی کے لیے۔ ایک پُر ضرر، بد مزہ شراب کو حرام کیا ہے لیکن کتنے ہی خوش ذائقہ اور نفع بخش مشروبات کو اس کے بدلے حلال کر دیا ہے: عرق قرنفل اور عرق دارچینی خوشبو اور ذائقے کے ساتھ جتنے منافع اور فوائد رکھتا ہے وہ کیا بیان کیے جائیں۔ ایک کڑوی، بد مزہ، تند خو، بد خو، ہوش بیاور پرخطر چیز کو اس خوش دار اور خوش ذائقہ عرق کے ساتھ کیا مناسبت ہے؟

شَتَّانَ بَيْنَهُمَا مَعَذَاتُ

حل و حرمت کی وجہ سے جو فرق کیا جائے، اس کی اور بات ہے اور اللہ کی خوشنودی کی وجہ سے جو تمیز کی جائے اس کی بات ہی کچھ اور ہے۔ بعض ریشمی کپڑوں کو حرام

۱۶۶
۱۷ مکتوبات شریف، جلد اول، حصہ سوم، مکتوب نمبر ۱۶۳

کیا ہے تو کیا معائنہ ہے؟ کیوں کہ اس کے بدلے تو کتنے قسم قسم کے مزید دوزخیں کھڑی
اور باس طالع کر دیے ہیں۔

شریعت و طریقت :

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کا دوسرا اہم کارنامہ یہ ہے کہ آپ نے شریعت اور طریقت کے رشتے کو مکمل
کیا، یہ رشتہ ٹوٹ رہا تھا بلکہ بعض صوفیائے غام نے توڑ دیا تھا۔ حضرت مجدد نے ان صوفیائے غام کے
خیال غام کا ظلم توڑا اور بڑی شدت کے ساتھ اس خیال کی نزاحت فرمائی کہ شریعت کے مکلف صرف
عوام ہیں، خواص تکلیفات شرعیہ سے مستثنیٰ ہیں۔ آپ نے اپنے متعدد خطوط اور تصانیف میں اس
نظریے کی پُر زور مخالفت فرمائی اور اس طرح اپنے ہمد کے ایک بڑے فتنے کی سرکوبی فرمائی۔
سید احمد قادری کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

شریعت و طریقت ایک دوسرے کے مین ہیں، حقیقت میں ایک دوسرے سے
علیحدہ نہیں ہیں، ان میں صرف اجمال و تفصیل، استدلال و کشف، غیبت و شہادت
اور عمل و عدم عمل کا فرق ہے۔ وہ احکام و علوم جو شریعت غزالی و شافعی میں ظاہر
اور معلوم ہو گئے ہیں، حقیقت حق الیقین کے تحقق کے بعد، یہی احکام و علوم پنیہا
مغفل طور پر منکشف ہوتے ہیں، غیبت سے شہادت میں آتے ہیں، مشقت کسب
اور فریب عمل درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور حقیقت حق الیقین تک پہنچنے کی علامات
یہ ہے کہ علوم و معارف شرعیہ سے، اس مقام کے علوم و معارف مطابقت رکھتے
ہوں، اگر ان دونوں میں بال برابر بھی فرق ہے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ حقیقت
امحائق، تک ابھی رسائی نہیں ہوئی، اس کے برخلاف مشائخ طریقت میں سے جس
کسی سے بھی کوئی علم و عمل مخالفت شریعت ظہور پذیر ہوا ہے وہ حالت سر پر مبنی ہے اور
سکرموت اٹھائے راہ میں ہوتا ہے، نہتیاں نہایت انتہائیہ کو تو صوفی محو ہے۔

۱۷ مکتوبات شریعت جلد اول، حصہ سوم، مکتوب نمبر ۱۹۱

۱۸ ایضاً مکتوب نمبر ۸۴

ایک دوسرے مکتوب میں ملا حاجی احمد لاہوری کو تحریر فرماتے ہیں :-
پس شریعت تمام دینی اور دنیوی سعادت کی تکفل ہوئی اور کوئی ایسی بات باقی نہیں
رہی جس کی ضرورت شریعت کے مقابلے میں پڑے۔ جزو ثالث یعنی اخلاص کی تکمیل
کے لیے طریقت و حقیقت ہے جن سے متصف وہ ممتاز ہوئے ہیں اور جو شریعت
کی خادم ہے۔ پس ان دونوں کے حاصل کرنے کا مقصد تکمیل شریعت کے ہے۔ پھر
ایک مکتوب میں شیخ محمد یوسف کما س طرح یقین فرماتے ہیں :-

اس طرح سے زندگی گزاریں کہ اس وراثت کے حق دار ہو جائیں، اپنے ظاہر کو ظاہر
شریعت سے اور باطن کو باطن شریعت سے جو حقیقت سے عبارت ہے آراستہ و
پیراستہ کریں کیوں کہ حقیقت، طریقت، حقیقت شریعت سے عبارت ہے، اور راہ
شریعت پر چلنا ہی حقیقت ہے، نہ یہ کہ شریعت دوسری چیز ہے اور طریقت و
حقیقت دوسری چیزیں، یہ اتحاد و زندہ ہے نہ
ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

شریعت کے تین حصے ہیں۔ علم، عمل اور اخلاص۔ جب تک یہ تینوں چیزیں متحقق
نہیں ہو جائیں، شریعت متحقق نہیں ہو سکتی اور جب شریعت متحقق ہو گئی تو پھر حق سبحانہ و
تعالیٰ کی رضا حاصل ہو گئی جو تمام دینی اور دنیوی سعادت سے بڑھ چڑھ کر ہے و
رضوان من اللہ اکبر ۛ

۱۵ مکتوبات شریعت، جلد اول، مکتوب نمبر ۳۶، صفحہ اول -

۱۶ ایضاً، صفحہ دوم، مکتوب نمبر ۵

۱۷ مکتوبات شریعت، جلد سوم

وحدة الوجود اور وحدة الشهود :

اس جلوہ گاہ حسن میں چھایا ہے ہر طرف
ایسا حجاب، چشم تنہا کہیں ہے

اسلامی تصوف میں نظریہ وحدة الوجود اور نظریہ وحدة الشهود اساسی حیثیت رکھتے ہیں، ان دونوں نظریات میں تضاد نہیں بلکہ نظریہ وحدة الشهود، نظریہ وحدة الوجود کا متمم ہے، جو منزل وجود سے نہیں گزرا وہ منزل شہود تک نہیں پہنچ سکتا، حضرت مجدد علیہ الرحمہ منزل وجود سے گزر کر منزل شہود پر پہنچے اور پھر اپنے روحانی تجربات و مشاہدات کو بر ملا بیان فرمایا۔

نظریہ وحدة الشهود کا بانی حضرت مجدد علیہ الرحمہ کو تصور کیا جاتا ہے لیکن آپ سے بہت پہلے حضرت شیخ علاؤ الدین سمنانی علیہ الرحمہ (م ۷۳۶ھ) کے ہاں بھی وجود و شہود کی بحث ملتی ہے۔ البتہ یہ صحیح ہے کہ حضرت مجدد نے اس تصور کو باخفا بلگی اور باقاعدگی کے ساتھ پیش فرمایا جس سے اس نے ایک نظریہ کی صورت اختیار کر لی۔

نظریہ وحدة الشہود کی بنیاد دانش برہانی پر نہیں بلکہ دانش نورانی پر ہے لیکن یہ اتنا معقول ہے کہ اس کو دانش برہانی سے بھی سمجھا جاسکتا ہے، غالباً اس نظریہ کی مقبولیت کا راز اسی میں مضمر ہے۔ چنانچہ پیٹر ہارڈی نے اس طرف اشارہ کیا ہے اور لکھا ہے :-

شیخ احمد سرہندی کی بڑی کامیابی یہی ہے کہ انہوں نے ہندی اسلام کو متصوفانہ انتہا پسندی سے خود تصوف کے ذریعہ نجات دلائی، شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ جس نظریہ کی انہوں نے تائید کی اس کے مطلب و مفہوم اور قدر و قیمت کا ان کو ذاتی طور پر یقین

۱۔ ابراہیم احمد بن محمد رکن الدین علاؤ الدین سمنانی ۷۵۹ھ میں پیدا ہوئے، ۷۶۴ھ میں شہید ہوئے۔
۲۔ عبداللہ بن عبدالرحمن کسرتی کے مرید ہوئے، ۷۷۳ھ میں شہید ہوئے، ۲۲ رجب المرجب ۷۷۳ھ میں وفات پائی اور مقبرہ شیخ علاؤ الدین عبداللہ بن محمد الوہاب میں مدفون ہوئے۔

(تحریر الاولیاء، جلد دوم مطبوعہ مکتبہ المدینہ، ۱۸۶۳ھ، ص ۲۸۸ و ۲۸۹)

اوراک تقالہ

حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ بدرالدین سرہندی نے اپنی تالیف حضرات القدس کے ”حضرت ہشتم“ میں حضرت علاؤالدولہ سمنانی علیہ الرحمہ کی مندرجہ ذیل رباعی پر حضرت مجدد کے جن تاثرات کو بیان کیا ہے ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مجدد آپ سے کہاں تک متاثر تھے۔
رباعی :-

ایں وہم بود کہ از تو دوی بر خیزد
امکان و حدت برہ ارگے بر خیزد
گر لطف خداداد رسد از راہ وہب
شاید کہ دے از تو توئی بر خیزد

تاثرات حضرت مجدد :-

ہم زوال عین و اثر میں شیخ بزرگوار (ابوسعید قدس سرہ) کے ساتھ متفق ہیں لیکن ہم طے چوں من ہمہ معشوق شدم، عاشق کیست ؟ کے قائل نہیں بلکہ ہم شیخ علاؤالدولہ کی طرح یہ کہتے ہیں :-

توئی بر خیزد و دوی بر خیزد
لیکن شیخ سمنانی علیہ الرحمہ نے اس حال کو ایک دم کے لیے کہا ہے (طے شاید کہ
فصلے از تو توئی بر خیزد) اور ہم ہمیشہ کے لیے اس کے قائل ہیں کہ ہمارے پاس
تجلی ذاتی دائمی ہے برقی نہیں ہے۔

(حضرات القدس ص ۱۱۹)

زبدۃ النعمات، ص ۲۴۵)

۱۷

Petter Hardy : Sources of Indian Traditions, New York, 1959, P.449

تصور وعدۃ الوجود کا گویا براہ راست تعلق ہسپانیہ کے ایک مشہور صوفی شیخ محی الدین ابن عربی علیہ الرحمہ (م۔ ۶۳۸ھ / ۱۲۴۰ء) سے ہے جن کو شیخ اکبر کہا جاتا ہے لیکن بالواسطہ طور پر اس کا تعلق حسین بن منصور احملاج علیہ الرحمہ (م۔ ۳۱۰ھ / ۹۲۲ء) اور حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمہ (م۔ ۲۹۶ھ / ۹۰۹ء) کے بعض ملفوظات و مشاہدات سے بھی ہے۔

شیخ اکبر اندلس ہسپانیہ میں بمقام مرسیہ پیدا ہوئے اور ۶۳۸ھ میں دمشق (شام) میں وفات پائی۔ ان کی بکثرت تصانیف میں جن میں فتوحات مکیہ، قصص الحکم، ترجمان الانوار وغیرہ خاص طور پر مشہور ہیں۔ شیخ اکبر نے اپنی تصانیف نظریہ وعدۃ الوجود بڑی باغالبگی کے ساتھ پیش کیا ہے۔ اسی لیے اس نظریہ کو ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔

شیخ اکبر کے نظریہ وعدۃ الوجود کو مختصر الفاظ میں یوں بیان کیا جاسکتا ہے :-

وجود ایک ہے، وہی اللہ ہے، ہر شے اسی کا مصدر یا منظر ہے، خدا نہ درالوارا ہے اور نہ محیط کل، وہ سب کچھ ہے، تخلیق تو صرف خود کو ظاہر کر کے جاننے کی خدا کی ایک خواہش ہے، سلوک کے آخری مقام و فنا پر سالک کو معلوم ہوتا ہے کہ وہی ہے اور ذات و صفات خدا (سالکین راہ طریقت) ایک ہیں ۱۔

انسان مثال خدا ہے اور خدا روح انسان، خدا انسان ہی کی ہستی میں سما کر موجودا عالم کا مشاہدہ کرتا ہے جن صفات سے بھی انسان خدا کو متصف کرتا ہے۔ وہ خود ان صفات کا مصدر ہے جب انسان خدا کا تصور کرتا ہے تو وہ اپنا ہی تصور کرتا ہے اور

۱۔ مسئلہ وعدۃ الوجود پر بے شمار رسائل لکھے گئے ہیں۔ ہندوستان کے متاخرین علما میں یہ حضرت راقم کے علم میں آئے جنہوں نے اس مسئلے پر رسائل لکھے ہیں، بالعموم لوگوں کو اس کا علم نہیں۔ علامہ عبد العلی لکھنوی، علامہ فضل حق خیر آبادی، مولانا برکات احمد برکاتی، مولوی فضل اللہ۔

مستور

جب انسان کا تصور کرتا ہے تو گویا وہ بھی اپنا ہی تصور کرتا ہے۔

اسی نظریہ سے یہ علمی استخراج کیا گیا کہ جب پوری کائنات 'غیر خدا' نہیں بلکہ 'میں' خدا ہے تو پھر خدا کی عبادت ہر صورت سے کی جاسکتی ہے بلکہ سرے سے عبادت کا مفہوم ہی خط ہو کر رہ جاتا ہے غالباً اسی لیے شیخ اکبر نے عبادت کے مفہوم و معنی اور مقصد و مدعا پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

ہر شخص اسی خدا کی تعریف کرتا ہے جو ایمانی صورت میں اس کے سامنے ہے اور جس سے اس نے خود کو وابستہ کر رکھا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ اس کا خدا خود اس کی تخلیق ہے، جب وہ خدا کی تعریف کرتا ہے تو گویا خود اپنی ہی تعریف کرتا ہے۔

مگر اس کے باوجود وہ دوسروں کے عقائد پر حوت زنی کرتا ہے حالانکہ وہ اگر منصف مزاج ہوتا تو ایسا ہرگز نہ ہوتا، اس کی ناپسندیدگی اس کے جہل کے سبب سے ہے، اگر اس کو حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول یاد ہوتا کہ 'پانی جس برتن میں ہوتا ہے اسی برتن کا رنگ اختیار کر لیتا ہے'، تو وہ دوسروں کے عقائد میں دخل نہ دیتا بلکہ ہر صورت اور ہر عقیدے میں اس کو خدا ہی کا جلوہ نظر آتا ہے

اسی نظریہ کے تحت شیخ اکبر عقیدہ 'صلح کل' کے مزید معلوم ہوتے ہیں چنانچہ وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

میرے دل میں ہر کسی کی سائی ہے، وہ راہب کا گرجا، بتوں کا مندر، غزالوں کا منزار اور عابدوں کا کعبہ ہے، تورات بھی یہی ہے اور قرآن بھی یہی ہے، میرا مسک تیسک

امام محمد بن عربی: ترجمان الاشواق

۵۲ T.W. Arnold : The Lagacy of India, 1952, P. 226.

عشق ہے یہ

اس میں شک نہیں کہ شیخ اکبر کی تحاریر سے بظاہر اتحاد و حلول کا گمان ہوتا ہے لیکن حقیقت اس کے برعکس ہے۔ جس مقام سے شیخ اکبر نے اپنے روحانی احساسات و جذبات کا اظہار فرمایا ہے جب تک اس مقام تک رسائی نہ ہو یا کم از کم ایک ایسے مقام پر رسائی ممکن ہو جائے جہاں سے یہ مقام نظر آتا ہو، ان احساسات و جذبات کی تعبیر سخت مشکل ہے۔ شیخ اکبر کے اقوال و ملفوظات روحانی محسوسات و واردات پر مبنی ہیں، ظاہری لغت میں ان کی تعبیر و تشریح ممکن نہیں اور اس قسم کی تعبیر و تشریح سے غلط فہمیاں پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔ اسی لیے شیخ مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ (م ۱۲۴۲ھ / ۱۸۲۶ء) نے حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے اقوال پر معترضین کی طرف سے خردہ گیری کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ حضرات اہل اشد کی لغت ہی علیحدہ ہے، جب تک ان کے اقوال کی انہیں کی لغت میں تعبیر و تشریح نہ کی جائے بات سمجھ میں نہیں آسکتی۔

یہ بات یوں ہی سمجھ میں آسکتی ہے کہ جب شیخ اکبر کے اقوال و ملفوظات کو ظاہر پر محمول کرتے ہیں وہ مشرکانہ اور ملحدانہ (معاذ اللہ) معلوم ہوتے ہیں لیکن جب ان کی سیرت مبارکہ پر نظر ڈالی جاتی ہے تو ان کا ہر عمل مومنانہ ان بان کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے۔ قول و عمل میں اس طرح کا تضاد ممکن نہیں۔ یہ تو ممکن ہے کہ قول مومنانہ ہو اور عمل مشرکانہ و ملحدانہ مگر یہ ممکن نہیں کہ قول ملحدانہ ہو اور عمل مومنانہ۔

اس قسم کے تضادات دانش برہانی سے حل نہیں ہو سکتے، اس کے لیے دانش نوزانی کی ضرورت ہے جو روحانی بالیدگی اور باطنی ترفع کے بعد ہی سر آتی ہے ورنہ عقل بے ایہ نے تشریح کی کوشش کی تو گمراہی اور غلط فہمی پھیلنے کا اندیشہ ہے جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض علماء نے اس غلط فہمی کی بنا پر کفر کے فتوے لگائے اور بعض صوفیہ نے شیخ اکبر کے اقوال کو ظاہر پر محمول کر کے گمراہی کا راستہ اختیار کیا اور شریعت سے بیٹھ پھیر لی، حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس قسم کے صوفیائے خام کا ذکر

۱۴۳ T.W. Arnold : The Legacy of India, 1952, p 226.

فرمایا ہے۔

جیسا کہ عرض کیا گیا شیخ اکبر پر کفر کے فتوے لگائے گئے چنانچہ البقاعی (م ۱۰۵۸) نے شیخ اکبر اور ابن الفارض کی تکفیر میں یہ رسائی لکھے۔

۱۔ تنبیہ الغبی علی تکفیر ابن عربی

۲۔ تحذیر العباد من اهل العناد ببدعة الاتحاد۔

صاحب المواقف غمد الدین نے بھی شیخ اکبر کے خلاف لکھا ہے۔ جلال الدین سیوطی (م ۸۵۸) نے شیخ کی مخالفت میں ایک رسالہ تنزیہیہ الاعتقاد عن الحلول والاتحاد کے نام سے لکھا اور طاعی قاری (م ۱۰۱۲) نے شیخ اکبر کی تعریف فہم من الحکم کا رد، رد القصوص کے نام سے لکھا اور ایک رسالہ ذیل الرسالة الوجودیہ فی نیل مسئلۃ الشہودیۃ کے نام سے لکھا ہے۔

شیخ اکبر کے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد شیخ عبد الکریم جمیلی (م ۱۰۵۸) کا زمانہ آتا ہے جن کی تصنیف الانسان الکامل کافی شہرت رکھتی ہے اور اس کا اردو میں ترجمہ بھی شائع ہو گیا ہے۔ بعد الکریم جمیلی نظریہ وحدۃ الوجود کے شارح اور مؤید تھے، ان کے ہاں بھی شیخ اکبر کی آواز بازگشت سنائی دیتی ہے، چنانچہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

تمام مذہب کے معتقدات کو بظاہر مختلف نظر آتے ہیں لیکن اصل میں ایک ہی حقیقت سے وابستہ ہیں۔ عبادت کسی طرت بھی کی جانے، اس واحد مطلق کی کسی نہ کسی صفت کی آئینہ دار ہے۔ اور آپس میں جو اختلافات نظر آتے ہیں وہ محض اسماء و صفات کی برقلونی کی وجہ سے ہیں، فی الحقیقت یہ اختلافات ایک کل کی تکمیل میں معاونین کی حیثیت رکھتے ہیں۔

۱۵ (دو) شاہ عبدالعزیز، بحالہ نافحہ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۳ھ، ص ۱۷۵ و ۱۷۶

دب، احمد امین، ظہر الاسلام، الجزر الرابع، مطبوعہ قاہرہ، ۱۹۵۵ء، ص ۲۲۸ و ۲۲۹

۱۶ ذکر تاراجند تمدن ہند پر اسلامی تاخات، ترجمہ اردو از پروفیسر محمد سومامہ، مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۳ء، ص ۹

برکیت نظریہ وحدۃ الوجود رفتہ رفتہ عالم اسلام میں پھیل گیا اور تقریباً تمام صوفیا اس سے متاثر ہوئے اور سب نے اپنے کشف باطنی کی بنیاد پر اس کی تصدیق فرمائی۔ بارہویں صدی عیسوی دہائیوں میں چھٹی صدی ہجری کے اواخر اور پندرہویں صدی عیسوی (دہائیوں میں ہجری) کے اوائل میں پاک و ہند میں عراق و ایران سے تین بڑے سلسلے آئے یعنی چشتی، سہروردی اور فردوسی۔ اس کے بعد مغل دور حکومت میں ایران سے چند اور نئے سلسلے مثلاً شطاری، قادری، اور نقشبندی آئے۔ ان سلاسل میں شطاری اور قادری تصور وحدۃ الوجود سے بہت متاثر تھے اور مشائخ طریقہ نقشبندیہ بھی اس کے مؤید تھے، مخالف نہ تھے چنانچہ خود حضرت مجدد اور ان کے شیخ طریقت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ ان منزل سے گزرے اور حضرت مجدد کے والد ماجد شیخ عبد اللہ علیہ الرحمہ کا تو یہی مسلک تھا جس کا ذکر حضرت مجدد نے بھی کیا ہے۔

جس زمانے میں حضرت مجدد پر اس تصور کا غلبہ تھا، آپ نے خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کو رباعی ایک مکتوب میں تحریر فرمائی جس پر شد طریقت نے سخت تہدید فرمائی۔

اے دروغاں شریعت ملت ایمان است ملت ماکفری و ملت ترسائی است
کفر ایمان لاف دہن آن پری ایات کفر ایمان ہر دو اندر راہ مایکتا است
کافی عرصہ تک یہ کیفیت طاری رہی آخر کار۔

اچانک اللہ کی عنایت بے غایت پردہ غیب سے ظاہر ہوئی اور بے چونی و بیگونی کا پردہ اٹھا دیا گیا، علوم سابق جو وحدت وجود کے اتحاد پر مبنی تھے، تنزل پذیر ہونے لگے اور قرب و معیت ذاتیہ کا احاطہ دوسریاں جو اس مقام پر ظاہر ہوا تھا، معنی ہو گیا اور یہ بات یقینی طور پر معلوم ہو گئی کہ صانع کو اس عالم سے مذکورہ نسبتوں میں سے کوئی نسبت بھی نہیں ہے۔ اور اگرچہ عالم مرایات کمالات صفاتی اور مجالی ظہورات آسمانی ہے لیکن مظہرین ظاہر نہیں ہے اور ظل عین اصل نہیں ہے جیسا کہ اہل توحید و جود کا مذہب ہے۔

۱۵ مجدد الف ثانی، مکتوبات شریف، جلد اول، مکتب نبراۃ

۱۶ ایضاً، جلد اول مکتوبات شریف، ص ۸۳ و ۸۴

خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ بھی ابتداء میں توحید و جودی کو غفلت سے منظور سمجھتے تھے لیکن بعد میں اپنے اس منزل سے ترقی فرمائی جس کا ذکر حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس طرح کیا ہے:-

معرفت پناہی، قبلہ گاہی حضرت خواجہ قدس اللہ سرہ کچھ عرصہ تک مشرب توحید و جودی پر قائم رہے اور اپنے رسائل و مکتوبات میں اس کا اظہار فرماتے ہیں لیکن آخر کار حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی کمال عنایت سے اس مقام سے ترقی عطا فرمائی اور شاہراہ پر گامزن کر دیا اور معرفت کی اس تنگی سے نجات دی، میاں عبدالحق (محدث دہلوی) جو ان کے مخلصوں میں ہیں، بیان کرتے ہیں کہ (خواجہ باقی باللہ نے) مرغن موت سے ایک ہفتے قبل فرمایا تھا:-

”مجھے یقین ہو گیا ہے کہ توحید ایک تنگ کوچہ ہے
اس کے علاوہ ایک دوسری شاہراہ بھی ہے جس کو
میں پہلے ہی جانتا تھا مگر اب اس کا یقین حاصل ہو
گیا ہے“ لے

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اپنے مسلک و جودی اور بعد میں ترقی باطنی اہل طوط اس طرح ارشاد فرمایا ہے:-

یہ حقیر بھی کچھ عرصے تک حضرت خواجہ باقی باللہ کی خدمت میں سلک توحید رکھتا تھا
اور اس طریق کی تائید میں بہت سے مقدمات کشفیہ بھی ظاہر ہو گئے تھے، مگر خداوند
کی عنایت نے اس مقام سے آگے بڑھا کر جس مقام سے چاہا مشرف فرمایا لے
حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے تصور وحدۃ الوجود اور تصور وحدۃ الشہود کی اس طرح تشریح فرمائی:-
جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان دونوں تصورات میں تضاد نہیں، صرف اتنا تباین ہے جتنا اجانب

لے (د) محمد اکرام، رعد کوثر، مطبوعہ لاہور، ۱۳۵۸ھ، ص - ۲۶۱

(ب) حضرت مجدد، مکتوبات شریف، جلد اول، مکتوب نمبر ۲۹۱

لے ایضاً، ص - ۲۶۱

اور دیکھئے، میں ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

جو توحید اس جماعت گرامی کی راہ میں آتی ہے، دو قسم کی ہے۔ توحید شہودی اور توحید
وہودی۔ توحید شہودی ایک دیکھنا ہے، یعنی یہ کہ سالک کا مشہود سوانے ایک
کے کوئی نہ ہو اور توحید وہودی ایک کو موجود جانتا ہے اور اس کے غیر کو معدوم
سمجھنا اور باوجود عد میت کے اس جمالی و مظاہر کو ایک خیال کرنا۔ پس توحید وہودی
’علم الیقین‘ کے قبیل سے ہے اور توحید شہودی، ’عین الیقین‘ کی قسم سے ہے۔
توحید وہودی اور توحید شہودی کی اس سے بہتر اور جامع تشریح و تبصیر ممکن نہیں۔ حضرت مجدد نے
دریا کو کوزے میں بند کر دیا ہے، اور اس انداز سے سمجھایا ہے کہ اہل عقل بھی کچھ حظ حاصل کر سکتے ہیں
لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان نظریات کا دماغ سے زیادہ دل سے تعلق ہے اور دل کی باتیں
بیان میں نہیں آسکتیں۔

صاحب زبدۃ المقامات نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ:-

جب حضرت مجدد دہلی کے تیسرے سفر سے واپسی پر لاہور تشریف لائے تو فاضل
جلیل مولانا جمال تلوی علیہ الرحمہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نظریہ وحدۃ الشہود
کے بارے میں کچھ استفسار فرمایا۔ حضرت مجدد نے آپ کے کان میں کچھ کہا، آپ کا کہنا
تھا کہ مولانا کارنگ متعیر ہو گیا، آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، (زبدۃ- ص ۱۵۶)
نہیں معلوم کہ حضرت مجدد نے کیا کہا اور حضرت مولانا جمال علیہ الرحمہ نے کیا سنا ہے
لفظ نہیں بیاں نہیں، یہ کوئی داستان نہیں
شرح نیازِ ماضی ختم ہے ایک آہ میں !

۱۵۔ مجدد الف ثانی، مکتوبات شریف، دفتر اول، حصہ دوم، مکتوب نمبر ۴۲

نوٹ:- حضرت مجدد نے مندرجہ ذیل مکتوبات شریف میں تصور وحدۃ الوجود اور تصور وحدۃ الشہود پر روشنی ڈالی ہے:-

(د) جلد اول، مکتوب نمبر ۳، ۳۱، ۲۹۱ (ب) جلد دوم، مکتوب نمبر ۸۰

(ج) جلد سوم، مکتوب نمبر ۵۳ -

لندن یونیورسٹی کے فاضل پیٹر ہارڈی نے توحید و جود کے بارے میں حضرت مجدد کی تعلیمات کا تجزیہ کیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ حضرت مجدد کے خیال میں :-

محی الدین ابن العربی اور ان کے مکتب فکر نے سلوک کی صرف ایک منزل یا مال دنیا کے متعلق کہا ہے۔ یہ کوئی آخری منزل نہیں ہے۔ مقام فنا پر پہنچ کر سالک خود فراموش ہو جاتا ہے اور ذات باری میں اتنا محو ہو جاتا ہے کہ غیر خدا کا اس کو احساس تک نہیں رہتا۔

واقعہ یہ ہے کہ ابن العربی داخلی اور خارجی میں تیز کر کے حلال کہ اس مقام پر بھی ان کو اہل دنیا کا فروسا احساس رہنا چاہیے تھا تا کہ وہ خالق و مخلوق میں تیز کر سکتے ورنہ ان کی گفتگو صرف خدا ہی کے بارے میں ہوگی۔

منزل فنا سے اوپر بھی ایک اور منزل ہے جہاں ابن العربی نہیں پہنچے۔ اس منزل پر سالک کو یہ پتا چلتا ہے کہ خدا کو محض وجدان کے ذریعے نہیں پہچانا جاسکتا۔ اس لیے انسان کو دھی اور علوم دینیہ کی قدر کرنی چاہیے جس کی بنیاد سراسر دھی پر ہے۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہنا چاہیے کہ انسان کو شریعت کی قدر و منزلت کرنی چاہیے۔

حضرت مجدد نے صاف صاف تحریر فرمادیا ہے :-

دنیا اور خدا میں وہی رشتہ ہے جو خالق و مخلوق میں ہوتا ہے، اتحاد و حلول کی تمام تقریریں اتحاد میں جو سالک کی باطنی غلط فہمی سے پیدا ہوتی ہیں۔

حضرت مجدد دالغ ثانی کی توحید و جود پر تنقید سے یہ اندازہ ہوتا کہ احوال طریقت میں سے یہی ایک مال ہے، آخری منزل نہیں، اس سے بلند تر بھی ایک مقام ہے جس کو توحید شہودی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح توحید و جود کی توحید شہودی کی ضد نہیں جیسا کہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے، مثلاً

^۱ Sources of Indian Traditions, New York, 1959, p. 449.

^۲ Ibid : 449

مصطفیٰ صبری نے لکھا ہے :-

تصور وحدۃ الوجود تمام صوفیا کا مسلک نہیں رہا بلکہ بعض صوفیائے اس سے اختلاف بھی کیا ہے، چنانچہ مخالفین صوفیائے کرام کی اس مبارک جماعت کے پیشوا صاحب مکتوبات شریف، امام جلیل ربانی، مجدد الف ثانی، احمد بن عبد الاحد سرہندی ہیں۔ ہم ان کے مکتوبات سے یہاں چند اقتباسات پیش کرتے ہیں جس سے اندازہ ہوگا، کہ آپ نے اس مبحث پر جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ تصور وحدۃ الوجود کی ضد ہے۔

چنانچہ مولف نے مکتوبات شریف کی جلد اول کے مکتوب نمبر ۶۸ کے بعض اقتباسات کا عربی ترجمہ پیش کیا ہے جو عبدالرحیم خان خاناں کے نام تحریر کیا گیا ہے، پھر اسی جلد کے مکتوب نمبر ۶۲ کے بعض اقتباسات کا عربی ترجمہ پیش کیا ہے۔ اس کے بعد مکتوب نمبر ۶۴ کے بعض اقتباسات کا عربی ترجمہ پیش کیا ہے جو مولانا امان اللہ الفقیہ کے نام تحریر کیا گیا ہے۔ اس طرح مولف نے اپنی تصنیف موقف العقل کی تیسری جلد کے صفحہ ۲۷۵ سے ۳۱۵ تک وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود پر تفصیلی بحث کی ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ نے نظریہ وحدۃ الشہود کی اس طرح صراحت نہیں فرمائی جس سے اکابرین صوفیہ کی تنقیص شان ہوتی ہو، آپ نے تو ارباب توحید و جود کی تصورات و مکاشفات کی بڑی خوبی سے تاویل فرمائی اور ان کو مخالفانہ خوردہ گیری سے بچایا۔ چنانچہ خواجہ محمد ہاشم کشمی کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

اس میں شک نہیں کہ علمائے ظاہر میں سے کسی نے کہا ہو کہ یہ مسئلہ باطل ہے لیکن ان حضرات (ارباب توحید و جود) نے تو پوری جہالت کے ساتھ کہا ہے اور لکھا ہے۔ ان بزرگوں کے معاملے میں باطل کا کیا دخل ؟

اس مقام کا بطلان بھی نہیں کیا جاسکتا جس مقام پر کہ ان حضرات نے اس عایشہ شان مسئلے کے متعلق کہا ہے، وہاں استیلائے حق ہے اور بطلان باطل، ان بزرگوں

۱۔ مصطفیٰ صبری، موقف العقل، العلم و العالم، (۱۳۶۹ھ) مطبوعہ قاہرہ

نے تو حق تعالیٰ کے عشق میں خود کو اور غیر خود کو گم کر دیا ہے، اپنا نام و نشان بھی نہیں چھوڑا
 قریب ہے کہ باطل بھی ان کے سائے سے گریزاں ہو سکے
 اسی طرح ایک دوسرے مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

مقصود گرامی میں سے جو کوئی وعدۃ الوجود کا قائل ہے اور اشیاء کو عین حق دیکھتا
 ہے اور ہمہ اوست کا حکم دیتا ہے اس کا مقصود یہ نہیں کہ اشیاء اور حق بل و علاء
 متحد ہو گئے ہیں تنزیہ سے تنزل کر کے تشبیہ پر آ گئے ہیں۔ واجب، ممکن اور
 بے مثال، مثال ہو گیا ہے۔ یہ سب باتیں کفر و بے دینی اور گمراہی و زندقہ ہیں۔
 بلکہ ہمہ اوست کے معنی تو یہ ہوئے کہ وہ خود نہیں ہیں، صرف اللہ تعالیٰ موجود ہے
 اسی لیے آپ حضرت حسین بن منصور کلج (م۔ ۳۸۴ھ) کے قول "انا الحق" اور حضرت
 بایزید بسطامی (م۔ ۳۶۱ھ) کے قول "سبحانی ما اعظم شأنی" کی تاویل کرتے ہوئے
 فرماتے ہیں :-

بہت سے حضرات ایسے بھی تھے غلبۂ محبت کی وجہ سے یہ احکام دیتے ہیں، مگر ایسا
 غلبۂ محبت اور استیلائے عشق محبوب کی وجہ سے ہوتا ہے کہ محب کی نظر سے غیر محبوب
 اوجھل ہو جاتا ہے اور وہ سوائے محبوب کے کچھ نہیں دیکھتا نہ یہ کہ محبوب کے سوا کوئی
 چیز موجود ہی نہیں کیوں کہ یہ جس عقل اور شریعت دونوں کے خلاف ہے
 حضرت مجدد نے تصور وعدۃ الوجود کی مخالفت نہیں فرمائی البتہ اس تبصیر و تشریح کی پر زور مخالفت
 فرمائی ہے جس سے اتحاد و حلول کا شائبہ پیدا ہوتا ہے اسی لیے آپ نے اس تصور کی تاکید کے ساتھ
 ساتھ جا بجا یہ صراحت فرمائی ہے :-

ممکن کو عین واجب کہنا اور اس کی صفات و افعال کو صفات و افعال الہی کے عین قرار
 دینا، صفات و افعال الہی کی بے ادب ہے اور بے دینی ہے

۱۔ مجدد الف ثانی، مکتوبات شریف (نور الخلائق)، مکتوب نمبر ۴۴

۲۔ ایضاً جلد اول، مکتوب نمبر ۴

۳۔ محمد اکرام، اردو کوثر، ص۔ ۱۶۷

اور ایک مقام پر نہایت شہود کے ساتھ فرماتے ہیں :-
پس عالم کے ساتھ اس کو کسی طرح بھی نسبت نہیں ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ عالمین سے
بے نیاز ہے۔ اللہ سبحانہ کو عالم کے ساتھ میں اور متحد بنانا بلکہ اس سے نسبت دنیا ہی
فقر کے بعد گراں ہے۔

الغرض حضرت مجدد نے تصور وعدۃ الشہود پیش کر کے تصور وعدۃ الوجود سے پیدا ہونے والی
غلط فہمیوں اور خالق و مخلوق کے درمیان اتحاد و حلول کے تمام شبہات کو دور فرمادیا اور یہ بتادیا کہ مقام
وجودیت سے بڑھ کر مقام غلیت ہے اور پھر سب سے بڑھ کر مقام وحدیت ہے۔

حضرت مجدد نے ایک طویل مکتوب میں ان تینوں مقامات کا بالتفصیل جائزہ لیا ہے، آپ نے
انہیں مقامات کے تحت اکابرین صوفیا کو مندرجہ ذیل تین گروہوں میں تقسیم کیا ہے جن میں ہر گروہ
وجود حق کا اقرار ہے لیکن وجود عالم کے بارے میں اختلاف ہے جس کی تفصیل یہ ہے :-

۱۔ پہلا گروہ یہ سمجھتا ہے کہ عالم حق جل مجدہ کی ایجاد و تخلیق سے خارج میں موجود ہے (یہ گروہ
مقام وحدیت پر فائز ہے)

۲۔ دوسرا گروہ یہ سمجھتا ہے کہ عالم ظل حق ہے (یہ گروہ مقام غلیت پر فائز ہے)

۳۔ تیسرا گروہ وجود عالم کی مطلقاً نفی کرتا ہے (یہ گروہ مقام وجودیت پر فائز ہے)

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے ان تینوں مقامات کی سیر فرمائی جس کا اسی مکتوب میں آپ نے ذکر
فرمایا ہے، خلاصہ یہ ہے :-

۱۔ پہلے پہل میں توحید و جود کا معتقد تھا، پچھن میں اسی توحید کے بارے میں پڑھتا تھا اور
جب راہ سلوک میں قدم رکھا تو نبی منزل منکشف ہوئی۔

۲۔ کچھ عرصے بعد دوسری نسبت غالب آگئی اور مقام وجودیت سے مقام غلیت
پر لے جایا گیا۔ دل یہ چاہتا تھا کہ بس یہیں رہوں کیوں کہ اس مقام کو مقام وجودیت

۱۵ محمد اکرام : رد و کوثر، ص ۱۶۷

۱۶ مجدد الف ثانی : مکتوبات شریعت، جلد اول، مکتوب نمبر ۱۶

سے نسبت ہے۔

۳ : اتقنا ازراہ کمال عنایت اور غریب نوازی اس مقام سے اور آگے بے جایا گیا اور مقام
جدیت پر پہنچا گیا۔ جب یہاں پہنچا تو اس مقام کی عظمت واضح ہو گئی اور گزشتہ
مقامات سے تائب ہوا لے

حضرت مجدد نے مقام جدیت (یا مقام وحدت شہود) کے بارے میں ایک دل لگتی بات فرمائی ہے
اور وہ یہ کہ اس مقام کے تمام کشف کتاب و سنت اور ظاہر شریعت کے عین مطابق ہیں بال برابر فرق
نہیں برخلاف دیگر مقامات کے کہ ان کے کشف ظاہر شریعت کے مطابق نہیں اس لیے ان سے بہت
خداشات وابستہ ہیں۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے بعد بعض اکابرین صوفیہ نے وحدۃ الشہود اور وحدۃ الوجود میں تطبیق
دینے کی سعی فرمائی غالباً اس لیے کہ حضرت مجدد کی طرف سے جو غلط فہمیاں پیدا ہو گئی تھیں ان کا ازالہ
کر دیا جائے، چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (رحمۃ اللہ علیہ) نے اس سلسلے میں سعی بلیغ
فرمائی آپ نے ایک جگہ تحریر فرمایا ہے:-

حضرت مجدد کا یہ سمجھنا کہ وحدت وجود اور وحدت شہود میں تباہی ہے فقط تسامع ہے،
ابن عربی کا مذہب بھی وہی ہے جو حضرت مجدد کا ہے۔ وحدت وجود اور وحدت شہود
میں محض نزاع فظی ہے لے

ایک دوسرے مقام پر ان دونوں تصورات کو اس طرح سمجھانے کی کوشش کی ہے:-
وحدت شہود سے مراد صرف یہ ہے کہ واجب کے کمال ہونے پر اور ممکن کے ناقص
اور بیچ ہونے پر اصرار کیا جائے لیکن ابن عربی بھی یہی کہتے ہیں کہ ممکن ناقص اور بیچ
ہے اور کمال فقط ذات واجب ہی کو حاصل ہے لے

۱۵ مجدد الف ثانی، مکتوبات شریف، جلد اول، مکتوب نمبر ۱۶

۱۶ شاہ ولی اللہ: فیصلۃ وحدۃ الوجود والشہود، ص ۲۹۔ دجوالہ برہان الدین فاروقی، تصور توحید، ص ۳۱

۱۷ ایضاً، ص ۷۰۔ دجوالہ مذکور، ص ۱۲۱

حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کے صاحب زادے حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی (م ۱۱۸۴ھ) اپنے والد محترم کے اتباع میں وعدۃ الوجود ہی کی تائید فرمائی ہے اور وحدت شہود کو کوئی وقعت نہیں دی چنانچہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

وحدت وجود اصولی مسئلہ ہے، یہی حقیقت اسلام ہے، اسی لیے اکابر صوفیہ نے اس کو اختیار کیا ہے۔ وحدت شہود نیا نظریہ ہے، جسے حضرت مولانا نے بیان کیا ہے، وہ ابن عربی کی تقریر کو نہیں سمجھے اور یہ خیال کیا کہ وحدت وجود، وحدت شہود سے کلیتہً مختلف ہے۔

لیکن حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تمحاریز سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ وعدۃ الوجود کو وعدۃ الشہود سے کلیتہً مختلف نہیں سمجھتے تھے۔ وہ ان دونوں کے درمیان اختلاف درجات کی حد تک اختلافات کے قائل تھے سو یہ اختلاف حقیقی نہیں محض اضافی ہے۔

مسک دلی اللہی کے مقابل بعض دیگر اکابرین صوفیہ نے وحدت شہود کی تائید فرمائی ہے چنانچہ اردو کے مشہور صوفی شاعر خواجہ میر درد علیہ الرحمہ (م ۱۱۹۹ھ) کے والد بزرگوار خواجہ میر نامرغند لیب نے اس کی تائید فرماتے ہوئے لکھا ہے:-

حقیقت کے اعتبار سے وحدت وجود سراسر غلط ہے اور وحدت شہود قرین صواب ہے گو کیفیت و حال کے اعتبار سے دونوں کا منشاء ایک ہی کیوں نہ ہو یعنی ماسوا کے نظر کا ہٹ جانا ہے

خواجہ میر درد علیہ الرحمہ اپنے والد ماجد کی تائید فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

دوسرا مسئلہ وحدت شہود ہے، اس کے معنی یہ ہیں کہ ذات واجب کے بغیر موجودات ممکنہ کا وجود نہیں ہو سکتا۔ اور جملہ موجودات اسی ایک ذات کے نور سے موجود ہیں، اکثر نادائق جو شیخ مجدد کے کلام کو نہیں سمجھتے اپنے گمان میں انہیں ظلال کا تال

۱۔ شاہ رفیع الدین، دفع الباطل، ص ۵۳ و ۵۴ (بحوالہ مذکور ص ۱۲۸)

۲۔ میر نامرغند لیب، ۱۰۱، غزلیہ، ص ۳۶ (بحوالہ مذکور ص ۱۲۱)

سمجھتے ہیں حالانکہ ان کی یہ رائے محض وسطیٰ سلوک میں تھی۔ اکثر صوفیائے خام و ناتمام جو اپنے
زعم میں اپنے آپ کو عارفِ کامل سمجھتے ہیں، شیخِ مجدد کی تعانیف کو دیکھ کر جن میں اثنینیت
اور ہمہ ازادست کا بیان ہے، خیال کرتے ہیں کہ وہ حقیقت سے ناواقف تھے، کیوں کہ
مسئلہ توحید بہت مشکل ہے اس لیے وہ ان پر پوری طرح منکشف نہیں ہوا تھا، مگر وہ
یہ نہیں سمجھتے کہ 'کل من عند اللہ' کے مطابق 'ہمہ ازادست' کی تعدین وہی سے
ہوتی ہے، اس لیے ہمہ ازادست غلط ہے اور ہمہ ازادست صحیح ہے۔

خواجہ میرزا ناصر علیؒ اور خواجہ میر درد علیہما الرحمہ کی طرح حضرت میرزا منظر جان جاناں (دہشتہ ۱۱۹۳)
نے بھی حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ سے مسئلہ وحدت الوجود والشہود پر اختلاف کیا ہے۔ ان کے ایما پر
مولانا غلام عینیؒ (دہشتہ ۱۱۹۵) نے شاہ ولی اللہ کے خیالات کی اس طرح تردید کی ہے :-
شاہ صاحب کا یہ کہنا کہ وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود، حقیقتِ اشیا اور حادث
قدیم کے مابین ربط کو ظاہر کرتے ہیں اور یہ کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ
دونوں کا مطلب ایک ہی ہے، سراسر غلط ہے۔ ان دونوں مسئلوں کے درمیان کوئی
تطابق کسی طرح ممکن ہی نہیں کیونکہ وحدت وجود کی بنا عالم اور موجدِ عالم کے مابین 'عنیت'
پر ہے اور وحدتِ شہود کی رو سے واجب اور ممکن کے درمیان غیریت قائم ہے۔
لیکن حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے ارباب توحید وجودی کے متعلق اس حسن ظن کا اظہار فرمایا ہے کہ وہ
حضرات عالم اور موجدِ عالم کے درمیان غیریت ہی سمجھتے تھے لیکن استیلائے عشق اور غلبہٴ محبت نے
یعنیت کا سماں باندھ دیا اور جوشِ عشق میں اسی کا انہوں نے اظہار فرمادیا حالانکہ ان کا مقصود ہرگز
وہ نہیں جو بظاہر معلوم ہوتا ہے۔

حضرت مرزا منظر جان جاناں علیہ الرحمہ کے جانشین اور خلیفہ حضرت شاہ غلام علی علیہ الرحمہ (دہشتہ ۱۲۰۴)
نے بھی وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کے درمیان فرق کو ظاہر کیا ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ سے اتفاق نہیں

۱۔ خواجہ میر درد، علم الکتاب، ص ۱۸۴ (بحوالہ مذکور، ص ۱۲۲-۱۲۳)

۲۔ غلام عینی: کلمۃ الحق، ص ۲۴ (بحوالہ مذکور، ص ۱۲۶)



مزار ارشد مبارک حضرت مرزا اسماعیل خان جانان علیہ الرحمہ
خانقاہ مظہریہ دہلی - بھارت

فرمایا۔ چنانچہ وہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں :-

وحدت وجود اور وحدت شہود، کشف کے دو جدا جدا مقام ہیں، جو اہل سلوک ان مقامات سے

گزرے ہیں، وہ جانتے ہیں کہ ان میں تلبیسی محال ہے ۱۔

بہر کیف حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے تصور وحدۃ الشہود پیش کر کے تصوف کو محلی و مصطفیٰ کر دیا، اور وہ تمام بیرون آلائشوں سے یکسر پاک ہو گیا۔ مجددید کے بعض فضلاء نے اس طرف اشارہ کیا ہے۔ چنانچہ لندن یونیورسٹی کے فاضل پیٹر ہارڈی نے لکھا ہے کہ :-

اکبر اور صوفیاء کی مذہبی بے راہ روی کے جواب میں رد عمل کے طور پر جو شخصیت میدانِ عمل میں آئی وہ شیخ احمد سرہندی کی شخصیت ہے، آپ نے ابن العربی کے نظریہ وحدۃ الوجود پر صوفیانہ تجربات و مشاہدات کی روشنی میں بحث فرمائی اور اس چیز کا مسلمانوں کو از سر نو احساس دلایا جو انہوں نے فراموش کر دی تھی، یعنی یہ کہ اسلام میں وحی الہی ایک بلند مقام رکھتی ہے ۲۔

ڈاکٹر اقبال، حضرت مجدد علیہ الرحمہ سے بے حد متاثر ہیں بلکہ اگر یہ کہا جائے تو خلافِ حقیقت نہیں کہ انہوں نے اپنے تصورِ خودی کی بنیاد حضرت مجدد کے تصور وحدۃ الشہود پر رکھی ہے۔ اقبال نے اپنے انگریزی خطبات میں حضرت مجدد کے اس تصور کو سراہا ہے۔ چنانچہ ایک جگہ لکھتے ہیں :-

سترہویں صدی کا ایک گراں قدر مفکر۔۔۔ شیخ احمد سرہندی۔۔۔ ہم عصر تصوف پر

۱۔ شاہ غلام علی: مقاماتِ ظہری، ص ۸۰ بحوالہ مذکور، ص ۱۲۷۔

۲۔

۳۔ راقم نے اپنے تین مقالات میں ڈاکٹر اقبال پر حضرت مجدد کے اثرات کا جائزہ لیا ہے، یہ مقالات عرصہ ہوا اقبال ریویو (کراچی) کے مندرجہ ذیل تین شماروں میں بالاقساط شائع ہو چکے ہیں۔

(۱) علامہ اقبال اور حضرت مجدد الف ثانی، شمارہ اپریل ۱۹۶۳ء

(ب) اقبال کے فلسفہ خودی میں مقامِ عبودیت، شمارہ جولائی ۱۹۶۳ء

(ج) شریعت و طریقت افکار اقبال کی روشنی میں، شمارہ جنوری ۱۹۶۵ء

جن کی بے باکانہ تشریحی تنقید نے ایک تکنیک (وحدۃ الشہود) کو جنم دیا، صوفیاء کے مختلف سلاسل طریقت جو سنٹرل ایشیا اور عرب سے ہندوستان آئے ان میں صرف مومن کی وہ تکنیک ہے جس نے ہندوستانی حدود و ثغور کو عبور کیا اور آج بھی پنجاب، افغانستان اور ایشیائی روس میں ایک زندہ قوت ہے۔
حضرت مجدد کے تصور وحدۃ الشہود کو بعض دیگر فضلاء نے بھی سراہا ہے مثلاً ڈاکٹر شیخ عارف اور ڈاکٹر یوسف حسین وغیرہ وغیرہ۔

۱

Iqbal : *The Reconstruction of Religious thought in Islam* Lahore, 1944, p. 192.

۲

Isaayatullah : 'Ahmad Sirhindi' : *The Encyclopaedia of Islam*, Volume II, Fasciculus 5, p. 298.

۳

Yusuf Hussain : *Glimpses of Medieval India: Culture*, 1959, p. 61

نوٹ :- مولوی غلام محمد نے سید سلیمان ندوی سے یہ عجیب و غریب بات منسوب کی ہے جو ایک ناانسانگ طریقت ہی سے توقع کی جاسکتی ہے و صوت لکھتے ہیں :-
ایک محل میں حضرت شیخ اکبر اور حضرت مجدد الف ثانی کا ذکر آیا تو حضرت سیدی نے کیسی گرگ بات بتائی، ارشاد فرمایا :-

”شیخ محی الدین ابن عربی نے توحید کی تعلیم پر زور دیا اور اس کو فلسفیانہ انداز میں پیش کیا، ان کی اصلاحات کے ذریعے جو ضلالت پیدا ہوئی، توحید کی راہ آئی اور لوگ ’انا الحق‘ کے مدعی بن گئے۔ اور حضرت مجدد الف ثانی نے اتباع سنت پر زور دیا مگر ساتھ ہی نبوت کی فلسفیانہ توضیح فرمائی اس کے ذریعے جو ضلالت آئی وہ ہزرت کی راہ سے تھی اور انا الحقی، اور انا مہدی، کہنے والے پیدا ہوئے۔“

(بقیہ بر صفحہ ۱۵۳)

حال ہی میں لیڈن یونیورسٹی (ہالینڈ) کے فاضل، ڈاکٹر قاسم السمرانی نے اپنا ایک تنقیدی مقالہ نظر ثانی کے لیے راقم کو ارسال فرمایا ہے، اس مقالے کا عنوان ہے :-

Two Lists of Prophets :

اس مقالے میں ڈاکٹر صاحب موصوف نے ڈاکٹر جے۔ ایم۔ ایس بتیاں (پروفیسر شعبہ اسلامیات، لیڈن یونیورسٹی، ہالینڈ) کے مقالے پر سخت تنقید کی ہے جس کا عنوان ہے :-

Two Lists of Prophets :

(Netherland Theologisch Tijdschrift Vol. III 2, 966).

ڈاکٹر بتیاں نے تصور وحدۃ الوجود اور نظریۂ وحدۃ الشہود کو ایک ہی حقیقت کی دو مختلف مصلحتات قرار دیا ہے، ڈاکٹر قاسم نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ یہ دونوں نظریات اپنی علیحدہ قدر و قیمت رکھتے ہیں، ان دونوں میں صرف لفظی اختلاف نہیں بلکہ معنوی اختلاف بھی ہے۔ موصوف نے اس مسکے پر فاضلانہ بحث کی ہے۔

بقیہ صفحہ نمبر ۱۵۲

(غلام محمد: سیرت سلیمان کا ایک عرفان پیلو، معارف و اعظم گز، سلیمان نمبر مئی ۱۹۵۵ء)

ص - ۳۰۱

کیا سید کذاب بھی آپ کی تعلیمات کے نتیجے میں پیدا ہوا؟ یہ بات نہایت پھر ہے اور اس قابل نہیں کہ اس کو سید سلیمان ندوی سے منسوب کیا جائے۔ مسطور

نتائج و اثرات

عہد جہاں گیری اور حضرت مجدد



حضرت مجدد اور جہاں گیر



دور نظر بندی



دور پابندی



انقلاب





عہد اکبری میں اسلام کی زبوں حالی کا حال آپ پڑھ چکے ہیں، حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اسی دور سے ایمانِ مملکت کو انقلاب نو کے لیے تیار کرنا شروع کر دیا تھا، اس سلسلے میں شیخ فرید بخاری (م ۱۰۲۵ھ) کے نام یہ مکتوب قابل مطالعہ ہے :-

ذرا خیال تو کریں کہ معاملہ کہاں تک پہنچ چکا ہے، مسلمان کی بوجی باقی نہ رہی، ایک دوست نے کہا ہے کہ تم لوگوں میں جب تک کوئی دیوانہ نہ ہو گا مسلمان تک پہنچنا مشکل ہے۔ اسلام کا بول بالا کرنے کے لیے اپنے نفع و نقصان کا بھی خیال نہ کرنا یہ ہے دیوانگی۔ اسلام یہ ہے تو کچھ بھی ہو (کوئی پرواہ نہیں)، اور نہ رہے تو پھر کچھ بھی نہ رہے۔ اگر مسلمان ہے تو پھر خدا کی رضا اور اس کے حبیب محرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی بھی ہے اور آقا کی رضا سے بڑھ کر کوئی دولت نہیں ہے۔

عہدِ جہاں گیر کی اور حضرت مجدد:

غالباً حضرت مجدد کی اسی قسم کی ترغیبات و تحریکات سے متاثر ہو کر تختِ نشینی کی بد و بد میں شیخ فرید بخاری نے جہاں گیر کا ساتھ دیا جس کی تفصیل یہ ہے :-

اکبر بادشاہ کی زندگی ہی میں جہاں گیر کا بیٹا خسرو، اپنی بانشینی کے لیے سرکشانہ کوشاں تھا، بیشتر امراء اس کے طرف دار تھے مگر حضرت مجدد کے معتقد خاص اور جہاں گیر کے معتقد خاص شیخ فرید بخاری اور ان کے ساتھیوں نے اس شرط پر جہاں گیر کی حمایت کا وعدہ کیا کہ وہ معمولِ اقتدار کے بعد اسلام کا پورا پورا تحفظ کرے گا۔ چنانچہ ڈاکٹر تریپاتھی نے اس طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے :-

۱۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۶۳

اکبر کے آخری دور حکومت میں چند امراء نے افواج اگرہ کے کمانڈر فرید بخاری کی قیادت میں سادات بارہہ کی مدد سے تخت نشینی کی جدوجہد میں سلیم (جہاں گیر) کی حمایت کی اور اس شرط پر اپنے پر جوش تعاون کا یقین دلایا کہ تخت نشینی کے بعد سلیم اسلام کی حفاظت کریگا شاید اس سے ان کا یہ مقصد ہو گا کہ سلیم اہل سنت و جماعت کی حمایت کرے، یہ بات اکبر کی پالیسی سے بالکل متاثر تھی۔ چنانچہ جہاں گیر کی تخت نشینی کے فوراً ہی بعد شیخ فرید بخاری منصب پنج ہزاری اور میر بخشی کے عہدوں پر فائز ہو گئے، فرید، شیخ احمد کے ساتھ قریب دو اہل رکتے تھے ۱۷

جہاں گیر ۱۲ اکتوبر ۱۶۰۵ء مطابق ۱۲۱۴ھ کو نور الدین جہاں گیر بادشاہ غازی کے لقب سے تخت نشین ہوا اور بقول اڈورڈیز :-

تخت نشینی کے ساتھ ساتھ اسلام اور مذہب اہل سنت و جماعت کی حمایت اور تحفظ کا یقین دلایا گیا ۱۸

تخت نشینی کے بعد جہاں گیر نے بارہ نکاتی فرمان جاری کیا، اس میں تین نکات یہ ہیں :-

۱ ہر قسم کی منشیات و منکرات کی ممانعت ۱۹

۲ مساجد سے متعلق زمینوں کی بحالی -

۳ قیدیوں کی عام معافی -

جہاں گیر کی تخت نشینی کے فوراً بعد حضرت مجدد ایمان مملکت کو ایسا شریعت کی طرف متوجہ کیا۔ چنانچہ صدر جہاں، خان خاناں اور شیخ فرید جہاں وغیرہم کو متعدد مکاتیب ارسال فرمائے، ایک

۱۷ Tripathi : Rise and Fall of Mughal Empire, 1956, pp. 355-6.

۱۸ S. Edwardes : Mughal Rule in India, London, p. 55.

۱۹ مگر خود جہاں گیر نے واقعات جہاں گیری میں اپنی شراب نوشی کا ذکر کیا ہے، کوشش کے باوجود وہ آخر وقت تک شراب نہ چھوڑ سکا۔

مکتوب میں صدر جہاں کو تحریر فرماتے ہیں :-

اس وقت جب کہ حکومتوں میں انقلاب آگیا ہے اور دوسرے مذاہب کی دشمنی خاک میں مل چکی ہے ائمہ اور علمائے اسلام پر لازم ہے کہ اپنی تمام تر توجہ ترویج شریعت غزاکہ کی طرف مبذول کر دیں اور شریعت کے جو ستون منہدم ہو گئے ہیں ان کو پھر کھڑا کر دیں

ایک اور مکتوب میں خان جہاں کو تحریر فرماتے ہیں :-

جب کبھی آپ بادشاہ سے ملاقات کریں اور وہ آپ کی باتیں سننے کی طرف متوجہ ہو تو کیا اچھا ہو کہ صراحتہ یا کنایہ معقولات اہل سنت و جماعت کے مطابق کلمہ حق یعنی کلمہ اسلام ان کے کانوں تک پہنچائیں

اور ذاب رضی خاں (شیخ فریدنجاری) کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

آج جب کہ بادشاہ کی تحت نشینی کی خوش خبری خاص و عام کے کانوں تک پہنچ رہی ہے اور دولت اسلام کا زوال ختم ہو رہا ہے، مسلمانوں نے اپنے لیے ضروری سمجھا کہ بادشاہ کے معین و مددگار اور شریعت کی ترویج اور ملت اسلامیہ کی تقویت کے لیے کوشاں ہوں، یہ اعانت و تقویت خواہ زبانی ہو خواہ عملاً۔ سب سے بڑھ کر دولت و امداد تو یہ ہے کہ مسائل شرعیہ کو بیان کیا جائے تاکہ کوئی مبتدع اور گمراہ درمیان میں مائل نہ ہو اور راہ سے نہ ہٹ سکائے اور معاملہ ابتر نہ ہو جائے۔۔۔ چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو قرب شاہی پوری طرح عنایت فرمایا ہے اور ساتھ ہی استطاعت بھی بخشی ہے اس لیے آپ سے توقع ہے کہ بادشاہ سے جب ملنے جلنے کا موقع ملے تو شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی ترویج کی سعی کرتے رہیں اور مسلمانوں کو وطن میں بے وطنی کی زندگی سے نجات دلائیں

۱۵ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مطبوعہ مرقسہ، مکتوب نمبر ۱۹۵

(بقیہ برصغیر نمبر ۱۵۸)

بعض مشرکانہ رئیس حرم شاہی میں رائج تھیں چنانچہ ان کے انسداد کے لیے حضرت مجدد نے شیخ فرید بخاری کو اس طرح متوجہ فرمایا :-

(بقیہ صفحہ نمبر ۱۵۷)

۵۲۰

۵۳ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب نمبر ۴۴

نوٹ :-

ڈاکٹر سید معین الحق نے اپنی تالیف معاشری و علمی تاریخ (مطبوعہ کراچی ۱۹۶۵ء، ص ۳۱۹) میں یہ بات ثابت کرنے کی سعی نامتو فرمائی ہے کہ صرف حضرت مجدد کی وہ ذات گرامی نہ تھی جس نے تنہا اکبری السجاد کا مقابلہ کیا یا ایمان مملکت کو اصلاح حال کی طرف متوجہ کیا بلکہ (بقول فاضل موصوف) خود ایمان مملکت نے حضرت مجدد کو اصلاح و ارشاد کی طرف متوجہ کیا (سبحان اللہ!) چنانچہ فاضل موصوف نے اس کمزور دعوے کے لیے جو دلیل پیش فرمائی ہے وہ دعوے سے زیادہ عجیب تر ہیں۔

انہوں نے حضرت مجدد کے مکتوب مذکور (نمبر ۴۴) کے ابتدائی تعارفی حصے کو جس میں بالعموم، مکتوب شریف کالب لباب بیان کیا جاتا ہے، کمال چابک دستی سے شیخ فرید بخاری کی طرف منسوب کر دیا گیا کہ یہ حضرت مجدد کے مکتوب کا خلاصہ نہیں بلکہ شیخ فرید بخاری کا مکتوب ہے جو حضرت مجدد نے اپنے مکتوب میں نقل فرمایا ہے ط

ناطقہ سرگرمیاں ہے اسے کیا کیجے :

فاضل موصوف نے اسی دلیل نہ خیریت کو اپنے دعوے کے لیے حجت قاطع قرار دیا اور وہ مکتوب جس سے عات مات عات میاں ہے کہ حضرت مجدد نے شیخ فرید بخاری کو بروقت متوجہ کر کے اصلاح و ارشاد کا حق ادا کیا، فکری بازیگری سے ایسا لٹا کیا کہ اہل دانش انگشت بدنداں رہ گئے۔ مرن اس ایک مثال سے حضرت مجدد کے متعلق فاضل موصوف کی دیانت و امانت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

مستود

مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ ان رسومات کی قباحت سے بادشاہ کو آگاہ کریں اور اس کو دور کرنے کی کوشش کریں، شاید یہ اس دیر سے اختیار کی گئی ہوں کہ بادشاہ ان کی بڑائی سے اچھی طرح واقف نہ ہو سکے۔

حضرت مجددی اصلاحی اور تبلیغی کوششوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ جہاں گیر بطور خاص ترویج شریعت کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے شیخ فرید بخاری کو حکم دیا کہ امور شرعیہ میں مشورہ دینے کے لیے علماء کی ایک مجلس یا کونسل قائم کی جائے۔

اکبری دور کی ملا دینی اور بد مذہبی دیکھیے اور پھر رفتہ رفتہ اسلام کا یہ فروغ کہ خود شاہ وقت احمد شریعہ میں استفادے کے لیے علماء کے مشوروں کا طلب گار ہے۔ یہ عظیم الشان انقلاب اور یہ محیر العقول تبدیلی یوں ہی نہیں ہو گئی، اس انقلاب اور اس تبدیلی میں حضرت مجددی بے باکانہ، سرفروشانہ اور مومنانہ تبلیغ و اصلاح کا پورا پورا دخل ہے، اس حقیقت سے گریز غیر مؤرخانہ اور تاریخی خیانت ہے۔

بات سے بات نکلتی چلی گئی، عرض یہ کر رہا تھا کہ جہاں گیر نے شیخ فرید بخاری سے علماء کی ایک کونسل قائم کرنے کے لیے کہا، چنانچہ حبیب حضرت مجددی کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے شیخ فرید بخاری کو برکت ہدایات جاری کیں، آپ نے تحریر فرمایا:-

سنا گیا ہے کہ بادشاہ اسلام (جہاں گیر) نے اپنے اسلامی حسن باطن کی بنا پر آپ سے فرمایا کہ آپ چار ایسے دیندار عالم مہیا کریں جو حاضرہ کے مسائل شرعیہ بیان کیا کریں تاکہ کوئی امر خلاف شرع واقع نہ ہو الحمد للہ سبحانہ علی ذلک۔ مسلمانوں کے لیے اس سے بہتر کیا بشارت اور ماتم زدگان کے لیے اس سے اچھی کیا خوش خبری ہو سکتی ہے، چوں کہ فقیر اسی (دینی) غرض سے آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے اور بار بار اس امر کا اظہار بھی کیا جا چکا ہے۔ اس لیے ضرورتاً داب بھی، اس بائے میں کہنے اور کہنے سے باز نہ رہوں گا، امید ہے کہ مجھے معذور قرار دیں گے صاحب العز من مجنون۔

اسی لیے گزارش ہے کہ ایسے علماء دیندار جو حب جاہ اور حب ریاست سے

۱۹۳

علیحدہ ہوں اور ترویج شریعت اور تائید ملت کے علاوہ کوئی مقصد نہ رکھتے ہوں، تعداد میں بہت قلیل ہیں۔۔۔۔۔ مگر ان میں حب جاہ ہوگی تو ہر ایک کوئی نہ کوئی ڈگر اختیار کر کے اپنی فیصلیت کا اظہار کئے گا، اختلافی مسائل درمیان میں لائے گا اور اس کو بادشاہ کے قرب کا ذریعہ بنائے، اس صورت میں لامحالہ دین کی ممبرا تر ہو جائے گی، زمانہ گزشتہ دعبداکبریٰ میں علمائے سو کے اختلافات نے ہی دنیا کو بلا میں ڈالا تھا۔۔۔۔۔ اب بھی صحبت علماء سوء کا اندیشہ درپیش ہے۔۔۔۔۔ ایسی صورت میں ترویج دین کیا خاک ہوگی بلکہ الٹی تخریب دین ہو جائے گی، میں علماء سوء کے فتنے سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں۔۔۔۔۔ میرے نزدیک، اگر صرف ایک عالم کو اس غرض کے لیے منتخب کیا جائے تو بہتر ہوگا، علمائے آخرت میں سے کوئی عالم میسر ہو تو اس سے اچھی کیا بات ہے، اس کی صحبت کبریت احمر کا حکم رکھتی ہے۔۔۔۔۔ اگر وہ میسر نہ آئے تو غور و فکر کے بعد علماء میں کسی بہتر اور غنیمت عالم کا انتخاب کر لیا جائے ما لا یدرک کلہ لا یتاک کلہ اس بارے میں سوائے اس کے اور کیا لکھوں کہ جس طرح خلافت کی رستگاری علماء کے وجود سے وابستہ ہے اسی طرح دنیا کا زیاں بھی ان ہی پر منحصر ہے، بہترین علماء، بہترین عالم ہیں اور بدترین علماء بدترین خلافت، ہدایت و گمراہی دونوں ان پر موقوف ہے، ایک شخص نے ابلیس کو دیکھا کہ وہ بیکار بیٹھا ہوا ہے تو اس کا سبب پوچھا، اس نے جواب دیا کہ اس زمانے کے علماء میرا کام انجام دے رہے ہیں اور وہ دنیا کو گمراہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

عالم که کامرانی و تن پروری کند
او خدشتی بگم است کدرا پیری کند

اس لیے اس معاملے میں پورے اعلام سے غور و فکر کے بعد قدم اٹھانے کی ضرورت ہے
 ورنہ جب موقع ہاتھ سے نکل جاتا ہے تو پھر کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا، اس قسم کی باتیں زیرک
 اور ہوشمند گروہوں کے سامنے کہتے ہوئے شرم آتا ہے لیکن اپنے لیے سعادت سمجھ کر عرض کیا گیا یہ
 ۱۵ مکتوبات امام ربان، جلد اول، مکتوب نمبر

حضرت مجدد نے اس نصیحت آمیز مکتوب میں جس مومنانہ فراست کا مظاہرہ فرمایا ہے وہ قلعہ تو جہ ہے
 خصوصاً وہ جدید میں جب کہ ہم مسلمان اشیاء شریعت اور نفاذ شریعت کے لیے کوشاں ہیں اور حسرت
 سے ایک ایک کامتہ تک رہے ہیں۔ اس مکتوب میں اسلامی حکومت کے قیام اور شریعت کی ترویج و
 اشاعت کے لیے علماء سے متعلق یہ بعیرت افزوز نکات اور تنبیہات ارشاد فرمائی ہیں:-
نکات :-

- ۱۔ ایسے علماء منتخب کیے جائیں جو محبت ریاست سے بے نیاز ہوں۔
- ۲۔ تائید ملت اور ترویج شریعت کے علاوہ ان کا کوئی مقصد نہ ہو۔
- ۳۔ چار علماء کے بجائے صرف ایک ہی عالم کافی ہے۔
- ۴۔ یہ عالم علمائے طریقت سے ہوتا چھپا ہے کہ اس کی محبت اکیر ہے۔
- ۵۔ یہ میسر نہ آئے تو غور و فکر کے بعد علماء میں سے کسی بہتر اور عقیمت عالم کا انتخاب کر لیا
 جائے۔

تنبیہات :

- ۱۔ مخلوق کی رستگاری اور زیاں علماء سے وابستہ ہے۔
 - ۲۔ بہترین علماء، بہترین عالم ہیں اور بدترین علماء بدترین غلام ہیں۔
 - ۳۔ ہدایت و گمراہی دونوں ان ہی پر موقوف ہے۔
- ان نکات اور تنبیہات پر گفتگو کرنے کے لیے دفتر کے دفتر درکار ہیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اپنی توفیق
 مباحث میں تفصیلی بحث کی جائے گی۔ اہل نظر اور اہل سیاست جو نظام اسلامی کے لیے کوشاں ہیں ان کے لیے
 یہ نکات و تنبیہات مثل راہ کا حکم رکھتی ہیں۔

ایک طرف تائی شاہد سے یہ معلوم ہوا ہے کہ اگر بادشاہ کے دور الحدا کے بعد سرزمین پاک ہند
 میں اسلام کی عزت و زبوں حالی ختم ہو رہی تھی لیکن دوسری طرف بعض عیسائی مرغن اس کوشش میں مصروف
 نظر آتے تھے کہ جہانگیر کو محمد و بے دین ثابت کیا جائے۔ غالباً اس لیے کہ حضرت مجدد اور آپ کے ہم نوا اسلام پسند
 گروہ کی شاندار مسلمانی پر پردہ ڈال کر جہانگیر پر اپنے مذہبی اثرات ثابت کریں یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مرغن مزاج
 حکومت کو صحیح طور پر نہ سمجھ سکے ہوں اور بعض خلاف شرع امور دیکھ کر بعض انداز سے اور قیاس سے یہ رائے

قائم کر لی ہو کہ جہاں گیر محمد وہ بے دین تھا چنانچہ

جرمن مورخ ڈاکٹر گستاؤلی بان نے لکھا ہے :-

جہاں گیر (۱۶۰۵ء تا ۱۶۵۷ء) اگرچہ اپنے باپ کے پایہ کا نہ تھا لیکن نہایت نامور بادشاہ تھا، لازمہ مذہب ہونے کی وجہ سے اس نے اپنے باپ کا طریقہ جاری رکھا، اس نے ہندو اور مسلمان بیویاں کیں اور اس کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرتا رہا، جہاں گیر نے نصرانیوں کو بھی پناہ دی اور اس کے دارالسلطنت میں تقریباً ساٹھ نصرانی تھے۔ اسی طرح ایک انگریز مورخ ایڈورڈسز لکھتا ہے :-

اس میں شک نہیں کہ اس اعلان عام نے اہل سنت و جماعت کو مطمئن کر دیا ہو گا لیکن اس اعلان و اقرار کے باوجود جہاں گیر ایک پاکیزہ اور متقی مسلمان نہیں رہا، اپنے باپ کی طرح اس کے رجحانات بھی محمدانہ تھے، علماء اسلام اور عیسائیوں پادریوں کے درمیان جو مباحث ہوتے تھے ان کو وہ خوشی خوشی سنتا تھا، فنون لطیفہ کو ہمیشہ پسند کرتا تھا، مذہبی قسم کی تصاویر اس کی چاروں طرف آویزاں رہتی تھیں، ان میں زیادہ تر عیسائی طرز کی ہوتی تھیں جن سے اس کے بہت سے درباریوں کو چڑھتی تھی، وہ اس حد تک آگے بڑھ گیا تھا کہ عیسائی علامتی نقوش بھی اپنی سر پر کندہ کرا لیے تھے۔

جہاں گیر کو محمد و لازمہ مذہب کہنا حقیقت فراموشی ہے۔ اکبر کی زندگی ہی میں اس نے مولانا میر کلاں ہڑکی مولانا قلیب الدین اور عبدالرحیم خان خانانا سے استفادہ کیا تھا، خان خانانا حضرت مجدد کے خاص معتمد و مقرب تھے، مکتوبات شریف میں بہت سے خطوط ان کے نام موجود ہیں، ان کے اور دوسرے اعیان سلطنت کے واسطے سے جہاں گیر پر حضرت مجدد کا اثر ہوا اور آخر میں جب ۱۶۰۵ء اور ۱۶۵۷ء کے درمیان آپ شکر شاہی کے ساتھ واپس رہے تو یہ اثرات اور نمایاں ہو کر سامنے آئے حقیقت تو یہ ہے حضرت مجدد نے جہاں گیر کا مزاج ہی نہیں بدلا بلکہ مزاج حکومت بدل کر رکھ دیا۔

۱۔ ڈاکٹر گستاؤلی بان و تھرن ہند، مطبوعہ آگرہ ۱۹۱۳ء، ص ۱۶۰۔

S Edwardes : Mughul Rule in India, p. 62. ۷

خاک کے ڈھیر کو اکسیر بنا دیتی ہے

یہ اثر رکھتی ہے خاکِ تر پر واٹرِ دل

اس میں شک نہیں کہ جہاں گیر ۹۷۷ھ / ۱۵۶۹ء میں راجہ بہاری ل کی لڑکی کے بطن سے پیدا ہوا اور ۹۹۳ھ / ۱۵۸۵ء میں راجہ بنگوان داس کی لڑکی سے اس کی شادی ہوئی اس کے علاوہ اس نے اور بھی ہندو بیویاں کیں اور یہ بھی صحیح ہے کہ ۱۰۱۷ھ / ۱۶۰۸ء میں کسٹین باکٹر، جمیز اول کا پیغام لے کر دربار جہاں گیری میں آیا اور اس کے بعد ۱۰۲۴ھ / ۱۶۱۵ء میں ولیم اول اور ڈیویز ایک دوسرا پیغام لایا اور اس کے بعد ستر تھامس دوم بھی جہاں گیر کے دربار میں آیا اور تین سال مقیم رہا، یہ سب کچھ ہوا لیکن ان حقائق کی بنیاد پر نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہندو ذہنیت رکھتا تھا یا عیسائیوں کی طرف مائل تھا، جہاں گیر اول و آخر مسلمان تھا البتہ جیسا کہ حضرت مجدد کے بعض سوانح نگاروں نے لکھا ہے کہ آخر عمر میں ایک متقی اور پرہیزگار مسلمان ہو گیا تھا تو یہ بات صحیح نہیں معلوم ہوتی، وہ آزاد منش مسلمان تھا، اس نے آخر وقت تک شراب پی ہے مگر یہ بھی حقیقت ہے کہ اس نے اسلام کی حمایت کی خصوصاً اہل سنت و جماعت کی اور اس کے عہد میں اسلام کو بہت فروغ ہوا اور بعد میں شاہ جہاں دوم ۱۰۶۹ھ / ۱۶۵۸ء اور اورنگ زیب عالمگیر (۱۱۱۹ھ / ۱۷۰۷ء) کے دور حکومت میں حالات بہتر سے بہتر ہوتے گئے، ترویجِ شریعت کے اعتبار سے جہاں گیر کے دور کو عبوری دور کہہ سکتے ہیں جس میں ان بہت سی خواہیوں کا قلع قمع کر دیا گیا جس کی بنیاد اکبر بادشاہ نے رکھی تھی اور انقلابِ نو کی تکمیل شاہ جہاں اور اورنگ زیب کے دور میں ہوئی۔ کراچی یونیورسٹی کے سابق وائس چانسلر اور بن الاقوامی شہرت کے مالک پاکستانی مؤرخ ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی نے نہایت انتصار و جامعیت کے ساتھ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے تبلیغی و

۱۔ جہاں گیر اہل سنت و جماعت کا حامی و مددگار تھا، حضرت مجدد مولانا محمد اشرف کے نام ایک

مکتوب (جلد اول، نمبر ۲۵) میں تحریر فرماتے ہیں:-

”احمد شہباز و المہر کہ سلطان وقت خود را حنفی مذہب می گیرد و از اہل سنت می داغد

الاکابر مسلمانان بسیار تنگ می شد، شکریاں نعمت عظمی بجا باید آورد“

(مسعود)

اصلاحی مساعی کے تدریجی ثمرات کا اس طرح ذکر کیا ہے :-

جہاں گیر کے دور حکومت میں شیخ احمد سرہندی المعروف بہ مجدد الف ثانی رحمہ اللہ میدان میں آنے، آپ کی مسلسل کوششوں سے تحریک احیاء دین کا آغاز ہوا اپنا چہرہ اس انقلاب تبدیلی کے نتیجے میں سیاسی سطح پر جو کوششیں کی گئیں وہ اکبر، جہاں گیر، شاہ جہان اور اورنگ زیب عالم گیر کے درباروں کی بدلتی ہوئی قضاؤں میں دیکھی جاسکتی ہیں، اکبر بادشاہ آزاد خیال اور اتحاد کا نقطہ معروج تھا، جہاں گیر کی تخت نشینی سے لے کر آزاد خیالی کا زوال شروع ہوتا ہے، شاہ جہاں اگرچہ ایک پاراسانی مسلمان تھا اور دربار میں کسی قسم کی مذہبی ڈھیل برداشت نہیں کرتا تھا تاہم اس نے غیر سنیوں کو بھی مطمئن رکھا، اورنگ زیب عالم گیر شیت کا نشان فتح و ظفر تھا لہ

حضرت مجدد اور جہاں گیر:

جہاں گیر کی تخت نشینی سے پہلے اور بعد حضرت مجدد کی اصلاحی جدوجہد کی ایک جھلک پیش کی گئی اور خود جہاں گیر کے کردار پر بھی غور و روشنی ڈال گئی لیکن اب ہم پھر حضرت مجدد کی اصلاحی کوششوں، اس کے رد عمل اور انقلاب نو کی داستان سناتے ہیں اور سیرت مجددیہ کے اس باب کا تعارف کراتے ہیں جو نہ صرف تاریخ اسلام بلکہ تاریخ عالم کا ایک سنہرے باب ہے، میرا اشارہ اس عظیم حادثے کی طرف ہے جبکہ جہاں گیر

لہ

I. H. Qureshi : A History of Freedom Movement, Karachi, 1957, p. 20.

۵۲ حضرت مجدد محمد زادہ خواجہ عبید اللہ علیہ الرحمہ نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

ہر چند سلامتی و زواہر است اما دولت غزا و شہادت در معرکہ است کچھ وزاویہ بالائی ستر و بابا
منفعت مناسب است، کار مردان اتویا مبارزت و معرکہ کبریٰ است۔

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب نمبر ۵۶)

(بقیہ بر ص ۱۸۵)

نے آپ کو جواب طلبی کے لیے دربار میں بلایا اور پھر قلعہ گوالیار میں پابند سلاسل کر دیا۔ — یہ داستان بڑی پُر سوز و جاں گذار ہے لیکن ساتھ ہی پُر ساز و جاں فرور ہے۔ ہم یہ داستان ان ذیلی عنوانات کے تحت سنیں گے :-

- ① دورِ نظر بندی ۱۰۲۶ھ تا ۱۰۲۸ھ
 ② دورِ یاسندی ۱۰۲۸ھ تا ۱۰۳۴ھ

ہاں اے غمخوار و دلدارو! ظ اب بگڑتھام کے بیٹھو میری باری اُلی جس بادشاہ کے آگے اس کی رعایا سجدہ ریز ہو اس کی فرعونیت اور نخوت و غرور کا کیا عالم ہوگا، ہاں آج اسی جاہر و قاسر بادشاہ نے اپنے دربار میں طلب کیا ہے، دربار کے باہر رگانون اور بیگانوں نے غل جپا رکھا ہے، دربار کے اندر کچھ دوست ہیں مگر خاموس خاموش سے، دشمن ہیں کہ ریشہ دوانیوں میں مصروف — کچھ ایسی لگائی کہ شاہ وقت غیظ و غضب میں آپے سے باہر ہو گیا، جی ہاں، آپے سے باہر! تزک جہاں گیری میں اس کی تحریر سے اندازہ ہوتا ہے کہ نہایت غضب ناک اور پندار شاہی میں بدست ہے۔ قوت تیز سلب ہو چکی ہے، دول فطرت اور عالی فطرت میں تمیز کر نہیں پا رہا، جو منہ میں آ رہا ہے، بک رہا ہے۔

غور کرو ایک درد مند مصلح نے اپنی خستہ حال قوم کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا ہو اور جس بادشاہ کی رعیت میں رہ کر وہ اصلاح کرنا چاہتا ہو وہی اس کا دشمن جان بن گیا ہو، آتش غضب نے اس کو فرعون بے سامان بنادیا ہو، ایسے غضبناک فرعون کے سامنے جانا اور بے دھرمک جانا کوئی آسان بات نہیں۔ آج ہمارا یہ حال ہے کہ معمولی سے معمولی اور عاجز سے عاجز انسر کے سامنے جاتے ڈرتے بہتے ہیں اس (بقیہ صفحہ سابقہ)

اور یہ معرکہ کبریٰ دربار جہاں گیری میں بپا ہوتا ہے :-

محبت ہائے عجیب و غریب می گذارند، و بنایتی اندر سمانہ سرموئے دریں گفتگو ہائے امو
 دینیہ و اصول اسلامیہ مسالطہ و مابینہ راہ نمی یابد و یہاں عبارات کہ در خلوات و در مجالس
 (بقیہ صفحہ آئندہ)

کی رضا مہی کے لیے اس طرح کوشاں تھے کہ رضائے الہیہ ذرا خیال نہیں آتا اور اگر خدا نخواستہ وہ غضبناک ہو کر جواب دہی کے لیے ہلے تو پیرتے سے زمین نکل جاتی ہے، پچھلے چھوٹ جاتے ہیں، نہ سے کچھ نہیں نکلتا، سر لاپرواہ بن جاتے ہیں۔ لیکن دیکھو دیکھو جانے والا کس نجان جا رہا ہے، کوئی اس کوئی غم نہیں کرنا کس دلدار دوس نہیں ہاں اس کا رب ساتھ ہے وہ بے نیازانہ دربار میں داخل ہوتا ہے اس کا بھدہ کہی زمین ہوئی کیسا بادشاہ، کس کا بادشاہ ہے۔۔۔۔۔ وہ اس کا غلام ہے جس نے شہنشاہیت کو پیروں تلے روندنا تھا اور بندوں کو خدا کے سامنے ہاں ملت خدا کے سامنے جھکا کر زمین سے آسمان پر پہنچا کر بے نیاز عالم کر دیا تھا، جس نے فقیری میں شاہی کی تھی، جو اپنے جانثاروں کے ساتھ اس طرح بیٹھا تھا کہ دنیا کا کوئی بادشاہ اس طرح نہ بیٹھا ہوگا اور ایسا رطب و دبدبہ نہ تھا کہ چار دانگ عالم میں ہر کوئی لرزہ بانام تھا۔

از چشم تو لرزاں، لرزاں دو عالم

از زلف برہم، برہم نقشائے

ہاں وہ اسی صاحب جبروت آقا کا غلام ہے۔ علی اللہ علیہ وسلم :

جو کچھ پوچھا گیا، بر ملا جواب دیا گیا۔۔۔۔۔ قربان جائیے اس جرأت و ہمت کے! نثار ہو جائیے اس استقامت و استقلال کے!۔۔۔۔۔ ہاں جواب دیا اور معقول جواب دیا، کچھ غصہ نہ ہوا، گمراہیوں نے ایسی لگائی کہ پھر غضبناک ہو گیا، دل میں آگ لگنے لگی،۔۔۔۔۔ اس نے دربار شاہی میں منتظر نہ دینا تھا کہ کہ جس شخص کو عجزانہ حیثیت سے طلب کیا گیا ہو وہ اس طرح سامنے کھڑا ہو جیسے آقا، غلام کے سامنے کھڑا ہوا کرتا ہو، وہ فقر غیور کی یہ ادا دیکھ کر جل گیا اور سمجھا کہ شاید اس مرد کامل کو نخوت و غرور نے دیوانہ و خود سر بنا دیا ہے، پندار شاہی نے یہ سمجھنے پر مجبور کیا۔۔۔۔۔ اس نے قدم اٹھایا اور بہت سخت قدم اٹھایا، اس وقت دربار میں ایک ہندو راجپوت افسر کے سپرد کیا کہ جا کر قلعہ گوالیار میں بند کر دے، ہاں اس انسان کامل کو بند کر دے جس نے صرف شہنشاہ مطلق کے سامنے سر جھکایا اور اس سر جھکانے میں وہ لطف محسوس کیا کہ پھر کسی کے سامنے سر نہ جھکایا، جس نے عہد کیا کہ وہ تاج پیمان محبت کو خاک میں نہ

(بقیہ منورہ)

خاصہ بیان می کرد دریں سمعکہ، بتوفیق اللہ سبحانہ بیان می نماید۔

دکتریات شریعت، جلد سوم، مکتوب نمبر ۴۴

ملائے گا، ہاں اس کو بند کر دو :

نہ معلوم اس ہندو راجپوت نے کیا سلوک کیا۔ اگر سے سے گوالیار کس طرح لے گیا، قلعہ گوالیار میں لے جا کر کیا کیا۔ ہاں اس پائے نازنین کو پابند سلاسل کیا۔ یہ کیسا ظلم کیا ہے۔ — سرزمین ہند میں اس کے باندہ وفدا کار اس کے اشارے کے منتظر ہیں مگر وہ اپنے رب کریم کی رضا پر راضی ہے ظلم کیے جا رہے مگر وہ لطف اٹھا رہا ہے کیا چشم عالم نے کبھی یہ منظر دیکھا ہے؟ — ظالم نے نہ صرف پابند سلاسل کیا، گھر جاڑ دیا۔ کتب خانہ ضبط، جامداد ضبط، کنواں ضبط، زمین ضبط جو کچھ ہاں تھا سب ضبط کر کے بے آسرا کر دیا گیا، مگر جس کا آسرا خدا پر ہو وہ کسی آسرے پر نہیں رہتا۔ اس پر بھی بس نہیں کیا، وہ آپ کو شبید کرنا چاہتا تھا، ہندوستان کے طول و عرض میں شہادت کی خبر اڑ چکی تھی۔ اس زمانے میں کسی کی گردن مار دینا بازی طفلان سے زیادہ نہ تھا، معمولی بات تھی، جس کا چاہا سر اڑا دیا، کوئی پرسان مال نہ تھا، زندگی کا کیل کھیلا جاتا تھا۔ — لیکن نہ معلوم کیوں وہ ایسا نہ کر سکا ایک سال کے اندر اندر کچھ ایسا مجبور ہوا کہ چھوڑتے ہی بن پڑی، لیکن ابھی ترکش میں کچھ تیر باقی تھے، مشق ستم ختم نہ ہوئی تھی، یوں دکھانے کو غفلت انعام سے نوازا مگر گھر جانے نہ دیا، اپنے ساتھ رکھا، ایک قید سے چھوٹے دوسری قید شروع ہو گئی، نظر بندی ختم ہوئی تو پابندی شروع ہو گئی۔ تزک جہاں گیری میں کتہ ہے کہ ہم نے کہا کہ ”چاہو تو گھر چلے جاؤ“ یا پھر ہمارے ساتھ رہو، تو انہوں نے ہمارے ساتھ رہنا پسند کیا۔ شاہ وقت ادب یہ محبت! توبہ توبہ! استغفر اللہ! پانچ سال پابند رکھا اور پھر بدقت تمام اعیان مملکت کی سفارش سے اجازت دی لیکن شاید اس شرط پر کہ سر ہند جا کر مجلسیں نہ جمائیں گے، خلوت میں وقت گزار دیں گے۔ تو ایسا ہی کیا گیا اور اسی خاموشی میں جان عزیز جان آفریں کے سپرد کر دی، افسوس صد افسوس جو باتیں لکھنے کی تھیں، نڈخ نے نہ لکھیں مگر نگاہ تیز قرآن سے سب کچھ معلوم کر سکتی ہے۔

۱۲۸۰ھ سے ۱۲۸۲ھ تک کے چھ سالہ دور پر پڑے پڑے ہونے ہیں، کچھ نہیں معلوم کہ کیا ہوا

ہاں جو کچھ معلوم ہوا آج ہم اُن راز ہائے سربستہ سے پردہ اٹھاتے ہیں۔

شہپر زاغ و زغن در بند قید و صد نیست

ایں سعادت قسمت شہباز و شاہین کز ہند

مکتوبات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۲۸۰ھ تک جہاں گیر سے آپ کی ملاقات نہیں

ہوئی تھی البتہ یک طرفہ مراسلت ضرورت تھی چنانچہ مکتوبات شریعت کی جلد سوم میں جہاں گیر کے نام یہ خط لکھا ہے۔
 بادشاہ کی فتح و نصرت کی دعا کی جاتی ہے، کیونکہ اجماعی احکام شریعت، اسطنت کی تائید
 اور تقویت پر منحصر ہے، فتح و نصرت کی دو قسمیں ہیں، ایک اسباب وغیرہ، یہ فتح و نصرت
 کی ظاہری صورت ہے، دوسری قسم فتح و نصرت کی حقیقت ہے، وہ مسبب الاسباب کی
 طرف ہے وما النصر الا من عند الله، اس حقیقت فتح و نصرت کا تعلق ناموس خدا
 کی دعاؤں سے ہے، حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لا یدد القضاء الا
 الدعاء، خدا کی تقاضا کو کوئی چیز نہیں ٹال سکتی لیکن دعا، تلوار اور جہاد میں یہ قوت نہیں
 کہ وہ تقاضائے الہی کو ٹال دے لیکن دعائیں خدا نے یہ طاقت رکھی ہے، اس لیے شکر کی
 قوت سے دعا کی قوت زیادہ قوی اور موثر ہے، قوت شکر مثل جسم کے ہے اور قوت
 دعا مثل روح کے، بغیر روح جسم کا نام نہیں، اس لیے فقرہ دعا کی دعاؤں کا فوجوں کے ساتھ
 ہونا ضروری اور لازمی ہے، حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام جہاد کے وقت فوجی قوت کے
 باوجود فقر اور مہاجرین کے وسیلے سے فتح و نصرت کی دعا فرماتے تھے، حضور نے فرمایا ہے کہ
 قیامت کے دن علماء کی سیاحی شہداء کے خون سے سیر ہوگی، اگرچہ فقیر خود کو اس لائق
 نہیں پاتا کہ شکر شاہی کے دعا گوئیوں میں شامل کرے لیکن فقیر کے ہم اور اس کے دعا کی اجازت
 کی امید کی وجہ سے شکر شاہی سے الگ بھی نہیں ہے نہ

یہ مکتوب گرامی مکتوبات شریعت کی تیسری جلد میں موجود ہے جو ۱۳۲۸ھ اور ۱۳۳۱ھ کے عیار پر درج
 کے خطوط پر مشتمل ہے، اغلب یہی ہے کہ یہ مکتوب ۱۳۲۸ھ میں تحریر فرمایا کیوں کہ اسی سال جہاں گیر نے
 آپ کو طلب کیا تھا۔ لیکن ہے کہ آپ کے اس مودانہ اور مخلصانہ خطاب نے جہاں گیر کو چرانہ پالیا ہو۔
 شاہی خود سر نہادیتی ہے، نصیحتیں زہر معلوم ہونے لگتی ہیں، اس لیے میں ممکن ہے کہ اس نے سوچا ہو کہ،

۱۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر

۲۔ ڈاکٹر فرید مین نے اپنی انگریزی تالیف شیخ احمد سرہندی (معلوم ماہر خیال ۱۹۷۱ء)

۳۔ ۵) میں بغیر کسی دلیل کے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ مکتوب قلعہ گواپار سے رہائی کے بعد (باقی برسر ۳۹)

ایک فقیر بے زراہم سے اس شانہ آن بان سے خطاب کر رہا ہے؛ اس کے علاوہ اسی زمانے میں بعض مخالفین و معاندین جہاں گیر کے خوب کان بھرے اور حضرت مجدد کے خلاف بھڑکایا، مخالفین میں شیعوں حضرات پیش پیش تھے، ان کی مخالفت اسی وقت سے چلی آرہی تھی جب کہ حضرت مجدد نے اواخر دہویں ہجری میں اوافض کے خلاف اپنا معرکہ الارار سالہ تعینیت فرمایا، بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ جہانگیر کے وزیر اعظم آصف جاہ (جو مذہب شیعہ تھا) نے جہاں گیر کو حضرت مجدد کے خلاف بھڑکایا، ڈاکٹر برہان احمد فاروقی نے اس خیال کی تائید کرتے ہوئے لکھا ہے:-

جہاں گیر کے وزیر اعظم آصف جاہ نے جہاں گیر کو مشورہ دیا کہ شیخ احمد کے باب میں احتیاط سے کام لیا جائے کیونکہ ان کا اثر ہندوستان، ایران، توران، اور بدخشاں میں پھیلتا جا رہا ہے، اس نے یہی مشورہ دیا کہ فوج کے سپاہیوں کو شیخ احمد کے سر دین کے پاس آنے جانے اور عہد کرنے سے روکا جائے اور شیخ احمد کو نظر بند کر دیا جائے۔
اس خیال کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو حضرت مجدد کے خلیفہ اہل خواجہ محمد ہاشم کشتی علیہ الرحمہ نے زبدۃ المتعالمات میں نقل کیا ہے۔ موصوف نے لکھا ہے:-

اگر سے میں حضرت مجدد کا کوئی خلیفہ نہ تھا اس لیے آپ نے خواجہ بدیع الدین سہارنپوری کو وہاں بھیجا۔ خواجہ موصوف کو وہاں بہت مقبولیت حاصل ہوئی۔ خوب مجلسیں ہمیں اور امراء و فقراء سب ہی آئے لیکن اسی اثناء میں خواجہ بدیع الدین حضرت مجدد کے ارشاد کی پرواہ نہ کرتے ہوئے سہارنپور چلے گئے یہ بات حضرت مجدد پر بہت ہی گراں گزری جب خواجہ بدیع الدین سرہند پہنچے تو ان کو یہ بات معلوم ہوئی چنانچہ آپ نے حضرت مجدد سے پھر اگر سے جانتے کی اجازت چاہی، آپ نے فرمایا کہ وقت تو وہی تھا۔

بقیہ صفحہ سابقہ (۱۰۲۹ء تا ۱۰۳۱ء) میں لکھا گیا ہے لیکن مکتوب کے مضمون سے مترشح ہوتا ہے کہ یہ ۱۰۲۸ء کے اوائل میں لکھا گیا ہے یا اس سے پہلے ربائی کے بعد تو ۱۰۲۹ء سے ۱۰۳۳ء شکر شاہی کے ساتھ رہے اس لیے خط لکھنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔
مستور

جائزہ منفق ہوا

۱۰۳۰ء برہان احمد فاروقی: مجدد الف ثانی کا نظریہ توحید، مطبوعہ لاہور، ۱۹۴۶ء، ص ۳۶۔

اب جانا چاہتے ہو تو تمہیں اختیار ہے۔

اگرہ چوں کہ دار السلطنت تھا اس لیے وہاں فوجیوں کا اثر و دام رہتا تھا، ایک جماعت خواجہ برہنہ کی خدمت میں پہنچی، آپ نے ان کو بڑی خشونت آمیز نصیحتیں کیں اور اپنی روحانی بلندیوں کا ذکر کیا بلکہ بعض ناگفتی وقائع و معشوقات بیان کیے، یہ باتیں جب منافقین کے کانوں تک پہنچیں تو انہوں نے ایک فتنہ کھڑا کر دیا اور خواجہ بدیع الدین اگر سے میں نذرہ سکے۔ بلکہ اس فتنے کا اثر حضرت مجدد پر بھی ہوا اور اس عہد کے بادشاہ (جہاں گیر) نے جو اس گروہ سے کوئی عقیدت نہ رکھتا تھا آپ کو طلب کر کے تکلیف دی اور مجبور کر دیا۔

(ذیۃ المقامات، ص ۳۲۸)

اس میں شک نہیں کہ جہاں گیر کے دربار میں روانہ ہونے کا کافی اثر و رسوخ تھا اور وہ حضرت مجدد کے خوش نصیب تھے بلکہ آپ کو زک پہنچانے کی فکر میں رہتے تھے یہ بھی عین ممکن ہے کہ آصف جاہ کے بھڑکانے سے حضرت مجدد کی گرفتاری عمل میں آئی ہو۔ خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ (م۔ ۱۱۹۸ھ) کے مرید خواجہ محمد امین بدخشی نے اپنی تالیف مقامات احمدیہ و ملفوظات معصومیہ میں اس طرف اشارہ کیا ہے، انہوں نے حضرت مجدد کی گرفتاری کے اسباب و علل پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور روانہ ہونے کو اس کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے ڈاکٹر شیخ غایت اللہ نے بھی اسی خیال کی تائید کرتے ہوئے لکھا ہے:-

شیعوں کا جہاں گیر کے دربار میں کافی اثر و رسوخ تھا، حضرت مجدد نے جس شد و مد کے ساتھ ان کے نظریات کی تردید کی اس سے آپ کی شخصیت ان کی نظروں میں کانٹے کی طرح ٹپکنے لگی، چنانچہ انہوں نے بادشاہ کو یہ سمجھایا کہ حضرت مجدد کی سرگرمیاں سلطنت کے لیے خطرناک ہیں، چنانچہ آپ ایک مکاشفانہ تحریر کی بنیاد پر ۱۲۸۵ھ میں آپ کو دربار میں طلب کیا گیا، دربار میں داخلے کے وقت آپ کے بے نیازانہ طرز عمل کو دیکھ کر بادشاہ جل گیا اور قلعہ گوالیار میں قید کرنے کا حکم دیا۔

۱۵ اورنگ زیب عالمگیر بادشاہ خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ کے مرید اور خلیفہ تھے (مقامات احمدیہ، ص ۱۰۸)

۱۶ محمد امین بدخشی: مقامات احمدیہ و ملفوظات معصومیہ، مطبوعہ لاہور، ص ۲۳ و ۲۴

۱۷ ڈاکٹر شیخ غایت اللہ، دی انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، جلد اول، جزء ۵، ص ۲۹۷ و ۲۹۸

بات یہی تھی، روانفس نے ایسی لگائی کہ بجائے نہ بھی، لیکن بہانہ کی ضرورت تھی جیسا کہ اکثر فرامین روزگار کو بہانوں کی ضرورت رہتی ہے، تاکتے کہیں ہیں اور نشانہ کہیں لگاتے ہیں، اہل اشد اور علماء کو گرفتار کرنے کے لیے ایسا بہانہ تلاش کیا جاتا ہے کہ خود ان کے معتقدین بھی ہکا بکا رہ جائیں، حضرت مجدد کے متوسلین و مریدین مسلک اہل سنت و جماعت سے وابستہ تھے جن کے نزدیک حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سر در اولیاء ہیں، اس لیے الزام یہ لگایا گیا کہ حضرت مجدد کہتے ہیں کہ میں حضرت صدیق اکبر سے افضل ہوں ۛ

ما لقمہ سر بگریباں ہے اسے کیا کیسے؟

ظاہر ہے کہ اس الزام سے یہی مقصود تھا کہ ایک طرف شیعہ حضرات کو بھالایا جائے اور دوسری طرف خود حضرت مجدد کے خلفاء و مریدین کو ان سے بدظن کر کے منتشر کر دیا جائے، ورنہ جہاں گیر ایسا کونسا پکا سنی تھا کہ محض یہ کہہ دینے سے کہ میں حضرت صدیق اکبر سے افضل ہوں ایک شخص کو کشتنی، سوختنی، گردن زنی قرار دیتا۔ وہ اکبر کے سایہ عاطفت میں پلاڑی تھا، اس لیے تدین سے کوسوں دور تھا، اکبر کی محبت میں ایسا پکاسنی بن جانا عجائب روزگار سے ایک عظیم مجربہ ہوتا جہاں گیر نے معاذین کی اس یقین دہانی پر کہ حضرت مجدد کی قوت برہمتی جاری ہے، یہ محض بجا کردہ اسلامی عقاید پر ایک عظیم قیامت برپا کر دیں آپ کو ایک بہانے سے دوبار میں طلب کیا۔ حضرت مجدد اپنے شیخ طریقت حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ (م ۱۰۱۲ھ) کو اپنے روحانی احوال لکھا کرتے تھے، یہ معاملہ ان کے اور پیر بزرگوار کے درمیان تھا، ایک راز معرفت تھا، یہ مکتوب مکتوبات شریف کی پہلی جلد میں موجود ہے جو ۱۰۲۵ھ میں مرتب ہوئی تھی۔ مکتوبات گرامی کا وہ حصہ جس پر جہاں گیر کو اعتراض تھا یہ ہے :-

دوسری یہ عرض ہے کہ اس مقام کے ملاحظہ کے دوران یکے بعد دیگرے دوسرے مقامات عالیہ بھی ظاہر ہوتے گئے نیاز و شکستگی کی جانب توجہ کے بعد جب اس سلسلے میں مقام سے دوسرے مقام پر پہنچا یا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام، مقام ذوالنورین ہے، دوسرے خلفاء نے بھی اس مقام کو عبور کیا، اور یہ مقام بھی مقام تکمیل و ارشاد ہے۔ اسی طرح دو دوسرے مقامات عالیہ پر پہنچا یا گیا ہے جن کا ذکر ابھی آتا ہے، اس مقام کے اوپر ایک دوسرا مقام آیا، جب اس مقام پر پہنچا یا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام فاروق

ہے، دوسرے خلفاء بھی اس مقام سے گزے ہیں، اس مقام کے اوپر مقام صدیق اکبر
نظر آیا (رضی اللہ عنہم اجمعین) اس مقام پر بھی پہنچا گیا ہے

اس تحریر سے بظاہر ہی مستفاد ہوتا ہے کہ حضرت مجدد و حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مقام سے
گزر کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے مقام تک پہنچے اور پھر وہاں سے گزر کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
نے مقام تک پہنچے، مگر یہ پہنچنا حقیقی نہیں، مجساری تھا، حضرت مجدد نے جہاں گئے کے
دربار میں خود اس کی تعبیر و تشریح فرمائی ہے۔ اس کے علاوہ یہ ایک کشت تھا، ایک واقعہ تھا، اور مکاشفات
واقعات و خواب کی دنیا میں کیا کچھ نہیں ہوا کرتا، اس کی بنیاد پر دنیا کی کسی عدالت میں کوئی شخص گردن زنی
نہیں ہوا کرتا، ہاں اگر عالم ہوش و بیداری میں یہ دعویٰ کرے تو یقیناً قابلِ مواخذہ ہے، مگر یہاں یہ بات
نہیں اور ہو بھی کیسے سکتی ہے جب کہ ادیان و سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کا منبع اولیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ذات گرامی ہے۔

دور نظریہ کی
۱۰۲۸ تا ۱۰۲۹ھ

کس درجہ دل پذیر ہے حیدر الیٰ جنوں
فارغ میں شوق عزت فرزا نگلی مسم

جہاں گئے تڑک میں حضرت مجدد کا جس انداز سے ذکر کیا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ جنوں
نے اس کو کیسا بھلا تھا اور حضرت مجدد سے کس حد تک بدظن ہو چکا تھا، دوسری طرف یہ بھی اندازہ ہوتا ہے
کہ ہندوستان کے طول و عرض میں آپ کے مریدین پھیل چکے تھے اور مکتوبات شریف کا ایک غلغلہ پھلتا
ہوئے کسی بدتمیزی سے وہ آپ کا ذکر کرتا ہے:-

انہی دنوں (چودھویں جلوس شاہی) مجھ سے عرض کیا گیا کہ شیخ احمد نامی ایک جہل ساز نے
سرہند میں مکر و فریب کا جال بچھا کر بیولے بھالے لوگوں کو پھانس رکھا ہے، اس نے ہر

۱۰ مکتوبات امام ربانی: جلد اول، مکتوب نمبر ۱۱

نوٹ:- خواجہ محمد ہاشم کشمی نے مکتوبات شریف کے بعض معترضین و مشککین کا ذکر کیا ہے (باقی صفحہ ۲۰۷)

شعبہ اور برعلائے میں اپنا ایک ایک خلیفہ مقرر کیا ہے جو لوگوں کو فریب دینے اور معرفت کی دکانداری کرنے میں بہت پختہ ہیں، اس نے اپنے مریدوں اور معتقدوں کے نام و نشان و نشان جو خرافات خلوط لکھے ہیں انہیں مکتوبات کے نام سے ایک کتاب کی شکل میں جمع کیا ہے، اس دفتر بے معنی میں اس نے بہت سی ایسی لغو باتیں تحریر کی ہیں جو کفر کی حد تک پہنچتی ہیں، ایک مکتوب میں اس نے لکھا ہے کہ مقامات سلوک طے کرتے ہوئے وہ مقام ذوالنورین میں پہنچا جو نہایت عالی شان اور پاکیزہ تھا، وہاں سے گزر کر مقام فاروق اور مقام فاروق سے گزر کر مقام صدیق میں پہنچا، پھر وہاں سے گزر کر مقام محبوب میں پہنچا، جو نہایت منور و دل کش تھا، اس مقام پر، اس پر مختلف الاوان روشنیوں کے پر تو پڑتے رہے۔ استغفر اللہ! بزرگم خویش وہ خلفاء کے مرتبے سے بھی بڑھ گیا ہے اور ان سے عالی تر مقام پر فائز ہوا، اس نے اسی طرح کی اور بھی گستاخانہ باتیں خلفاء کی شان میں لکھی ہیں جن کو تحریر کرنا طوالت اور خلفاء کی شان میں بے ادبی کا باعث ہوگا۔

ان وجوہ کی بناء پر میں نے اسے دربار میں طلب کیا تھا جب حسب الطلب وہ حاضر خدمت ہوا تو میں نے اس سے جتنے سوالات کیے ان میں سے کسی ایک کا بھی کوئی معقول جواب نہ دے سکا، بے عقل اور کم فہم ہونے کے علاوہ مغرور و خود پسند بھی ہے اس لیے میں نے اس کی حالات کی اصلاح کے لیے یہی سوزوں سمجھا کہ اسے کچھ دنوں کے لیے قید رکھا جائے تاکہ اس کے مزاج کی شوریدگی اور اس کے دماغ کی آشفٹگی جاتی رہے، اور عوام میں جو شورش پھیلی ہوئی ہے وہ ختم جائے چنانچہ اسے انی رائے سنگھ ورن کے حوالہ کیا کہ اسے قلعہ گوالیار میں قید رکھے۔

(حاشیہ منبر سابقہ) اور سب سے زیادہ شہرت یافتہ ”مکتوب یازدہم“ پیر بزرگوار کو قرار دیا ہے (زبدہ ۲۵۰، ۲۵۱)

(حاشیہ صفحہ ۱۱)

۱۔ جہاں گیر :- تزک جہاں گیری، مبلوہ لاہور، ۱۹۶۰ء، ص ۵۶۳

جہاں گیر کا اس شرح و بسط کے ساتھ نزک میں ذکر کرنا خود حضرت مجددی ہدایت، مقبولیت اور شہرت پر دلیل قاطع ہے ورنہ اس زمانے تو ہزاروں تمہ تیغ کر دیے گئے، ہزاروں جیل میں ڈال دیے گئے اور بیسیوں محاروں میں پھینک دیے گئے، کسی کا کوئی پرسان حال نہ تھا، آخر شاہ وقت کو کیا ہوا کہ وہ ایک ”مجرم“ کی فرد جرم کے ساتھ ساتھ اپنی صفائی بھی پیش کر رہا ہے، اس تفصیل اور اس صفائی کی کیا ضرورت تھی؟

جہاں گیر کے مندرجہ بالا بیان سے حضرت مجددی کے خلاف یہ فرد جرم تیار ہوتی ہے:-

- ۱۔ شیخ احمد جیل ساز نے جس نے سرہند میں مکرو فریب کا جال پھیلا رکھا ہے۔
 - ۲۔ ہر شہر و دیار میں اس نے اپنے خلیفہ چھوڑ رکھے ہیں جو معرفت کی دکان آرائی میں پختہ کاریں۔
 - ۳۔ اس نے مکتوبات کے نام سے ایک مجرمہ خرافات مرتب کر لیا ہے جس میں بعض باتیں کفر کی حد تک پہنچتی ہیں۔
 - ۴۔ اس نے یہ دعوئی کیا ہے کہ وہ خلفاء کے مقامات سے بھی عالی تر مقام پر فائز ہوا ہے۔
 - ۵۔ وہ بے عقل و کم فہم ہے۔
 - ۶۔ وہ مغرور و خود پسند ہے۔
 - ۷۔ اس نے عوام الناس میں شورش پیدا کر دی ہے۔
- آئیے اب ہم اس فرد جرم کا تجزیہ کرتے ہیں:-

- ۱۔ جیل ساز کی خفیت تو صورت دیکھ کر معلوم کی جاسکتی تھی، کیا ایک بادشاہ میں قیافہ شناسی کا اتنا بھی مادہ نہ تھا کہ وہ ایک جیل ساز اور فرشتہ صورت میں تیز کر پاتا؟
- ۲۔ دوسرے الزام کا تعلق پہلے الزام کے تحقق پر منحصر ہے، جب یہی متحقق نہیں تو یہ الزام بے بنیاد ہے۔
- ۳۔ مکتوبات شریف کا تعلق علم معرفت و شریعت سے ہے، اس کو وہی پرکھ سکتا ہے اور اس کے متعلق وہی فیصلہ صادر کرنے کا حق رکھتا ہے جو علم معرفت و شریعت میں ید طولی رکھتا ہو۔ ایک مبتدی اور نا آشنائے محض کو فیصلہ کرنے کا کوئی اختیار نہیں، اس لیے اس کے فیصلے ہر حالت میں نامعقول تصور کیے جائیں گے۔

- ۴۔ اس بے بنیاد دعوئی سے قطع نظر دربار میں ایسے حضرات بھی موجود تھے جو خلفاء اربعہ

پر تبرا اور سب دشتم کو دین و ایمان سمجھتے تھے۔ آخر ان کے خلاف کیا گیا؟ سبب کچھ نہ آیا۔
تو معلوم ہوا کہ یہ الزام محض ایک بہانہ ہے۔

۵۔ بے عقل و کم فہم ہونا قابلِ تعزیر جرم نہیں، پھر اس ہستی پر یہ الزام جس کی فراست و دانائی کو دنیا کے دانشوروں نے تسلیم کیا ہے۔

۶۔ مغرور و خود پسند ہونا فی نفسہ ایک فعلِ قبیح ہے، لیکن یہ الزام اس بادشاہ کی طرف سے لگایا جا رہا ہے جس کی خود پسندی اور غرور کا یہ عالم تھا کہ اس نے رعایا کو خود کو بھڑے کرانے اور اس کا نام ”زمین بوس“ رکھا۔ اس لیے یہ الزام بھی بے بنیاد ہے اور خود جہاں گیر کے عجب و خود پسندی کی غمازی کر رہا ہے۔

۷۔ ان شورش والی بات سمجھ میں آتی ہے، مگر اس شورش کی تفصیل نہ بتائی، صرف اشارے ہی کو کافی سمجھا۔ ۛ

کرشمہ دامن دل می کشد کہ جا این جا ست

یہی وہ شورش تھی جو حضرت مجدد کی اصلاحی تحریک نے ملک کے طول و عرض میں پیدا کر دی تھی، اور جس نے آگے چل کر سلطنتِ مغلیہ کو ہم آغوشِ اسلام کر دیا، جہاں گیر ایسی شورش کو دبانا چاہتا تھا جیسا کہ ہر دور کے پیش پرست حاکموں نے ایسی تحریکوں کو دیا ہے، اسی لیے جہاں گیر نے گرفتار کے دو عالمی سبب بیان کیے :-

۱۔ تاکہ اس کے مزاج کی شوریدگی اور اس کے داغ کی آشفتگی جاتی رہے۔

ب۔ عوام میں جو شورش پھیلی ہوئی ہے وہ ختم جائے۔

حریت پسندی اور اسلام دوستی کو شوریدگی و آشفتگی سے تعبیر کیا اور اس حریت پسندی اور اسلام دوستی نے نفاذ میں جو زندگی بھر دی تھی اس کو شورش سے تعبیر کیا ۛ

بریں عقل و دانش بیاید گریست !

محمد امین بدخشی نے اپنی تالیف مناقب اُمیر و حضرات احمدیہ میں حضرت مجدد کی گرفتاری، دوبارہ جہاں گیری میں طلبی، تہزادہ خرم (شاہ جہاں) کی درخواست اور حضرت مجدد کے جواب کا اس انداز سے ذکر کیا ہے :-

جہاں گیر کے زمانے میں رافضیوں نے بہت سراٹھایا تھا اور حضرت کے دشمن ہو گئے۔ انہوں نے بادشاہ کو آپ سے بد دل کر دیا اور یہ کہا کہ شیخ احمد سرہندی خود کو حضرت ابو بکر صدیق سے بہتر کہتا ہے۔ چنانچہ وہ آپ کو بادشاہ کے سامنے لے گئے، آپ نے بہت خوب جواب دیے۔

یہ جواب سن کر بادشاہ کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا، رافضیوں نے جو دیکھا کہ آپ چھوٹ گئے تو ایک زبان ہو کر کہا کہ اس مغرور شیخ نے ’زمین بوس‘ نہیں کیا اور اس زعم سے نہیں کیا کہ سپاہیوں میں اس کے بہت سے مرید ہیں، خواص و عوام کی رجوعیت سے ممکن ہے کہ کوئی فتنہ برپا ہو جائے اور ملک گیر شورش پیدا ہو جائے چنانچہ معاندین کی اس عیاری کی وجہ سے آپ کو قید کر دیا گیا۔

اس گرفتاری سے قبل شاہزادہ خرم نے جو آپ کے غصین میں تھا آپ کے پاس یہ فتویٰ دے کر مفتیوں کو بھیجا تھا کہ بادشاہوں کے لیے سجدہ تعظیمی جائز ہے اگر آپ سجدہ تعظیمی کر لیں تو بادشاہ کی طرف سے آپ کو کوئی گزند نہ پہنچے گی لیکن آپ نے جواب دیا:-

”یہ فتویٰ تو رخصت ہے، عزیمت یہ ہے کہ غیر حق کے سامنے سجدہ نہ کیا جائے۔“
مولانا غلام علی آزاد بلگرامی نے بھی لکھا ہے کہ شاہزادہ خرم (شاہ جہاں) نے افضل خاں اوٹنی بولہاڑی کو چند فقہ کی کتابیں دے کر حضرت مجدد کے پاس بھیجا تھا، مگر آپ نے وہی جواب دیا جو مذکور ہے۔
دربار میں حاضری کے بعد جہاں گیر نے آپ سے سوالات کیے، آپ نے بر ملا معقول جوابات دیے۔
جہاں گیر ایک عجوت یہ بھی بولا کہ:

میں نے اس سے جتنے سوالات کیے ان میں سے کسی ایک کا بھی معقول جواب نہیں

۱۔ محمد امین بخشی: مناقب آدمیہ و حضرات احمدیہ تالیف ششم (دعوت عالم گیری) مخطوطہ مکتوبہ

ششم، برٹش میوزیم۔ لندن، صدق۔ ۱۴۱

۲۔ غلام علی آزاد بلگرامی: سبحة المرجان فی آثار ہندوستان (تالیف ۱۱۰۰ھ) مطبوعہ ۱۳۰۰ھ، ص ۳۹

دے رکھا۔

سبحان اللہ! سوال کرنے والا کون ہے اور جواب دینے والا کون؟ یہ جھوٹ توہیں کھل جاتا ہے لیکن نہیں۔ ہم وہ جوابات بھی سنائیں گے تاکہ معقولیت و عدم معقولیت کا قارئین خود اندازہ کر سکیں۔ بنیادی سوال اس مکتوب کے بارے میں بعض میں آپ نے اپنے روحانی عروج و جہالت کا ذکر فرمایا ہے اور جس سے جہاں گہر نے یہ مستفاد کیا تھا کہ معاذ اللہ آپ کا دعویٰ یہ ہے کہ میں خلفاء کے مرتبے سے بھی بلند مقام پر فائز ہو چکا ہوں۔“ ذرا اس الزام کا جواب سنئے :-

فرمایا میں تو خود کو کتے سے بہتر نہیں سمجھتا تو پھر حضرت صدیق اکبر سے کیسے نفل سمجھ سکتا ہوں؟ چوں کہ مجھ پر ایک روحانی کیفیت عروج وارد ہوئی تھی اس لیے یہ احوال میں نے اپنے شیخ کو لکھے تھے جو دشمنوں نے نا سمجھی کی وجہ سے آپ تک پہنچانے اس کے جواب بہت سے ہیں، آسان تر جواب یہ ہے کہ آج پچاس سال کے بعد آپ نے یاد فرمایا ہے اور اپنے حضور طلب کیا ہے، چنانچہ میں امراد اور شاہزادوں کے مقامات سے گزر کر یہ رہا آپ کے سامنے کھڑا ہوں، لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ میں پنج ہزاری سے افضل ہو گیا ہوں، میرا گھر تو وہی پرانا گھر ہے جو سرہند میں جانا پہچانا ہے، ایک مدت کے بعد ایک بار بادشاہ کے حضور پہنچا دیا گیا ہوں، امراد کے مقام سے گزر کر آپ کے قریب کھدیا گیا ہوں، ابھی ابھی اپنے گھر چلا جاؤں گا اور ساری عمر وہیں رہوں گا، آپ کے وزیر، آپ کے امراد ہمیشہ آپ کے قرب میں ہیں اور ہم جیسے تو زندگی میں ایک بار اپنی ضرورت کے لیے آئے ہیں اور پھر چلے جاتے ہیں۔ اسی طرح اصحاب کرام ہمیشہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرب ہیں اور ہم جیسے طالب ساری زندگی میں ایک بار آنحضرت کے قریب پہنچے، ضرورت پوری ہو گئی تو واپس لوٹ آئے اور پھر اپنی جگہ پر آ رہے، جب تک زندہ ہیں یہیں رہیں گے۔

۱۵۰۰ بار جہاں گہری میں حاضر کی وقت حضرت مجددی عمر شریف تقریباً ۵۰ سال ہو گئے تھے۔ ۹۱۱ھ میں آپ کی ولادت ہوئی تھی، یہاں پچاس سال سے مراد غالباً یہی ہے کہ زندگی میں پچاس بار دربار میں طلب کیا گیا ہے۔ مسعود
۱۵۰۰ محمد بن بخش، مناقب آدمیہ، ورق - ۱۱۱

محمد امین بدخشی نے ایک جواب یہ بھی لکھا ہے :-

جیسے آپ ایک سپاہی کو اپنے پاس بلائیں اور اس کے کان میں کوئی بات کہیں، یقیناً پنج ہزار کے مقامات سے گزر کر آپ کے حضور آتا ہے، اور پھر اپنی جگہ جا کر کھڑا ہو جاتا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس سپاہی کا درجہ دس ہزاری سے زیادہ ہو گیا ہے۔

جیسا کہ سر عن کیا گیا حضرت مجدد پر یہ الزام محض ایک بہانہ تھا چنانچہ خود جہاں گیر کے پوتے اور شاہجہاں کے بیٹے داراشکوہ (مستلمہ ۱۶۹۵ء) نے اس الزام کی تردید کی ہے، وہ لکھتا ہے :-
آخر سال میں شیخ پر بعض اشخاص نے یہ اعتراض کیا بلکہ تہمت لگائی کہ آپ اپنے کو خلفائے راشدین سے بھی افضل مانتے ہیں لیکن حقیقت یہ محض بہتان تھا جو مخالفین نے آپ پر لگایا تھا۔
ایک دوسری جگہ داراشکوہ نے اپنی استاد حضرت میرک بن شیخ فصیح الدین اور حضرت مجدد دہلی راہمہ کی ایک ملاقات کا ذکر کیا ہے غالباً یہ ملاقات ۱۶۳۴ء میں ہوئی جب کہ حضرت مجدد شکر شاہی سے رخصت حاصل کر کے سرہند شریف تشریف لے آئے تھے، داراشکوہ نے، حضرت مجدد اور اپنے استاد محترم کے درمیان گفتگو کو اس طرح نقل کیا ہے :-

فقر نے خود اپنے استاد محترم حضرت میرک بن فصیح الدین سے سنا تھا، وہ فرماتے تھے کہ کہ ایک مرتبہ جب میں سرہند شریف سے گزرا تو اتفاقاً شیخ احمد (مجدد الف ثانی) سے ملاقات ہو گئی، ملاقات کے دوران میرے دل میں یہ بات اُل کہ اگر شیخ صاحب کرامت ہیں تو لوگ ان کے متعلق جو کچھ کہتے ہیں وہ مجھے خاطر نشیں فرمادیں، جب کہ دیر شیخ کے سامنے بیٹھا تو آپ نے اپنی مسند کے نیچے سے ایک کاغذ نکال کر مطالعہ کے لیے دیا، جب میں نے اس کو پورا پڑھا تو مجھ سے فرمایا کہ کیا اس تحریر سے

۱۶ ایضاً، مدق - ۱۲۱

نوٹ :- مولوی دلیل احمد سکندر پوری نے مندرجہ ذیل تصانیف میں اس واقعہ کو مفصل بیان کیا ہے :-

۱ الکلام المنجی بر ذرایع الہدای (عربی) مطبوعہ دہلی، ۱۳۱۲ء، ص - ۱۰۱ و ۱۰۲

۲ انوار احمدیہ، مطبوعہ دہلی، ۱۳۰۹ء، ص - ۱۱ و ۱۲

۳ داراشکوہ، سفینۃ الاولیاء (ترجمہ اردو)، مطبوعہ لاہور، ص - ۲۳۲

کوئی ایسی ویسی بات معلوم ہوتی ہے؟ میں نے کہا اس میں تو کوئی ایسی بات نہیں۔
اور جو کچھ آپ نے اس میں لکھا ہے صحیح و درست ہے، فرمایا کہ آپ کو معلوم ہونا
چاہیے کہ میرے ساتھ جو واقعہ کزرا یہی ہے باقی جو کچھ کہا جاتا ہے افترا ہے سہ
ی۔ اے اسٹوری نے بھی لکھا کہ حقیقتاً حضرت مجدد پر یہ الزام نہ تھا بلکہ گرفتاری کے لیے ایک
بیان تلاش کیا گیا تھا اور مکتوبات شریف کے کلمات کی آڑے کر آپ کو گرفتار کیا گیا۔ وہ لکھتا ہے:-
شمارہ ۲۸ میں جہاں گیر نے آپ کے مکتوبات کے بظاہر متکبرانہ کلمات کی آڑے کر گوالیار
میں محبوس کر دیا سہ

جب یہ ایک بیان تھا اور حقیقت نہ تھی تو جی کہا جاسکتا ہے کہ معاندین کے اکسانے اور خود
بہاں گیر نے اپنی سیاسی مصالح کی بنا پر آپ کو قید کیا جو کچھ الزامات لگائے گئے وہ کذب و افترا ہے
زیادہ نہ تھے۔ چنانچہ ٹی۔ ڈبلیو۔ آرٹلڈ نے لکھا ہے:-

جہاں گیر کے دور حکومت (۱۶۰۵ء تا ۱۶۲۸ء) میں شیخ احمد مجدد نامی ایک سنی
عالم تھے انہوں نے شیعہ نظریات کی جس شد و مد کے ساتھ تردید کی تھی اس نے ان کو خاص طور پر
نمایاں کر دیا تھا اس لیے وہ ان پر چند جھوٹے الزامات لگوا کر قید کرانے میں کامیاب ہو
گئے سہ

معاندین و منافقین نے تو جہاں گیر کو آپ کے خلاف بھڑکایا ہی تھا لیکن دربار میں ماضی کے بعد گرفتار
کی فوری وجہ یہ نظر آتی ہے کہ آپ نے آداب شاہی کے خلاف جہاں گیر کے سامنے "زمین بوس" (بجہ تعظیمی)
نہ کیا، اگر زمین بوس کر لیتے تو شاید یہ صدمت بد پیش نہ آتی، شہزادہ خرم (شاہ جہاں) کی یقین دہانی سے بھی اس
خیال کی تصدیق ہوتی ہے، دربار میں ماضی سے قبل اس نے کہلویا تھا کہ اگر آپ میرے باپ کے بجہ تعظیمی

سہ داراشکوہ: سقینۃ الاولیاء، مطبوعہ مکتبہ ۱۳۹۵ھ / ۱۸۷۸ء، ص ۱۹۷-۱۹۸

۵ C A. Storey : The Persian Literature, Vol. 1, Part II, London, 1953, p. 588

۶ T.W Arnold . The Preaching of Islam, Lahore, 1956, p. 412.

رہیں گے تو کوئی گزند نہ پہنچے گی مگر آپ نے انکار فرمادیا تھا، ایک ہندوستانی محقق سرری رام شہا نے مجدد شاہ جہانی کے مؤرخ عید احمد لاهوری کی کتاب بادشاہ نامے کے حوالے سے لکھا ہے :-
آپ کو جو سزا دی گئی تھی وہ مذہبی امور میں اختلاف کی بنا پر نہیں دی گئی تھی بلکہ دربار میں ”زمین بوس“ (سجدہ تعظیمی) نہ کرنے کی وجہ سے دی گئی تھی یہ ایک قسم کی تادیب تھی، چنانچہ پندرہویں سال جلوس میں آپ کو اس شرط پر رہا کیا گیا کہ آپ بادشاہ کے ہمراہ رہیں گے ۔

یہی محقق حقائق و شواہد سے نتائج اخذ کرتے ہوئے دوسری جگہ لکھتا ہے :-

حضرت مجدد کی سزا نظر پاتی عناد کا نتیجہ تھی کسی قسم کی تعزیر نہ تھی، وہ علاوہ وقت تھے، انشاء پر داز تھے اور ایک عظیم انشاء پر داز، فاضل وقت تھے، مذہبی رہنما کی حیثیت سے ان کی اب بھی عزت کی جاتی ہے ۔

نواب صدیق حسن خاں نے بھی یہی لکھا ہے کہ سجدہ تعظیمی نہ کرنے کی وجہ سے آپ کو قید کیا گیا تھا چنانچہ وہ کہتے ہیں :-

سلطان جہاں گیر نے سجدہ تعظیمی نہ کرنے کی وجہ سے آپ کو قلعہ گوالیار میں محبوس کیا آزاد نے اپنی غزل میں اس طرف اشارہ کیا ہے :-

لقد برع الاقتران فی الهند ساجع
وجد دقن العشق یا للمغرد !
فلا عجب ان صا د کا متقنص
المر توفی الاسلات تید المجدد

۱۔

Sri Ram Sharma : The Religious Policy of the Mughal Emperors, Bombay, 1962. p. 68

۲۔ Ibid : p 68 and 69.

۳۔ نواب صدیق حسن خاں: ایذا علوم مطبوعہ جواہر پال ۱۲۹۵ھ، جلد سوم، ص ۸۹۹

علامہ اقبال نے بھی حضرت مجدد کی اسی عزیمت پسندی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔
 گردن نہ بھگی جس کی جہاں گیر کے آگے
 جس کے نفس گرم سے ہے گرمی احوار
 حضرت مجدد علیہ الرحمہ کو اپنی اسارت کا پہلے ہی از روئے کشف علم ہو گیا تھا چنانچہ آپ نے
 اس کا اظہار بھی فرمایا تھا، محمد امین بدخشی نے لکھا ہے:-

ایک روز آپ نے فرمایا کہ ۵۰ اور ۶۰ سال کے درمیان مجھ پر ایک بلاناظر ہوگی،
 اور اس سے میری تربیت جلالی کی جائے گی، وہ مقامات و کمالات جو بے مثال اور
 لامحدود ہیں، بغیر اس محنت و مصیبت کے میسر نہیں ہوں گے۔

خدا کا کرنا ایسا ہوا کہ یہ مکاشفہ حروف بحرف صحیح ثابت ہوا۔ اور اس قید
 میں کمالات عالیہ پر فائز ہوئے اور قیدی کافروں کو مشرف باسلام فرمایا، بہت سے
 قیدیوں کی تربیت فرمائی، آپ نے فرمایا کہ مجھے ان لوگوں کی اصلاح و تربیت کے لیے
 یہاں لایا گیا ہے، اگر بادشاہ مجھ پر غضب نہ کرتے تو یہ قیدی کیسے ہدایت پاتے اور
 میں ان بلند درجات و مقامات پر کیسے پہنچ پاتا۔ اسی وجہ سے آپ بادشاہ سے ماضی
 تھے، اس کے لیے بددعا نہ فرمائی اور نہ اس کے ورپے آثار ہوئے اور خواب و بیداری
 میں اپنے غلمین کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ ان کے ساتھ بُرائی کرنا ساری مخلوق
 کے ساتھ بُرائی کرنا ہے، جو بادشاہ کو تکلیف پہنچائے میں اس سے بیزار ہوں۔

۱۔ اقبال و بال جبریل، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۶ھ، ص ۲۱۱۔

۲۔ ڈبلیو آر لنڈ، مفتی غلام سروری لاہوری و دیگر نے قلعہ گوالیار میں حضرت مجدد کے دست حق
 پرست پر ہزاروں مشرکین و کفار کے مشرف بالاسلام ہونے کا ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو:-

J. Hastings : Encyclopaedia of Religions and Ethics, Volume II.
 New York, 1954. p. 748.

T.W. Arnold : The Preaching of Islam, Lahore, 1956. p. 412.

(باقی صفحہ ۱۸۲)

۳۔ خزینۃ الامنیاء، مطبوعہ لکھنؤ ۱۸۶۳ھ

حضرت مجددی گرفتاری کی خبر آنا فانا ملک کے گوشہ گوشہ میں پھیل گئی، چنانچہ حضرت مجددؑ ایک مرید پیر سید احمد علیہ الرحمہ بیان کرتے ہیں:-

جس زمانے میں سلطان نے حضرت کو تکلیف پہنچائی میں ملک دکن میں تھا، ناگاہ میں نے سنا کہ سلطان زماں نے آپ کو سختی کے ساتھ طلب کر کے شہید کر دیا، میں اس وحشت ناک خبر سے بے قرار ہو گیا اور بے تابانہ بازار میں نکل آیا کہ کسی قاصد سے کوئی فرحت اثر خبر سننے میں آئے۔

شاہ وقت جہاں گیر نے غیظ و غضب کے عالم میں بلایا تھا اور پھر قبر ناک و غضب ناک ہو کر گرفتاری کا حکم صادر کیا تھا۔ ملک کے طول و عرض میں بلکہ بیردن ملک بھی حضرت مجددؑ کے مریدین و غلامین پیسے ہونے تھے اس لیے گرفتاری کی خبر کا ان واحد میں ملک کے طول و عرض میں پھیل جانا مستحکم نہیں پھر اس خبر کو مبالغہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت مجددؑ شہید کر دیے گئے، جہاں گیر کا ارادہ کچھ ہی تھا، خود حضرت مجددؑ کے مکتوب سے اس کے اسی ارادے کا اندازہ ہوتا ہے ذرا مکتوب گرامی کے ان اقتباسات کو ملاحظہ فرمائیں:-

۱۔ اگر خدا کو منظور ہوا تو باہمی ملاقات ہو جائے گی ورنہ خدا کے فیصلے پر راضی رہیں اور دعا کریں کہ وہ ہم کو دارالسلام (جنت) میں جمع فرمائے۔ اس کے کرم سے امید رکھتے ہوئے دنیا کی ملاقات کی تمنا کو آخرت پر چھوڑتے ہیں، وہ جس حال میں رکھے اس کا کرم ہے (دینام صاحب زادہ گرامی خواجہ محمد معصوم علیہ السلام)

۲۔ وحشت ناک خبروں سے نہ گھبرائیں اور نہ دل تنگ ہوں کیونکہ جو اس جیل مطلق کی طرف سے آئے وہ بھی قبل و زیا ہے۔ اگر دنیا میں ملاقات ہو گئی تو فیہا درزہ معاملہ آخرت نزدیک ہے اور یہ خوش خبری کہ انسان اسی کے ساتھ اٹھایا جائے گا جس کے ساتھ اس کا پیار ہوگا، مجبوروں کے لیے باعث سکون و اطمینان ہے۔ آپ نے جو خط محمد علی کشمیری کے ہاتھ بھیجا تھا پتہ پتہ

(بقیہ صفحہ ۱۸۱) ۳ محمد امین بدشتی، مناقب آدمیہ و حضرات احمدیہ، ورق ۱۶۲

دعوتی صفحہ ۱۵۱ خواجہ بدرالدین، حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، ۱۳۳۱ھ، ص ۳۶

۴ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۲

جو کچھ ملھا تھا معلوم ہوا اور اس کے جواب میں جو اس وقت ملن تھا لکھا گیا :-

(بنام مولانا محمد طاہر بدخشی)

۳ اگر آقا مدنی اپنے غلام کے گے پر چھری پھیرے تو غلام کو شاداں و خنداں ہونا چاہیے اور آقا کے اس فعل کو اپنی مرغی بنالینا چاہیے بلکہ اس فعل سے 'لمعت' اٹھانا چاہیے اور اگر عیاذ باللہ اس کو اس فعل سے کراہت آئے اور دل تنگ ہو تو دائرۂ غلامی سے باہر

ہے ۱۷

(بنام خواجہ بدرالدین سرہندی)

سبحان اللہ سبحان اللہ کیا خود سپردگی اور خود باختگی ہے، اس کو کہتے ہیں عشق صادق ہے

عشرت قتل کہ اہل تناسل پر چھ

عید نظارہ ہے شمشیر کا عریاں ہونا

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے حیاتِ آفریں کلمات سے ایک طرف آپ کے بے پناہ صبر و استقامت اور استقلال کا اندازہ ہوتا ہے تو دوسری طرف جہاں گیر کے ارادوں کا علم ہوتا ہے لیکن وہ اپنے اس لڑنے میں کامیاب نہ ہو سکا البتہ اس نے اس جسمِ نازنین کو ایک ہندو راجپوت کے ہاتھوں پابند سلاسل کیا لیکن خدا کے بندوں کی عزت و ناموس صحت اور مروت خدا کے ہاتھ میں ہے، کسی کی طاقت نہیں کہ ان کو ذیل و رسوا کر سکے۔ صاحب زبدۃ المقامات خواجہ محمد ہاشم کشمی سے حضرت مجدد کے ایک مہینے میں بیان کیا کہ تب اس نے شہادت کی خبر سنی تو بازار میں نکل آیا تاکہ کسی آنے جانے والے سے اس خبر کی تصدیق کر سکے۔ پھر کیا ہوا؟

میں نے دیکھا کہ چند سوداگر اترے ہیں، میں ان کے پاس گیا، سلام کیا، بیٹھ گیا۔ اس سے قبل کہ میں بات شروع کروں ان میں سے ایک نے میرے اضطراب و بے چینی کو تاڑا اور اس کا سبب دریافت کیا، میں نے سارا ماجرا بیان کر دیا، اس نے ایک سرد آہ کھینچی، سر ہٹا دیا، اس کے پیروں کا رنگ متغیر ہو گیا، کچھ دیر کے بعد اس نے سر اٹھایا اور کہا کہ مصلحتن رہو،

۱۷ مستوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۳۷

۱۸ ایضاً، مکتوب نمبر ۸۸

آپ زندہ ہیں، بس اتنا نہ در ہے کہ آپ قید میں ہیں اور آپ کے پاسے مبارک میں بیڑیاں
ڈال رکھی ہیں لے

جہاں گیر نے نہ صرف یہ کہ آپ کو پابند سلاسل کر کے جیل میں ڈالا بلکہ اہل دیوال کو غاناں برباد کر دیا۔ نہ
معلوم ان غمزدوں پر کیا گزری؟ اگر جہاں گیر اپنے اس دعویٰ میں سچا ہے کہ اس نے حضرت مجدد کو محض تادیب
اور تہذیب نفس کے لیے جیل میں ڈالا تھا تو پھر اہل دیوال پر یہ ظلم و ستم کیوں روا رکھا گیا؟ ہاں اسے
عدل جہانگیری تو نے یہ کیا ستم کیا؟ موزح کا ہاتھ کس نے پکڑ لیا کہ وہ اس داستان خونچکاں کا ایک حرت بوجہ
نہ ناسکا؟ لیکن ہاں مکتوبات شریف میں اس غم ناک داستان کی جھلک نظر آرہی ہے۔ آئیے ذرا دیکھیے
اور یہ بھی دیکھیے کہ اس پکیر عزم و ہمت نے کس بلند وصلگی اور نس عالی ظرفی کا مظاہرہ فرمایا۔

علاقات ہوگی یا نہیں د خدا جانے، نصیحت یہی ہے کہ کوئی آرزو و طلب نہ رہے اپنی والدہ
سے یہی کہیں اور یہ سمجھا دیں کہ اس دنیا کے احوال آنی جانی ہیں اس لیے ان کو کیا بیان کیا جائے،
بچوں پر شفقت رکھیں اور پڑھنے کی ترغیب دیں اور جہاں تک ممکن ہو ان لوگوں کو خوش رکھیں
جن کا مجد پر حق ہے۔

نفسانی خواہشات کو جو باطل خدا میں کھلا، کے تحت لائیں تاکہ تمام خواہشات کی نفی ہو
جائے اور دل میں کوئی مراد و مقصود باقی نہ رہے یہاں تک کہ میری رہائی، جو سر دست تہا کے
اہم مقاصد سے ہے، یہ بھی تہا کی آرزو نہ ہونی چاہیے، اللہ کے فیصلے، اس کے فعل اور
اس کی مشیت پر راضی رہیں۔ حویلی، سرائے، کنوئیں، باغ، کتب خانہ اور دوسری چیزیں
کا غم بہت سہل ہے، اس وقت تو کوئی چیز تہا سے مزاحم نہ ہونی چاہیے اور سوائے
مرضیات حق جل و علاء کے تہا کی کوئی اپنی مرضی بھی نہ ہونی چاہیے، اگر ہم مر جاتے تو
یہ سب چیزیں رہ جاتیں، یہ ہماری زندگی ہی میں چلی گئیں، کچھ فکر نہ کریں لے

۱۷ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۲

۱۸ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۲

نوٹ:۔ حضرت مجدد، خواجہ میر محمد نعمان کو تحریر فرماتے ہیں کہ ایک روز قلعہ گوالیار میں تلاوت کلام کو رہا تھا،
آیت الٰہی قل ان کان ابوالکھدر ابناکم و انحنائکم و اذ ذاکم و عشیرتکم و اموالکم و اولادکم و اولادکم و اولادکم

آپ نے ملاحظہ فرمایا کیسا ظلم کیا، حویلی، سرائے، کتواں، باغ، کتب خانہ اور اثاثہ البیت سب کچھ لے لیا، کچھ بھی نہ چھوڑا، مگر واہ رے استقامت کہ اُن تک نہ کی اور محبتِ نباء کے دکھاؤ! اہلبانِ مملکت میں بیت سے حضرت مجدد کے عقیدت، مرید و خیر خواہ تھے، مگر مطلق العنان بادشاہ غیظ و غضب میں تھا، ایسی حالت میں سامنے جانا آساں نہ تھا لیکن پھر بھی انہوں نے اپنی سی کوشش کی خود حضرت مجدد نے ان حضرات کی کوششوں اور ناکامیوں و نامرادیوں کا ذکر کیا ہے۔ نامرادیوں کی اس اندھیری میں اجالوں کو تلاش کیا ہے۔ ہاں جب نظر بیدار ہو جاتی ہے تو اندھیروں میں اجالے نظر آنے لگتے ہیں۔ سنیے سنیے حضرت مجدد کیا فرماتے ہیں۔

۱۔ لوگ ہر وقت ہماری مصیبتوں کا خیال رکھتے ہیں اور تنگی سے غلامی و نجات چاہتے ہیں لیکن ان کو نہیں معلوم کہ نامرادی، بے اختیاری اور ناکامی میں کس قیامت کا حسن و جمال ہے، اور کونسی نعمت اس نعمت کے برابر ہے، کہ اس شخص کو اپنے اختیار سے بے اختیار کر دیتے ہیں اور پھر اپنے اختیار سے اس کو زندگی عطا کرتے ہیں، اس کے امور اختیار کر بھی اس بے اختیاری کے تابع کر کے اس کو اس کے دائرۂ اختیار سے نکال لاتے ہیں اور پھر محبوب کے ہاتھوں، اس کی مثال ایسی ہو جاتی ہے جیسے لاشِ غمّال کے ہاتھ میں آئے

(بنام خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ)

۲۔ نیر دوستوں نے بہت کوشش کی کہ رہائی کا کوئی سبب پیدا ہو جائے مگر ان کی کوششیں اکارت گئیں، جو نڈارتا ہے اس میں بہتری ہی ہوتی ہے۔ اس گرفتاری سے بے یقنائی بشریت کچھ صدمہ ہوا اور دل تنگ ہوا لیکن خدا کے فضل و کرم سے کچھ عرصے بعد یہ غم

(بقیہ صفحہ سابقہ) و تجارتہ تحشون کسادھا و مساکن توضحونها احب الیکم من اللہ و رسولہ الخ

پس پڑی تھا "از خواندن این آئینہ کریم گریہ بسیار شود" (جلد سوم مکتوب نمبر ۱۹)

(ناشیہ مفریہ)

۱۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۴۲

اور دل تنگی خوشی و انبساط سے بدل گئی اور یہ یقین ہو گیا کہ وہ جماعت جو ہماری ایذا رسانی کے درپے اور کوشاں ہے اس کی مراد اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق ہے پس یہ دل تنگی اور غم بے معنی اور دلوئی بحمت الہی کے منافی ہے

(بنام میر محمد نعمان برہان پوری)

ان اقتباسات سے معلوم ہوا کہ حضرت مجدد کے غلمین نے اپنی سی کوشش کی مگر وہ کامیاب نہ ہو سکے اور جو جماعت ایذا رسانی کے درپے تھے وہ مسلسل درپے آنا رہے یہی لیکن بعض تذکرہ نگاروں اور مؤرخوں نے لکھا ہے کہ اعیان مملکت میں حضرت مجدد کے غلمین جہاں گیر سے کچھ ایسے بددل ہوئے کہ بغاوت پر آمادہ ہو گئے۔ یہ بات قرین قیاس ہو سکتی ہے مگر حضرت مجدد کے غلاموں میں صاحب زبدۃ السامات خواجہ محمد ہاشم کشمی اور صاحب حضرات القدس خواجہ بدر الدین سرہندی نے اس طرف اشارہ نہیں کیا، ممکن ہے کہ بعض سیاسی مصالح اس حقیقت بیانی میں مانع ہوں لیکن یہ بات قابل توجہ ہے کہ جس جہاں گیر نے بڑے زور و شور سے آپ کو طلب کیا تھا اور بڑے شہ و مد کے ساتھ آپ پر الزامات عاید کیے تھے اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ شاید آپ کو یا تو شہید کر دیا جائے گا یا سخت سے سخت سزا دی جائے گی۔ ہاں اسی جہاں گیر نے ایک سال کے اندر سندر عزت و ابرو کے ساتھ آپ کو رہا کر دیا۔ آخر یہ کیوں ہوا؟ کیسے ہوا؟

اگر حضرت مجدد کے غلمین اعیان مملکت کو نظر انداز کر دیا جائے تو یہ گتھی سلجھنا مشکل ہے، پھر اس حرکت کو جہاں گیر کی خطا احواسی پر محمول کیا جانا چاہیے مگر وہ ایسا خطا احواس نہ تھا وہ ہشیار و زیرک جہاں بان تھا اس لیے اس میں شک نہیں کہ اعیان مملکت کے سیاسی یا اخلاقی دباؤ سے مجبور ہو کر جہاں گیر نے آپ کو رہا کیا ہو گا۔ گو اس نے اپنی من مانی کر کے ہی چھوڑی۔ مگر باندا زگر۔

صاحب روضۃ القیومیہ نے لکھا ہے کہ اعیان مملکت میں خان خانان، خان اعظم، سید صدر جہاں، اسلام خاں، مہابت خاں، مرتضیٰ خاں، قاسم خاں، تربیت خاں، خاں جہاں لودھی، سکندر لودھی، حیات خاں اور دریا خاں بغاوت پر آمادہ ہو گئے تھے عین ممکن ہے کہ ایسا ہوا ہو، لیکن صاحب

۱۔ مکتوب الام ربانی، جلد سوم، صفحہ ۸۳

۲۔ کمال الدین محمد احسان، روضۃ القیومیہ، مطبوعہ لاہور ص ۱۸۹

روضۃ القیومہ اور بعض دوسرے حضرات نے جو مہابت خاں کی بغاوت، جہاں گیر سے اس کا تصادم اور اس کے ہاتھوں جہاں گیر کی گرفتاری کا جو ذکر کیا ہے اس کا سبب، حضرت مجدد کی گرفتاری نہ تھا، کیوں کہ یہ واقعہ گرفتاری کے سات سال بعد واقع ہوا ہے جب کہ حضرت مجدد وصال فرما چکے تھے، ہاں یہ ممکن ہے کہ جہاں گیر نے حضرت مجدد کو جو ایک سال نظر بند رکھا اور پھر چار سال اپنے ساتھ پابند رکھا اس نے مہابت خاں کو بد دل کر دیا ہو کیونکہ اس کو حضرت مجدد سے خاص تعلق خاطر تھا، ترک جہاں گیری کے تلمذ نگار مرزا ہادی بیگ نے لکھا ہے کہ مہابت خاں کو آصف خاں کی تجویز پر دربار میں طلب کیا گیا تھا:-

جس کا مقصد یہ تھا کہ اسے طرح طرح سے ذلیل و خوار کر کے اس کی عزت و ناموس اور جان و مال پر ہاتھ ڈالے۔

آصف خاں وہی ہے جو حضرت مجدد کی گرفتاری کا اصل محرک بیان کیا جاتا ہے، مہابت خاں سے اس کی پرغاش معنی خیز ہے۔ مہابت خاں بھی اس کے اور اس کی بہن ملکہ نور جہاں کے سخت خلاف تھا، آخر اس مخالفت کے اسباب تھے، مین ممکن ہے کہ دیگر اسباب کے ساتھ حضرت مجدد کا تعلق اور آپ کی یہی خواہی اور خیر خواہی بھی ایک سبب ہو۔

مہابت خاں نے حضرت مجدد سے جہاں گیر کی بدسلوکی کا انتقام خود حضرت مجدد کی ہدایت نصیحت کی بنا پر نہ لیا لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کی وفات کے بعد یہ آتش انتقام بھڑکی اٹھی اور اس نے وہ کچھ کیا جو نہایت حیرت ناک ہے، مہابت خاں کی اس حرکت کے جو محرکات بیان کیے جاتے ہیں ان کا اس قدر شدید رد عمل نہ ہونا چاہیے تھا،

حضرت مجدد کے تذکرہ نگاروں نے حضرت مجدد کی نظر بندی کو جو اس کا اصل محرک بتایا ہے تو یہ بات اس حد تک تو صحیح نہیں کہ یہ انتقام نظر بندی کے فوراً بعد ہی لیا گیا لیکن بعد میں جو کچھ ہوا اس کے محرکات میں اس محرک کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

۱۵ A. Wahed : Iqbal his Art and Thought, Lahore, 1918, p. 106.

۱۶ Tripathi : Rise and Fall of the Mughal Empire 1956, p. 155.

۱۷ مرزا ہادی بیگ، ہنگو ترک جہاں گیری، مطبعہ لاہور ۱۹۶۰ء، ص ۸۱۸-۸۱۹ دبیہ برصغیر ۱۸۸۰ء.

یہ کیفیت ایمانِ ملکیت نے حضرت مجدد کی حمایت میں جو کچھ کرنا تھا کیا۔ لیکن حضرت مجدد نے ان کو حد سے گزرنے نہ دیا اور بار بار یہی نصیحت فرمائی کہ:

دوستوں سے کہیں کہ دل تنگ نہ ہوں، اندوہ گروہ جو ایذا رسانی کے درپے ہے اس سے بد دل نہ ہوں بلکہ چاہیے تو یہ کہ ان کے فعل سے لذت اندوز ہوں نہ

دبنام میر محمد نعلان، برہان پوری

ایک طرف محبین و مخلصین کو انتقام لینے سے منع فرمایا اور دوسری طرف خود ایک مثال بن کر سامنے آئے۔ اثر نے بڑی روحانی قوتوں سے نوازا تھا، اس کے فضل و کرم سے جو چاہتے کر سکتے تھے، لیکن جس طرح ان کے آقا و مولیٰ نے شعب ابی طالب میں قید و بند کی شدید تکالیف کو برداشت کیا اور پھر طائف کے بازاروں میں دشمن کے تیر چھا کو دل پر لیا اور اُن تک نہ کی اسی طرح آج اس غلامِ باصفانے وہ نظارہ دکھا دیا، محمد امین بخشی لکھتے ہیں:

میں نے آپ کے معتقد خادموں سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ قلعہ گوالیار میں ایک روز آپ نے فرمایا:-

یہ رہے جہاں گیر بادشاہ اور ہمارے دشمن، ان کو ہمارے سامنے لایا گیا ہے اگر چاہوں تو سب کو ہلاک کر دوں لیکن میں نہیں چاہتا، خدا کے فیصلے پر راضی ہوں، اس مصیبت میں بہت سے فائدے اور نرے دیکھے ہیں نہ

حضرت مجدد نے قید کے زمانے میں احباب و مخلصین اور فرزندانِ گرامی کو قلعہ گوالیار سے

حاشیہ صفحہ نمبر ۱۸۶:

۱۸ Olaf Caroe : The Pathans, New York: 1958, p. 226.

S.R. Sharma : Mughul Empire in India, Vol. II, 1957.

حاشیہ صفحہ نمبر ۱۸۸:

۱۹ مکتوباتِ امام ربانی: جلد سوم، مکتوب نمبر

۲۰ محمد امین بخشی: مناقبِ آدمیہ و حضراتِ احمدیہ، ورق ۱۴۲

جو خطوط ارسال فرمائے ہیں، ہر خط تاریخ عزیمت کا ایک سنہرے باب ہے ظالم، ظلم کرتے نہیں تھکتا لیکن مظلوم کی زبان پر شکوہ جو رجحان نہیں، دعائیں ہی دعائیں ہیں، دست قاتل کو چومنے کے لیے بڑے حوصلے کی ضرورت ہے۔ ان خطوط کے مطالعے سے ایک نیا انداز فکر، ایک نئی روشنی، ایک نئی تجلی اور ایک نئی زندگی ملتی ہے، آئیے قلعہ گوالیار کے چاہ ظلمات سے آپ حیات پسین اور پلائیں۔

تین سو سال سے میں ہند کے مے خانے بند
اب مناسب ہے تراغیض ہو عام اے ساتی
حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ (م ۱۰۵۲ھ / ۱۶۴۲ء) کے نام ایک مکتوب
میں تحریر فرماتے ہیں:-

مخدوم و مکرم! مصیبتوں کے آنے پر ہر چند کہ تکلیف برداشت کرنی پڑتی ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ انعام و اکرام کی امید بھی لگی رہتی ہے، حزن و اندوہ میں یہ بڑا ہی اچھا سرمایہ اور خزانہ الم و مصیبت کی من بھاتی نعمت ہے، ان شکر پاروں کے اپر داروئے تلخ کا ہلکا سا غلاف چڑھا دیا گیا ہے اور اس بہانے سے بظاہر مصیبت دکھائی گئی ہے مگر نیک بخت ممحاس پر نظر رکھتے ہوئے تلخی کو ممحاس کی طرح کھاجاتے ہیں اور حرارت کو صفرائے شیریں کے برعکس پاتے ہیں۔ شیریں کیوں نہ پائیں؟ محبوب کے افعال تو سب ہی میٹھے ہوتے ہیں جو ماسوا اللہ کی محبت میں گرفتار ہو اس کو کڑوے لگتے ہیں، دولت مند تو محبوب کی دی ہوئی مصیبت میں اس قدر لذت و علاوت پاتے ہیں کہ انعام میں بھی تصور نہیں، ہر چند کہ دونوں محبوب ہی کی جانب سے ہیں لیکن مصیبت میں محب کے نفس کو دخل نہیں اور انعام مراد نفس پر مبنی ہے۔

ہنیئاً لا رباب النعیم نعیمہ

فرزندان گرامی حضرت خواجہ محمد سعید اور حضرت خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ کے نام ایک مکتوب

میں تحریر فرماتے ہیں:-

فرزندِ گرامی! مصیبت کا وقت اگرچہ تلخ و بے مزہ ہے لیکن اس میں فرصتِ میرا
جائے تو غنیمت ہے، اس وقت چونکہ تم کو فرصتِ میری ہے، خدا کا شکر بجا لا کر اپنے
کام میں مشغول ہو جاؤ اور ایک لمحہ بھی فارغ نہ بیٹھو، تین باتوں میں سے ہر ایک کی
پابندی ضرور رہنی چاہیے۔

۱۔ تلاوتِ قرآنِ پاک، ۲۔ طولِ قرأت کے ساتھ نماز، ۳۔ کلمہ لا الہ الا اللہ کی تکرار
کلمہ لا کے ساتھ نفس کے خود ساختہ خداؤں کی نفی کریں اپنی مرادوں اور مقصدوں
کی بھی نفی کریں، اپنی مرادیں چاہنا خدائی دعویٰ کرنا ہے اس لیے چاہیے کہ سینے میں
کسی مراد کی گنجائش ہی نہ رہے اور ہوس کا خیال تک نہ آئے پائے تاکہ حقیقتِ حیات
متحقق ہو۔

ہو اے نفسانیہ کو جو جھوٹے خدا ہیں، لا کے تحت لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے
اور تمہارے سینے میں کوئی مراد و مقصد باقی نہ رہے حتیٰ کہ میری رہائی کی آرزو بھی جو اس
وقت تمہاری سب سے اہم آرزوؤں میں ہے، نہ ہونی چاہیے، تقدیر اور اللہ تعالیٰ
کے فعل و مشیت پر راضی رہیں۔ جہاں بیٹھے ہوئے ہیں اس کو اپنا وطن سمجھیں، یہ چند
روزہ زندگی جہاں بھی گزرے اللہ کی یاد میں گزرنی چاہیے۔

ایک مکتوب میں اپنے خلیفہ شیخ بدیع الدین علیہ الرحمہ کو تحریر فرماتے ہیں:-
برسوں تربیتِ جمالی کے تحت منزلیں طے کرائی جا رہی تھیں اب تربیتِ جلالی کے
ذریعہ مراحل طے کرائے جا رہے ہیں اس لیے مقامِ صبر بلکہ مقامِ رضا پر قائم رہیں
اور جمال و جلال کو ایک ہی جانیں، تم نے لکھا تھا کہ ”ظہورِ فتنہ کے وقت سے

۱۵ اس جملے سے کچھ یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مجددی گرفتاری کے بعد اہل و عیال کو گھر سے بے گھر
کر دیا گیا تھا ورنہ اپنے گھر کو گھر سمجھا کیا معنی؟ مستور
۱۶ مکتوباتِ امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۲

ذوق و حال جاتا رہا۔

جفا سے محبوب اس کی وفا سے زیادہ لذت بخش ہے، یہ کیا مصیبت آئی کہ
تم بھی عام لوگوں کی طرح باتیں کرنے لگے اور محبت ذاتیہ سے دور نکل گئے۔
مرزا مظفر خاں کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

حقیقت تو یہ ہے کہ جو چیزیں محبوب حقیقی کی طرف سے پہنچے اس کو شاد و پیشانی
اور فراخ حوصلگی سے احسان مندی کے ساتھ قبول کرنا چاہیے بلکہ اس سے لطف
اٹھانا چاہیے، رسوائی اور بے شگلی جو مراد محبوب ہے، محبوب کے نزدیک نام و رنگ
سے ہوتے ہیں، یہ اس کے دل کی خواہش ہے، اگر یہ بات محب میں پیدا نہ ہو تو
اس کی محبت ناقص ہے بلکہ وہ دعویٰ محبت میں جھوٹا ہے۔

خواجہ میر محمد نعتان (م۔ ۱۰۵۸ھ / ۱۶۴۸ء) کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-
عاشق جس طرح محبوب کے انعام میں مزہ پاتا ہے اسی طرح اس کے ایلام میں بھی
اس کو لطف آتا ہے بلکہ ایلام میں اور زیادہ مزہ آتا ہے کیوں کہ اس میں خلوص
کاشانیہ نہیں ہوتا اور اس کی آرزو کو بھی دخل نہیں ہوتا جب حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ جو میل مطلق ہے
اور وہ اس شخص کو آزار پہنچانا چاہے تعیناً اللہ کا یہ ارادہ بھی اس شخص کی نظر میں ہے بلکہ اس میں اس کو لطف آتا ہے

۱۔ ”نہر زقنہ“ سے جہاں گیر کے دربار میں پیشی اور پیر گندگی کی طرف اشارہ ہے۔ (مسعود)

۲۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر

۳۔ حضرت مجدد نے یہاں ریز محبت کو واشگاف فرمایا ہے، جہاں گیر نے اپنی دانست میں آپ کو خوب تر
ذیل در سوایا مگر یہ رسوائی جب آنکھ پیدی تھی تو خدایا کیوں نہ ہوتی جو حضرت عقیدت مندی کی بناء پر جہاں گیر کو حضرت
مجدد کا فرماں بردار و اطاعت شمار ظاہر فرماتے ہیں وہ اس ریز محبت پر پردہ ڈالتے ہیں (مسعود)

۴۔ مکتوبات امام ربانی، جلد دوم، مکتوب نمبر ۵

۵۔ خواجہ میر محمد نعتان علیہ الرحمہ حضرت مجدد کے خلیفہ ہیں، ۱۸۰۱ھ / صفر ۱۲۵۸ء میں اکبر آباد میں وصال
فرمایا ”نعتان زبدۃ بہشت عدن“ مادہ تاریخ وفات ہے

(محمد ناضل: مخبر الاولیٰ، ۱۲۴۹ھ، ص۔ ۹۹)

چوں کہ اس جماعت کی ادا شد تعالیٰ کی مراد کے عین مطابق ہے اور یہ مراد اس مراد کے ظاہر ہونے کا دریچہ ہے۔ اس لیے یقیناً ان کی مراد بھی بھلی اور اچھی معلوم ہوتی ہے اور اس میں لطف آتا ہے اور اس شخص کا عمل جو محبوب کے عمل کا آئینہ دار ہو محبوب کے عمل کی طرح پیارا لگتا ہے اور اس کا کرنے والا اسی نظر کی وجہ سے عاشق کی نظر میں محبوب ہے۔ عجیب بات ہے کہ اس شخص کی طرف سے متنی بغائیں ہوتی ہیں، عاشق کی نظر میں وہ اتنا ہی زیادہ پسندیدہ ہوتا جاتا ہے کیونکہ اس صورت میں وہ غضب محبوب کی پوری پوری نمائندگی کر رہا ہے، اس راہ کے دیوانوں کا معاملہ نرالا ہے، پس اس شخص کی بڑائی چاہنا اور اس سے بد دل ہونا، محبوب کی محبت کے منافی ہے کیوں کہ وہ شخص تو فعل محبوب کے آئینے کے سوا کچھ نہیں ہے اس لیے جو لوگ آزار پہنچانے کے درپے ہیں وہ دوسری مخلوق سے زیادہ نگاہوں کو بھلے معلوم ہوتے ہیں اس لیے دوستوں سے کہہ دیں کہ وہ نگاہی دل کو دور کریں اور جو لوگ یا جماعت آزار کے درپے ہے اس سے بڑا سلوک نہ کریں بلکہ ان کے فعل سے لطف اٹھائیں گے۔

اللہ اللہ کیا انداز فکر ہے، ظالم کو محبوب بنا دیا، ظلم سے درگزر کرنا بھی بڑی بات ہے مگر ظالم کو چاہنا اور اس سے محبت کرنا بڑے حوصلے کا کام ہے، یہ حوصلہ اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے جب انسان فنانی اللہ ہو جائے۔ فنانیت کے بعد ہی یہ نظر پیدا ہو سکتی ہے، عام انسان کے لیے یہ باتیں قطعاً ناممکن ہیں، بلکہ وہ یہ باتیں سمجھ بھی نہیں سکتا، کاغذین کی صحبت کے بعد یہ باتیں سمجھ میں آتی ہیں۔

دیارِ عشق میں اپنا مقام پیدا کر
نیا زمانہ نئے صبح و شام پیدا کر

۱۵ اس جملے سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مجددی گفاری کا اصل محرک مخصوص جماعت کی ریشہ ریزی نہیں۔
(مسعود)

۱۶ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۵

خواجہ محمد نعمان علیہ الرحمہ کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

ہم عین بلا میں اطمینان سے ہیں۔

ایک اور خلیفہ خواجہ بدر الدین سرہندی کے نام تحریر فرماتے ہیں:-

شیخ فتح اشدر کے ہاتھ جو خطر روانہ کیا تھا مل گیا۔ لوگوں کی جفا و ملامت کا آپ نے

ذکر کیا تھا۔ یہ تو اس گروہ اسرار کی حسن و زیبائی ہے، یہ ان کے زنگ کو دھو کر چمپکا

دیتی ہے۔

میر محبوب اشدر نامک پوری کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

مخلوق کی ایذا رسانی پر تحمل و برداشت کے علاوہ کوئی چارہ کار نہیں اور عزیز و اقارب

کی جفاؤں پر صبر کیے بغیر گز نہیں۔ آپ نے لکھا تھا کہ اگر اجازت دیں تو فوراً ہاشم

ٹھہر جاؤں پھر کوئی جگہ متعین فرمادیں کہ وہاں جا کر لوگوں کے ظلم و ستم سے کچھ نجات پا سکا

لیکن یہ طریق رخصت ہے، طریق عزیمت یہ ہے کہ مخلوق کی ایذا رسانی پر صبر کیا جائے۔

ان مکاتیب گرامی کی روشنی میں حضرت مجدد کی سیرت مقدسہ بڑی تابناک نظر آ رہی ہے،

خود باختگی اور خود سپردگی کا یہ عالم ہے کہ مجرب کی جفاؤں میں بھی لذت محسوس ہو رہی ہے،

۱۵ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۹

۱۶ اس جملے سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کی گرفتاری کے بعد ملک کے طول و عرض میں حضرت مجدد کے مریدین

مستبہن پرہیز و طاعت اور ظلم و ستم کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا جس پر آپ نے مبرا و انتقامت کی تلقین فرمائی

ہے۔ (مستور)

۱۷ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۲۰

۱۸ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۲۱

نوٹ: اس مکتوب گرامی سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کے مریدین و تلمیذین کو مخالفین نے اس

مدتک پریشان کیا کہ وہ گوشہ مانیت کی تلاش پر مجبور ہو گئے، مگر حضرت مجدد نے عزیمت کا درس

دیا۔ (مستور)

تیری مرضی بے دریغ پائی ہے
 خلش درد کی بن آئی ہے !
 ذرا "عشق خانہ ویراں ساز" کی بلند جو ملگی تو دیکھیے کہ دستِ قاتل کو دعا دے رہے ہیں سے
 اُن کشتہ بیچ حق محبت ارادہ کرو
 کز بہر دست و بازوئے قاتل دعا نہ کرو

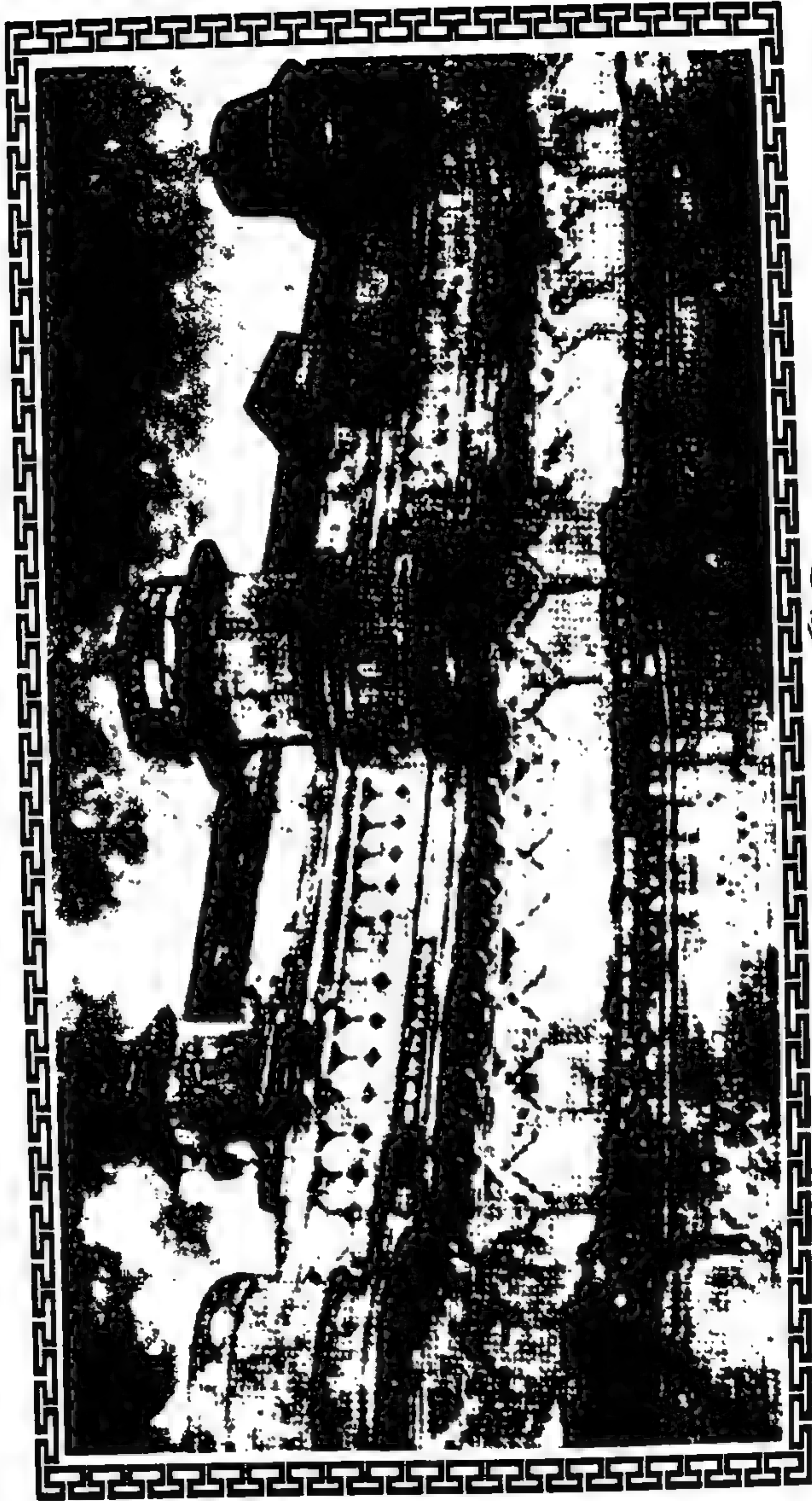




قلعہ آگرہ جہاں جہانگیر بادشاہ نے ۱۶۱۸ء میں حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کو
جواب دی کیلئے طلب کیا اور سجدہ تعظیسی نہ کرنے پر ایک سال تک قلعہ گوالیار میں محبوس کیا۔



قلعہ آگرہ جہاں جہانگیر بادشاہ نے ۱۶۱۸ء میں حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کو
جواب دی کیلئے طلب کیا اور سجدہ تعظیمی نہ کرنے پر ایک سال تک قلعہ گوالیار میں محبوس کیا۔



آستان قدس
کابل - بھارت

دورِ پابندی

۱۰۲۹ھ تا ۱۰۳۳ھ

طلوع ہے صفتِ آفتاب اس کل غروب
رنگانہ اور مثالِ زمانہ گونا گوں !

حضرت مجدد علیہ الرحمہ ۱۰۲۸ھ میں قلعہ گوالیار میں نظر بند کیے گئے اور تقریباً ایک سال بعد ۱۰۲۹ھ میں آپ کو رہا کیا گیا لیکن یہ رہائی بھی پابندی کی ایک صورت تھی جو اُگے چل کر ہم بیان کریں گے۔

مولانا غلام علی آزاد بلگرامی قید اور رہائی پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :
جب شیخ مجدد قدس سرہ کو قید کیا گیا تو آپ تین برس قید خانے میں رہے، بعد میں سلطان جہاں گیر نے دو شرطوں پر رہا کیا۔
۱۔ ایک شرط تو یہ تھی کہ آپ لشکر کے ساتھ رہیں۔
۲۔ اور دوسری شرط یہ تھی کہ جہاں بادشاہ جائے وہاں اس کے ساتھ ساتھ رہیں
پہاں چہ شیخ قدس سرہ نے شکر میں قیام فرمایا
اسی طرح نواب مدتی حسن خاں نے لکھا ہے :-
جب آپ کو قید کیا گیا تو آپ تین سال قید میں رہے پھر رہا ہوئے اور لشکر کے ساتھ رہے
اور اسی کے ساتھ پھرتے رہے

۱۔ غلام علی آزاد بلگرامی، بیعتہ المرجان فی آثار ہندوستان، مطبوعہ ۱۳۰۴ھ، ص ۵۳

(تالیف ۱۱۴۴ھ / ۱۷۶۳ء)

۲۔ نواب مدتی حسن خاں: ابجد العلوم، مطبوعہ بمبئی، ۱۲۹۵ھ، ص ۸۹۹

مولانا رحمان علی نے لکھا ہے :-

المختصر شیخ تین سال تک قید میں رہے اس کے بعد بادشاہ نے اس شرط پر آپ کو رہا کیا کہ آپ شکر شاہی کے ساتھ رہ کر گشت کریں گے۔ چنانچہ شیخ چند سال تک لشکر سلطان میں رہے۔

خیر الدین زرکلی نے بھی یہی بات لکھ دی ہے :-

تین سال کے بعد آپ رہا ہوئے اور سرہند تشریف لے گئے۔ لیکن جہاں گیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مجدد صرف ایک سال نظر بند رہے، پندرہویں سال جلوس شاہی (۱۵۲۹ء) کے حالات کے ذیل میں لکھتا ہے :-

میں نے شیخ احمد سرہندی کو جو زبد فرشتی اور بیودہ گوئی کے سبب کچھ عرصے سے قید کاٹ رہا تھا، طلب کیا تھا، اور حاضر ہونے پر اسے قلعیت اور ہزار روپیہ عنایت کر کے آزاد کر دیا، یہ بھی اختیار دے دیا کہ چاہے سرہند واپس چلا جائے چاہے میرے حضور میں رہے، اس نے یہ منصفانہ بات کہی یہ نرا حقیقت میں ایک طرح کی ہدایت تھی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملی اور وہ حاضر خدمت رہنے میں ہی بھلائی دیکھتا ہے۔

۱۵ رحمان علی: تذکرہ علماء ہند، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۹۱۴ء، ص ۱۲۔

۱۶ خیر الدین زرکلی: الاعلام، جلد اول مطبوعہ قاہرہ، ۱۹۵۴ء، ص ۱۳۹۔

نوٹ :- مولف موصوف نے دونوں باتیں غلط لکھی ہیں نہ شیخ مجدد تین سال قید رہا اور نہ رہا ہوتے ہی سرہند تشریف لے گئے۔ (مسودہ)

۱۷ تزک جہاں گیری، مطبوعہ لکھنؤ، ص ۲۴۴-۲۴۵۔

نوٹ :- میرزا محمد معتمد خاں بخشی نے اقبال نامہ جہاں گیری (مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۳ء، ص ۱۵۲-۱۵۳) میں لکھا ہے کہ رقیام کشمیر کے زمانے میں، جس تاریخ کو ملکہ بادشاہ بانو کا انتقال ہوا ہے اس تاریخ کو شیخ احمد سرہندی کو حضور میں طلب فرما کر بہائی کا حکم دیا۔ (مسودہ)

جہاں گیر نے حضرت مجدد کی قید کا واقعہ چودھویں سال جلوس شاہی (۱۰۲۸ھ) کے حالات کے ذیل میں لکھا ہے اور پندرہویں سال جلوس شاہی (۱۰۲۹ھ) کے ذیل میں رہائی کا ذکر کیا ہے، اس طرح جہاں گیر کے بیان کی روشنی میں حضرت مجدد صرف ایک سال نظر بند رہے۔ اس حد تک تو صحیح ہے لیکن یہ بات صحیح نہیں کہ آزاد کر کے آپ کو مختار بنادیا گیا تھا، چاہے بادشاہ کے ساتھ رہیں اور چاہے سر ہند شریف چلے جائیں، یہ سراسر جھوٹ ہے، خود حضرت مجدد کے مکتوبات کی روشنی میں یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے اور یہ جو بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ رہائی سے پہلے حضرت مجدد نے جہاں گیر کے سامنے بعض شرائط رکھیں جب جہاں گیر نے یہ شرائط منظور کیں تو آپ باہر لکے۔ صحیح نہیں۔ شرائط کیسی، وہاں تو ظلم و ستم سے رہائی ایک اہم مسئلہ تھا۔ نہ معلوم تذکرہ نگاروں نے یہ بات کیسے لکھ دی، حضرت مجدد کے خلفاء خواجہ محمد ہاشم کشمی اور خواجہ بدر الدین سرہندی کے بیانات سے ان شرائط کا پتا نہیں چلتا، البتہ ہندوستان کے ایک فاضل شری رام شرمانے اس قیاس کا اظہار کیا ہے کہ سجدہ عظیمی حضرت مجدد کے لیے موقوف کر دیا گیا ہوگا، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:-

- ۱۔ اے۔ اسٹوری نے ایک ہی سال لکھا ہے دیر شین لٹریچر، جلد اول حصہ دوم، مطبوعہ لندن ۱۹۵۴ء
 (ص۔ ۹۰) نہ معلوم پروفیسر محمد اسلم صاحب (مد شعبہ تاریخ پنجاب یونیورسٹی۔ لاہور) نے کس اخذ کی روشنی میں
 نسبت اسیری اندازاً دو سال، تعین کی ہے (محمد اسلم) حضرت شیخ احمد سرہندی، مطبوعہ لاہور ۱۳۹۲ھ/۱۹۷۳ء، ص۔ ۴۰
 ۲۔ کمال الدین محمد احسان، روضۃ القیومیہ، (ترجمہ اردو) مطبوعہ لاہور ۱۳۳۵ھ/۱۹۱۶ء، ص۔ ۱۹۱
 ۳۔ ابراہیم محمد داؤد پوری، سیرت امام ربانی، مطبوعہ امرتسر، ۱۳۴۳ھ/۱۹۲۵ء، ص۔ ۱۳۲
 ۴۔ برہان احمد فاروقی، حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا تصور توحید، مطبوعہ لاہور
 ۱۳۶۷ھ/۱۹۴۶ء، ص۔ ۳۷

۲- G. Allana : Our Freedom Fighters, Karachi, 1969, p. 29.

۵۔ زقار حسین شاہ، حضرت مجدد الف ثانی، مطبوعہ کراچی ۱۳۹۲ھ/۱۹۷۲ء، ص۔ ۲۰۱ (مستورد)

چھٹے سال جلوس میں میر عادل اور تانصیوں کو زمین بوس (سجدہ تعظیمی) معاف کر دیا گیا تھا، اس طرح دو طبقے جن کو مذہباً زمین بوس پر اعتراض تھا، مستثنیٰ قرار دیے گئے۔ لیکن جب ایک کٹر سنی عالم دربار میں آتا ہے اور سجدہ کرنے سے انکار کرتا ہے تو اس کا بلا میں مبتلا ہونا عین ممکن ہے چنانچہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ شیخ احمد نے اسی وجہ سے مصیبتیں اٹھائیں لیکن ان کی رہائی پر یہاں گیر نے جو ان کی مسامحت ہو گئی تو اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کو بھی زمین بوس (سجدہ تعظیمی) سے مستثنیٰ قرار دے دیا ہو گا جہاں گیر آپ کو اپنے ساتھ رکھنے کے لیے بہت یحسین تھا اور یہ اس لیے تاکہ آپ کو اس گستاخی کی سزا دے لے

حضرت مجدد کی رہائی، رہائی و آزادی نہ تھی بلکہ ایک قسم کی پابندی اور قید تھی چنانچہ خواجہ محمد ہاشم کشمی کے اس بیان سے یہی استفاد ہوتا ہے :-

بادشاہ کی مزاحمت کی وجہ سے دو تین سال تک لشکر کے ساتھ بعض شہروں میں آپ کا جانا ہوا تھ

خود حضرت مجدد کے مکتوبات سے بھی یہی اندازہ ہوتا ہے، فرزند ان گرامی خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

فرزند ان گرامی : مطمئن رہیں، یہاں لوگ ہماری تکلیف کا خیال رکھتے ہیں اور شکی سے نجات کے لیے کوشاں ہیں، ان کو نہیں معلوم کہ نامرادی دے اختیار اور ناکامی میں کس بلا کا حسن و جمال ہے، اس نعمت کے برابر اور کونسی نعمت ہے کہ اس شخص کو اپنے اختیار سے بے اختیار کر کے اپنے اختیار سے اس کو زندگی بخشیں اور اس کے اختیار سے اس کو اس بے اختیاری کے تابع کر کے اس کو اس کے دائرہ اختیار

۱۵ S R. Sharma : The Religious Policy of Mughal Emperors Bombay, 1962, p. 72.

۱۶ محمد ہاشم کشمی : زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۰۶ھ، ص - ۱۵۹

سے باہر آئیں اور ایسا کر دیں جس طرح مردہ بدست زندہ ہوتا ہے، قید کے زمانہ میں جب کبھی میں اپنی ناکامی اور بے اختیاری کا مطالعہ کرتا تھا تو بڑا لطف آتا تھا اور اس سے خوب لطف اندوز ہوتا تھا۔

مکتوبات بالائیں ”مردہ بدست زندہ“ معنی خیز عاودہ ہے، قید شکر کی بے بسی اور بے کسی بیاں ہو گئی۔ کیا اس مکتوب کو پڑھنے کے بعد بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ جہاں گیر نے حضرت مجدد کو واقعی آزاد کر کے خود مختار بنا دیا تھا، اور سنیے۔

ایک مکتوب میں فرزند ان گرامی کو تحریر فرماتے ہیں:-

ان سفروں اور ان مصیبتوں میں دوسری بیٹیوں کی جدائی سے بڑھ کر کوئی مصیبت نہیں پاتا، کوئی وقت ہوتا ہوگا کہ ان کی یاد سے فارغ ہوتا ہوں گا۔

ایک اور مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

بیٹے دور میں اور عمر ختم ہونے والی ہے، دیکھیے کیا ہوتا ہے، ہم یہی کہتے ہیں کہ جو خدا کرتا ہے اس میں بہتری ہوتی ہے۔

ان مکتوبات کی کسی حسرت ٹپک رہی ہے، یہ کسی آزاد و خود مختار کی آواز نہیں ہو سکتی، اگر اب بھی کچھ شک ہے تو اور سنیے:

فرزند ان گرامی کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

لشکر میں اس طرح بے اختیاری اور بے دلی کے ساتھ رہنے کو بے غنیت سمجھتا ہوں آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں:

بادشاہ کی طرف سے جو عداوت و پابندی ہے اس کو اپنے آقا کی کمال محبت و خوشنودی کا دریچہ

۱۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۸۳

۲۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۸۲

۳۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۸۴

۴۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۸۵

سمجھتا ہوں اور اس قید کو اپنی سعادت خیال کرتا ہوں^۱
 خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ^{۱۰۳۲ھ} کا ایک واقعہ لکھا ہے جب کہ حضرت مجدد شکر شاہی کے ساتھ
 اجمیر شریف میں مقیم تھے۔ حضرت مجدد خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمہ کے مزار پر انوار پر تشریف
 لے گئے، دیر تک مراقب رہے، اس مراقبے میں جو بات محسوس کی وہ خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ
 سے اس طرح فرمائی۔

(حضرت خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمہ نے) ہم سے فرمایا کہ اس شکر سے اپنی نجات
 رہائی کی کوشش نہ کریں اور خدا کی رضا پر چھوڑ دیں^۲
 مندرجہ بالا اقتباسات سے یہ حقائق سامنے آتے ہیں۔

۱۔ شکر شاہی میں حضرت مجدد بالکل بے اختیار تھے، حتیٰ کہ اہل و عیال سے ملنے سرسبز بھی نہ جا
 سکتے تھے۔

۲۔ دل نہ چاہتا تھا، مگر طوٹاؤ کر ہا مقیم تھے۔

۳۔ جہاں گئے آپ کے جانے پر پابندی مائد کر رکھی تھی۔

۴۔ شکر شاہی کی رفاقت درحقیقت قید تھی اور اس سے خلاصی کے لیے مخلصین نے اپنی سی کوشش
 کی۔

لیکن حضرت مجدد کو قلعہ گوالیار میں ایک سال نظر بندی کے بعد اس قید رفاقت میں کیوں رکھا اور یہ پابندی
 کیوں مائد کی؟ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جہاں گیر حضرت مجدد کے ہمہ گیر اثرات اور مقبولیت سے کچھ خائف
 تھا، ورنہ رہا کرنے میں کیا چیز مانع تھی؟ چوں کہ اکثر اعیان مملکت اور فوجی آپ کے زیر اثر تھے اس لیے زیادہ

۱۔ مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۸،

۲۔ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ المقامات، ص ۲۸۳۔

نوٹ:- مکتوب نمبر ۵۶ (جلد سوم) سے اندازہ ہوتا ہے کہ شکر شاہی سے گھر جانے کے لیے ماضی
 طور پر رخصت مل جایا کرتی تھی اور مکتوب ۱، (جلد سوم) سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اصحاب اور صاحب زادگان
 بھی شکر شاہی میں حضرت مجدد کے ساتھ رہے ہیں۔ (مسودہ)

عرسے تک قلعہ گوالیار میں نظر بند رکھنا بھی خطرے سے خالی نہ تھا، ریاسی حکمت عملی اور مسلماتِ وقت کے تحت اس نے یہی مناسب سمجھا کہ آپ کو قلعہ گوالیار سے بلا کر اپنے ساتھ رکھے، اور اندیشہ بغاوت کو فرو کرنے کے لیے یہ اعلان کر دے کہ ہم نے آزاد و خود مختار بنادیا، مگر انہوں نے ہمارے ساتھ رہنا پسند کیا، کس کا یارا تھا جو خود بادشاہ کی اس غلط بیانی اور سفید جھوٹ کی قلعی کھولتا۔ پھر دکھانے کو خلعت و انعام سے بھی نوازا اگر واقعی وہ مستحق خلعت و انعام تھے تو پھر پابند کر کے بے بس و بے اختیار کیوں کیا؟

ظ. اک متغایہ سمجھنے کا نہ سمجھانے کا !

جس نتیجے پر ہم پہنچے ہیں جدید محققین میں ڈاکٹر فضل الرحمن بھی اسی نتیجے پر پہنچے ہیں، وہ لکھتے

ہیں :-

شیخ احمد کو شکر شاہی میں کیوں رکھا؟ کیا شکر کے فائدے کے لیے؟ لیکن خود شیخ احمد کے بیانات سے اس کی تردید ہوتی ہے۔ تو کیا پھر بادشاہ کو آپ کی مبلغانہ جدوجہد سے کچھ خوف تھا؟۔ میرے نزدیک تو یہی ایک معقول وجہ نظر آتی ہے، اس لیے شیخ احمد شکر میں اس وقت تک پابند رکھے گئے جب تک آپ کی صحت جواب نہ دے گئی اور جب آپ اپنی وفات سے کچھ عرصہ قبل گھر آئے تو مطلقاً خلوت نشین ہو گئے، اور بالآخر ۲۸ صفر ۱۰۳۲ھ (۱۰ دسمبر ۱۶۲۳ء) کو وصال فرمایا^۱۔
(ترجمہ و تلخیص)

۱۰۲۹ھ میں ایک ہزار روپے اور خلعت عنایت کی۔ پھر ۱۰۳۲ھ میں دو ہزار روپے دیے۔
(۱) تزک جہاںگیری درود کوثر، مبلوہ لاہور، ۱۹۵۶ء، ص ۲۲۹۔

(ب) C.A. Storey : The Persian Literature, Vol. I, Part II, London, 1953, p. 988.

۲ Fazlur Rahman : Selected Letters of Shelkh Ahmed Sirhindi, Karachi, 1968, p. 81.

العقاب

حضرت مجدد کی جہاں گیر کے ساتھ یہ قید رفاقت بھی خدائی حکمت سے خالی نہ تھی۔ آپ کی پانچ جہاں رفاقت نے جہاں گیر پر مثبت اثرات مرتب کیے۔ بعض شواہد سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس کو آپ سے تعلق خاطر تھا اور آپ کی ولایت کا معترف بھی تھا کہ پندار شاہی کی وجہ سے زبان سے کھلم کھلا اس کا اقرار و اعلان نہ کر سکا۔

حضرت مجدد کے صاحب زادگان کے ایک مخلص و ارادت مند علی اکبر حسینی اردستانی نے اپنی تالیف مجمع الاولیاء میں ایک واقعہ کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:-
قدوة السلاطین العظام ابوالمنظر نور الدین محمد جہاں گیر بادشاہ انا اللہ ربہ بانہ کثیر شے
لو شے وقت مرض ضیق النفس میں مبتلا ہو گئے، طبیب علاج کرتے مگر فائدہ نہ
ہو نہا، (مقربین بادشاہ نے) کہا کہ اب اللہ والوں کو دکھانا چاہیے چنانچہ آپ کے درخت
کی گئی۔ آپ تشریف لے گئے، بادشاہ نے عمل کے اندر طلب فرمایا اور دعائے
صحت کی التجا کی، آپ نے فرمایا کہ دعا کے لیے حاضر ہوں لیکن آپ وعدہ فرمائیں
کہ اسلام اور شعا ئر اسلام کی آپ اشاعت کریں گے۔ بادشاہ نے فرمایا:-
”گفتن از شما است و کردن از ما“

اس کے بعد آپ اٹھے اور اپنی مثال مبارک بچا کر دو گنا ادا کی، دعا کے لیے ہاتھ
اٹھائے اور غصہ و شوریٰ کے ساتھ دعا فرمائی، آپ کی دعا مستجاب ہوئی اور
اسی رات بادشاہ کا مرض رفع ہو گیا۔ جب سر ہند قریب آیا تو فرمایا، ”شیخ مجید“

۱۶۱۱ھ میں حضرت مجدد کو کثیر طلب کر کے رہا کیا تھا، ممکن ہے کہ یہ واقعہ اسی سال مراجعت کے وقت پیش آیا۔ خود
تعداداً ہزارین ضیق النفس، اچانک حملہ کرتا ہے اور مریض جاں بلب معلوم ہوتا ہے لیکن اگر مؤثر دوا دی جائے
تراچانک ایسا فائدہ ہوتا ہے کہ دیکھنے والے حیرت زدہ جاتے ہیں اس سے ستر مجدد کی دعا سے جہاں گیر کا اچانک صحت یاب ہونا بزرگ و بزرگ

پوں کہ تہاری دُعا سے صحت پائی ہے۔ کل تہارے لنگر خانے سے پرہیز توڑیں گے، چنانچہ دوسرے دن کھانا تیار کرا کے مٹی کے دو برتنوں میں مخدوم زادگان (یعنی خواجہ محمد عید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ) کے ہاتھ بھجوا دیا، جب بادشاہ نے آپ کا کھانا تناول فرمایا تو آصف جاہ سے فرمایا کہ آج ہم نے شیخ کے گھر کا کھانا تناول فرمایا بہت مزیدار تھا، خاص طور پر مرغ بہت ہی اچھا پکا ہوا تھا، اُدھا کھایا اور اُدھا اٹھا کر رکھ دیا ہے پھر کھائیں گے (نصفے ازاں خود وہ ایم و نصفے نگاہ داشتہ کہ بخوریم، اس کے بعد آصف جاہ سے کہا کہ تم جا کر کہو کہ درویشوں کے یومیہ خرچ کے لیے ہماری طرح کی قبول فرمائیں، آپ نے قبول نہ کیا اور فرمایا کہ خدا کے در کے بھکاری ہمارے خدا پر بھروسہ کرتے ہیں۔

اس بیان سے اندازہ ہوتا ہے کہ جب شکر شاہی سرنہد پہنچا تو حضرت مجدد کو اجازت دی گئی کہ وہ گھر جا کر بادشاہ کے لیے کھانا تیار کرائیں، آپ نے کھانا تیار کرایا، معمولی کھانا نہیں بلکہ مرغ مسلم پکوا دیا، پھر کسی خادم کے ہاتھ نہ بیٹھا بلکہ صاحب زادگان کے ہاتھ بیٹھا، حضرت مجدد کی طرف سے بادشاہ کا یہ احترام اور بادشاہ کی طرف سے یہ عقیدت کہ اُدھا کھایا اور اُدھا اٹھا کر رکھ دیا، "بادشاہ اور کسی کھانے کو اٹھا کر رکھے" یہ عمل سراسر عقیدت اور ملی تاثر کا نماز ہے لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس سیاسی فضا کی وجہ سے جو اب گھٹنے بنائی تھی، کافی مجبور تھا، اس لیے اس کی کوئی ایسی تحریر نہیں ملتی جس میں اس نے کسل کر عقیدت کا اظہار کیا ہو۔

۱۔ علی اکبر حسینی اردستانی، فتح اللہ دلیا، مجمع فیض، ۱۰۴۲ء، ستمبر ۲، ربیع الاول ۱۴۲۳ھ، مخطوطہ انڈیا آفس لائبریری، لندن نمبر ۱۴، ورق ۴۴۲۔

نوٹ:۔ مؤلف نے اس کتاب کو ناجبہاں کے نام معنون کیا ہے، اس نے لکھا ہے کہ وہ حضرت مجدد کے صاحبزادگان خواجہ محمد معصوم اور خواجہ محمد عید علیہما الرحمہ سے انعام و ارادت رکھتا ہے اور اس کتاب میں جو کچھ بیان کیا ہے وہ انہیں و دوزگوں کی توجہ ظاہری و باطنی کے طفیل لکھا گیا ہے۔

(ورق ۴۴۲ - ۴۴۳)

جہاں گیر کے ساتھ رہ کر حضرت مجدد کو تبلیغ و ارشاد کا اچھا موقع مل گیا، چنانچہ اپنے حکمت و مہر و عظمت کے ساتھ اس کو اسلام کی باتیں بتائیں۔ صاحبزادگان کے نام ایک مکتوب میں بادشاہ کے ساتھ ایک صحبت کا اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

یہاں کے حالات بہت اچھے اور شکر کے قابل ہیں عجیب و غریب صحبتیں ہو رہی ہیں اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ان ہماری گفتگوؤں میں دینی امور اور اسلامی امور کے متعلق بال برابر کسی قسم کی نرمی یا سستی کا اظہار نہیں ہوا، وہی باتیں جو خاص مجلسوں اور خلوتوں میں بیان کی جاتی تھیں، ان معرکوں میں بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے بیان ہو رہی ہیں، اگر میں ایک مجلس کا بھی حال لکھوں تو اس کے لیے ایک دفتر چاہیے خصوصاً آج کی رات جو رمضان کی، تاریخ ہے پیغمبروں (علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات) کی بعثت عقل کی بیچارگی، آخرت، عذاب و ثواب پر ایمان لانے، حق تعالیٰ کے دیدار، خاتم الرسل (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ختم نبوت اور ہر صدی کے مجدد اور خلفاء راشدین کی پری (رضی اللہ عنہم) اور تراویح کے سنون ہونے، تناسخ کے باطل ہونے جن اور ضیوں کے ذکر، ان کے عذاب و ثواب کے مسئلے اور اسی قسم کی بہت سی باتوں کا ذکر رہا۔

بادشاہ نے پوری توجہ سے ان کو سنا، اسی سلسلے میں اقصاب و ابدال و اقوام اور ان کی خصوصیتوں کا بھی ذکر آیا، خداوند تعالیٰ کا شکر ہے کہ بادشاہ ایک حال پر قائم رہے، اس میں کسی قسم کا تغیر نہیں ہوا (یعنی تیور نہیں بدلے)، شاید ان واقعات اور ملاقاتوں میں حق تعالیٰ کی مصلحتیں اور اسرار پوشیدہ ہوں، شکر ہے اس خدا کا جس نے مجھے اس بات کی ہدایت فرمائی، ہم اس راہ کو نہیں پاسکتے اگر حق تعالیٰ راہ نہ دکھاتے بلاشبہ ہمارے رب کے پیغمبر حق کے ساتھ آئے نہ

اس مکتوب گرامی سے اندازہ ہوتا ہے کہ قلعہ گوالیار میں نظر بندی اور قید رفاقت فی حقیر مجدد کو مجلس شاہی میں حق کہنے سے باز نہ رکھا بلکہ بے باک بنادیا، ایک ایسے جابر سلطان کے سامنے کلمہ حق

۱۵ حضرت مجدد، مکتوبات شریف، مکتوب نمبر ۴۳

ابنا جہ ظلم کر چکا ہو بلکہ جس کی ستم رانیوں کا سلسلہ جاری ہو، واقعی افضل الجہاد ہے، حضرت مجدد نہ صرف
الف ثانی کے مجدد ہیں بلکہ الف ثانی کے مجاہد بھی ہیں، آپ سرگرم و احرار ہیں۔
گردن ٹھیک جس کی جہاں گیر کے آگے
جس کے نفس گرم سے بھگڑی احرار

آپ نے بادشاہ کے سامنے جن جن مسائل کو دل نشیں انداز سے بیان فرمایا وہ وہی مسائل
تھے جو دور اکبری میں ایسے الجھ گئے تھے کہ سلجھائے نہ سلجھ سکے اور اس الجھن نے پوری فضا
اور ماحول کو الجھا دیا تھا، مجلس شاہی میں ان مسائل کا ذکر خود اس بات کی دلیل ہے کہ
یہ بنیادیں ہل چکی تھیں ورنہ تحصیل حاصل سے فائدہ؟ اقبال نے خوب کہا ہے :-

وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان
اندر نے بروقت کیا جس کو خبردار
اندر سرمایہ ملت کی کہنی نگہبانی فرمائی کہ نگہبانی کا حق ادا کر دیا
کرم کردی اہی زندہ باشی!

حضرت مجدد کے مکتوب سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ اظہار حق کے وقت آپ اس کے تئیں
پر نظر رکھتے تھے، واقعی اس کو نصیحت کرنا تلوار کی دھار پر چلنا تھا، حق کہنا بستا آسان ہے مگر
بیخ اندازہ میں جس حق کوئی دشمن بھی دے، بہت مشکل ہے، قرآن پاک کلہی تو اعجاز ہے، اور یہی
اس کی تعلیم بھی ہے۔ خدا کے راستے کی طرف حکمت و موعظت کے ساتھ بلاؤ، اس طرح نہ بلاؤ کہ
دل کھٹے ہو جائیں۔

حضرت مجدد اکثر مجلس شاہی میں تشریف لے جاتے تھے، ظاہر ہے کہ از خود نہ جاتے ہوں گے
جب بلایا جاتا ہو گا جب ہی جاتے ہوں گے کہ وہ کوئی عام مجلس نہ تھی، مجلس شاہی تھی، حضرت مجدد
کے مولہ بالا مکتوب گرامی سے اندازہ ہوتا ہے کہ بادشاہ کے ساتھ عجیب و غریب محبتیں رہتی تھیں
چند منٹوں کے لیے نہیں بلکہ یہ محبتیں گھنٹوں اور پوروں راتوں تھیں۔ چنانچہ ایک دوسرے مکتوب
میں تحریر فرماتے ہیں :-

فردندان گرامی کا مصحف شریف موصول ہوا، خدا کا شکر ہے کہ محبت و ممانیت ہے

آج ہی جوئی بات رونما ہوئی اس کو لکھنا ہوں، غور سے سنیں، آج رات جو ہفتے کی رات تھی مجلس شاہی میں گیا تھا، ایک پہر رات گزرنے کے بعد وہاں سے واپس آیا اور حافظہ سے تین پارے سنے، دو پہر رات گزر چکی تھی کہ میندا آگئی خواب میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فقیر کے لیے اجازت نامہ تحریر فرمایا، اس اجازت نامے میں کچھ کسر رہ گئی تو اس کے پشت پر لکھایا لکھوایا اور اپنی مہر سے مزین فرمایا۔ اجازت نامے کا مضمون یہ تھا:-

در عرض اجازت نامہ دنیا، اجازت نامہ آخرت داؤند و در مقام شفاعت
نصیب عنایت فرمودہ ہے

یہ مکتوب ذرا طویل ہے، ہم نے یہاں غیر متعلق محضہ اس لیے نقل کر دیا ہے تاکہ یہ اندازہ ہو سکے کہ مجلس شاہی کی یہ محبتیں دربار رسالت میں مقبول ہوئیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عنایت بکریاں سے نوازا۔

حضرت مجدد کی محبت کیمیا اثر سے نہ صرف جہاں گیر کے مقربین بلکہ اعیان مملکت اور ان کی اولاد و اخلاف پر حیرت انگیز اثرات مرتب ہوئے۔ چنانچہ ۱۲۹۰ھ میں حضرت مجدد لشکر شاہی میں داخل ہوئے اور اعیان مملکت اور بادشاہ سے قریبی محبتیں رہیں۔ ایک حیرت انگیز واقعہ رونما ہوا ہے

خاک کے ڈھیر کو اسیروں کا دیتی ت

یہ اثر رکھتی ہے خاک تر پر دانہ دل

خال جہاں حضرت مجدد کے متقدین و غلمین میں تھے، اور جہاں گیر کے مقربین، ان کے بیٹے نے اس سال اپنا بنک شراب ترک کر دی، خود جہاں گیر نے حیرت و استعجاب سے لکھا ہے، انہی دنوں (۱۲۹۰ھ) خال جہاں کے بیٹے کو اللہ تعالیٰ نے شراب نوشی ترک کرنے کی حیرت انگیز توفیق دی، وہ کثرت سے خواری کی وجہ سے بہت کمزور ہو

۱۔ محبت امام ربانی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۰۶ (ترجمہ و تفسیر)

گیا تھا اس مردانگن نٹے کی کثرت نے اس کا یہ حال کر دیا خاکاں کی زندگی ختم
 ہونے کے قریب آگئی تھی لیکن اس نے توفیق الہی سے ایک دم اپنے کو سنبھال
 لیا اور عہد کر لیا کہ آئندہ کبھی نہیں پیے گا، اگرچہ میں نے اسے نصیحت کی کہ ایسا
 چھوڑ دینا مناسب نہیں، طبی نقطہ نگاہ سے رفتہ رفتہ ترک کرنا چاہیے لیکن
 وہ نہ مانا۔ اور مردانہ وار اس مرحلے سے گزر گیا۔

ایسے عادی مجرم کا اچانک شراب ترک کر دینا واقعی حیرت انگیز ہے، لیکن اس کا سبب
 یہ نہیں کہ اس کو اپنی جان پیاری تھی، نہیں نہیں مے خواروں نے تو اپنی جانیں داؤ پر لگا رکھی
 ہیں، اور آج تک کوئی ایسا مے خوار سننے میں نہ آیا جس نے صرف حفظ زندگی کے لیے
 شراب نوشی ترک کی ہو۔ اگر جان پیاری ہوتی مگر زندگی محبوب ہوتی تو پھر شراب نوشی ہی
 کا ہے کو کرتا، ترک مے نوشی یقین و ایمان سے کی جاتی ہے اور یقین و ایمان اہل اللہ کی صحبت
 میں آتا ہے، کیا چشم عالم نے یہ منظر نہ دیکھا کہ تاجدار و جہاں (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ایک
 اشارے پر مے خواروں نے جام و سبو توڑ دیے؟ ہاں ان کے غلاموں کی بھی یہی نشانی ہے
 ان کی نگاہ جس پر پڑ گئی، ساعز و مینا سے بے نیاز کر دیا ہے

کس قدر رُکھ کیف ہے ساقی کی چشم مست بھی

میکدے کا میکدہ مستی میں جھومنا جائے ہے

اللہ اللہ ترک مے نوشی کا یہ عزم حوصلہ بادشاہ کہہ رہا ہے کہ کچھ تو پیو! مگر فرزند جواں
 جواب دیتا ہے، نہیں نہیں، ہرگز نہیں، جو کچھ پی گیا، پی گیا، اب نہ پیوں گا، ہاں سے

اے رحمت تمام مری ہر خطا معاف

میں انتہائے شوق میں گھبرا کے پی گیا۔

(جگر)

جہاں گیر نہ کہے لیکن عقل کہتی ہے کہ مے خواروں کی مجلس میں ایک جواں مرد کا اس طرح

لے ترک جہاں گیری، ص - ۶۳۶

منہ پھیر لینا حضرت مجدد کی صحبت کیسا اثر کا اعجاز ہے۔
 حضرت مجدد کی نصیحت و ارشاد رنگ لائی، قلعہ کانگرہ کے معائنے کے وقت جہاں گیر
 نے جو کچھ کیا، وہ حضرت مجدد کے اثرات نہ تھے تو کیا تھے؟
 آئیے تاریخ اس ورق کو بھی الٹ کر دیکھ لیں۔

صاحب مجمع الاولیاء، خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ (ابن حضرت مجدد) سے نقل کرتے ہیں۔
 نواب مرتضیٰ خاں (شیخ فرید بخاری) جو آپ کے خاص متفقہین میں تھے،
 جہاں گیر کے حکم سے قلعہ کانگرہ کی مہم پر متعین کیے گئے، انہوں نے دعا کی درخواست
 کی، لیکن آپ نے فرمایا کہ مرتضیٰ خاں کے ہاتھ فتح نہ ہوگی چنانچہ یہی جواب لکھ
 دیا گیا۔ کچھ روز نہ گزرے تھے کہ ان کی وفات کی خبر ملی اور ان کا تابوت دہلی لایا
 گیا۔

اس کے بعد یہ مہم راجہ بکراجیت کی سپرد کی گئی، وہ خود حضرت مجدد کی خدمت میں حاضر ہوا اور دعا
 کی درخواست کی چنانچہ آپ نے فرمایا۔

کافروں کے ساتھ جنگ ہر مسلمان پر واجب ہے، چوں کہ تم نے ہمارے سر سے
 اس واجب کو ساقط کر دیا ہے تو ہم تمہارے لیے دعا سے کیسے غافل رہ سکتے
 ہیں، آپ نے سر جھکا کر کچھ توجیہ فرمائی اور پھر ارشاد فرمایا۔

”فتح از شما است خاطر خوجع دانستہ برویتہ“
 کچھ عرصہ نہ گزرا تھا کہ معلوم ہوا کہ قلعہ فتح ہو گیا۔ فتح کے بعد جہاں گیر بادشاہ دہلی
 گئے (چلتے وقت) آپ نے فرمایا کہ اگر ہمارے ساتھ چلیں تو اس قلعے میں گائے ذبح
 کریں گے، بت گرائیں گے، مسجدیں بنائیں گے اور اسلام کی اشاعت کریں گے

۱۔ علی اکبر حسینی اردستانی: مجمع الاولیاء (قلمی)، ورق - ۴۴۲

۲۔ نواب مرتضیٰ خاں کے انتقال کے بعد یہ مہم جوہری کے سپرد کی اس نے سرکشی اختیار کی، بالآخر
 شہزادہ خرم (شاہ جہاں) کی سرکردگی میں اور غالباً راجہ بکراجیت کی وفات میں یہ مہم قلعہ کانگرہ روانہ کی گئی (مسعود)۔

آپ بادشاہ کے ساتھ اس قلعہ میں آئے، بادشاہ نے جو کچھ فرمایا تھا، کر دکھایا۔
 ۱۴ شوال المکرم ۱۰۲۹ھ کو قلعہ کانگرہ کا محاصرہ کیا گیا اور حکیم محرم الاحرام ۱۰۳۰ھ کو قلعہ
 فتح ہوا۔ اسی سال جہاں گیر کے ساتھ حضرت مجدد قلعہ کانگرہ تشریف لے گئے۔
 فتح کانگرہ کا واقعہ بھی جہاں گیر نے سیرت واستعجاب کے عالم میں بیان کیا ہے چنانچہ
 وہ ملتا ہے:-

بعد از نیم محرم الاحرام ۱۰۳۰ھ کو یہ فتح حاصل ہوئی جو کسی سلطوت و شوکت رکھنے
 والے بادشاہ کو نصیب نہیں ہوتی تھی، اور جسے ظاہری اسباب پر نظر رکھنے والے
 کم فہم لوگ بہت مشکل سمجھتے تھے، یہ اللہ تعالیٰ کا خاص لطف و کرم ہے۔
 حضرت مجدد نے جہاں گیر کے نام اپنے مکتوب میں تحریر فرمایا تھا کہ فقرار کی دعا اسباب
 ظاہری سے زیادہ مؤثر ہے، آج جہاں گیر نے اس قول کی صداقت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا
 اور خود اقرار کیا کہ اسباب ظاہری پر نظر رکھی جائے تو یہ فتح بہت مشکل تھی مگر کم فہم لوگ اسباب
 ظاہری پر تکیہ کرتے ہیں، اسباب باطنی اس سے بڑھ کر ہیں اور وہ فقرار اور اہل اللہ کی دعا کے
 سوا اور کیا ہو سکتے ہیں؟ ایک ایک کر کے ساری صداقتیں سامنے آرہی تھیں اور جہاں گیر کی
 آنکھیں کھل رہی تھیں۔

قلعہ کانگرہ کی فتح کے بعد نقشبندی سلسلے کے ایک بزرگ عبدالعزیز کو قلعہ کے نواحی
 علاقوں کا فوجدار مقرر کیا گیا۔ اس کو محض اتفاق نہیں کہہ سکتے، پھر جب جہاں گیر قلعے کے
 محاصرے کے لیے گیا تو علماء و فضلاء ہمراہ تھے، حضرت مجدد بھی ساتھ تھے، یہاں پہنچ
 کر جہاں گیر نے ان تمام وعدوں کو پورا کیا جو بقول صاحب مجمع الاولیاء حضرت مجدد سے
 کیے تھے، سینے خود جہاں گیر کی زبانی سنئے:-

۱۵ تزک جہاں گیری، ص - ۴۵۶

۱۶ جہاں گیر نے لکھا ہے کہ قلعہ آنا مضبوط تھا کہ کوئی مسلمان بادشاہ یا حاکم اسے فتح نہیں کر سکا، یہ سعادت
 صرف اور صرف جہاں گیر کے حصے میں آئی۔ (مستور)

۲۴ ماہ آبان کو قلعہ کی سیر کی طرف متوجہ ہوتے وقت قاضی اور میر عبدل کو جو یہ سیر کا ب
تھے حکم دیا کہ قلعے میں داخل ہوتے پر حین اسلامی اور شرعی امور کو بحال آنا ضروری سمجھیں
بحال آئیں۔ قلعے تک پہنچنے کے لیے ایک کوس پہاڑ کی چڑھاائی طے کرنے کے
بعد حیب اندر داخل ہوا تو توفیق ایزدی اذان دلو کر نماز اور خطبہ پڑھوایا اور
اپنے سامنے گائے ذبح کرائی۔ ان امور میں سے کسی ایک پر بھی آج تک اس قلعے
میں عمل نہیں ہوا تھا، میں نے اس توفیق ایزدی کے لیے جو کسی بھی بادشاہ کو اس سے
قبل نصیب نہیں ہوئی تھی، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ شکرانہ بجا لاکر اس قلعے
کے اندر ایک عالی شان مسجد تعمیر کیے جانے کا حکم دیا۔

بادشاہ کا اپنے سامنے گائے ذبح کرانا اور مرکز کفر میں تعمیر مسجد کا حکم دینا حضرت مجدد کی کامیابی
نہیں تو کس کی کامیابی ہے؟

جہاں گیر نے قلعہ کا نگڑہ کی سیر سے فارغ ہو کر ”درگاہ مندر“ کی سیر کا ذکر کیا ہے اور نفرت و ستائش
سے اس کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتا ہے:-

یہاں ایک دنیا کو گمراہی کے سیاہاں میں سرچکے دیکھا تھ

ایک وہ زمانہ تھا کہ ہندوستان کے مول و عرض میں گائے کی قربانی پر پابندی تھی اور قربانی
کرنے والے کی سزایہ تھی کہ اس کی انگلیاں تراش دی جائیں، ایک وہ زمانہ تھا جب سجدیں گرائی
جاری تھیں اور معبود مندر بنائے جاتے تھے، اور ایک یہ زمانہ ہے کہ شاہ وقت
اپنے سامنے گائے ذبح کر رہا ہے، مسجدیں تعمیر کر رہا ہے اور مناد کو نفرت و حقارت

۱۵ بے بدل خاں نے تعمیر مسجد پر یہ قطعہ تاریخ کہا تھا:-

ہاتف از غیب بگفت از پے تاریخ نباش مسجد شاہ جہاں گیر بود نورانی

(۱۰۳۰ھ)

۱۶ ترک جہاں گیری، ص ۶۹۶

۱۷ ایضاً، ص ۶۹۸

سے دیکھ رہے اور غیب نہیں کہ اس نے ایسے منادر ڈھادیے ہوں جو مساجد کی جگہ بنائے گئے تھے۔
 بہر کیف ان واقعات سے جہاں گیر کی اسلامی ذہنیت کا اندازہ ہوتا ہے اور اس ذہنیت کی تیسرے میں
 حضرت مجدد نے قیمت اور اہم کردار ادا کیا۔
 جن بی ایشیا میں مینوڈسٹ چرچ کے بشپ جان۔ لے سمان نے حضرت مجدد کی سیرت پر
 تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:-

یہ شخص لوگوں پر اس حد تک اثر انداز ہوا کہ ایک زمانہ تھا جب کہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ
 ہندوستان میں سلسلہ نقشبندیہ دوسرے سلاسل پر چھایا جائیگا۔ اس سلسلے کی اہمیت
 کا اندازہ روز کے اس بیان سے ہوتا ہے:-

سلسلہ نقشبندیہ کی تاریخ صرف اس لیے دل چسپ نہیں کہ اس
 نے اسلامی فکر میں ایک اہم کردار ادا کیا ہے بلکہ اس کی اہمیت اس
 لیے بھی ہے کہ اس نے ہندوستان کے سیاسی انقلابات کو عمید
 متاثر کیا ہے

جہاں گیر اور حضرت مجدد کے تعلقات پر تبصرہ کرتے وقت بعض سوانح نگاروں نے قدسے
 مبالغہ سے کام لیا ہے مثلاً مولوی محمد میاں نے لکھا ہے:-
 بہر حال ان مجالس خصوصی اور توجہات کی برکت نغی کہ بادشاہ نے آپ کے دست حق پرست
 پر توبہ کی اور شراب و کباب اور دوسری منجیات سے ایسی کامل بے تعلقی اختیار
 کی کہ بایں و شاید سہ

۱۰

John A. Subhan : *Sufism its Saints and Shrines*, Lucknow, 1938, p. 86.

نوٹ: اس کتاب کے متعلقہ اوراق کے پرنٹس پر دفیہ محمد ضیعت خاں نے امریکن یونیورسٹی آف
 بیروت، لبنان کے کتب خانے سے حاصل کر کے ارسال فرمائے تھے، راقم ان کا تہ دل سے
 ممنون ہے۔ (مستوفی)

۱۰ محمد میاں: علمائے ہند کی شاندار ماضی، حصہ اول، مطبوعہ دہلی، ۱۳۵۸ھ، ص ۱۱۸ و ۱۱۹

لیکن تزک جہاں گیر کی سے اس توبہ کی تردید ہوتی ہے، چنانچہ تہذیب نگار مرزا ہادی بیگ لکھتا ہے:
ان کی بھوک جاتی رہی اور طبیعت افیون سے بھی متغیر ہو گئی جس کے وہ چالیس
سال سے مادی تھے، شراب انگوری کے چند پیالوں کے سوا کھانے پینے کی تمام
چیزیں چھوٹ گئیں۔

گویا حضرت مجدد کے وصال کے بعد بھی وہ برابر شراب انگوری نوش فرماتے رہے۔ مولوی محمد ریاض
جہاں گیر کی طرف سے یہ بیان نقل کیا ہے، نہ معلوم اس کی اصل کیا ہے:-

میں نے کوئی کام ایسا نہیں کیا جس سے نجات کی امید ہو، صرف میرے پاس ایک
دستاویز ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کر دوں گا۔ وہ دستاویز یہ ہے کہ
مجھ سے ایک روز شیخ احمد سرہندی نے فرمایا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں جنت
میں لے جائیگا تو تیرے بغیر نہ جائیں گے۔

اس میں شک نہیں کہ حضرت مجدد کی عنایات سے بعید نہیں کہ انہوں نے جہاں گیر کے لیے یہ فرمایا
ہو مگر اس بیان کی کوئی اصل نہیں نظر آتی۔ اگر ایسا ہوتا تو حضرت مجدد کے خلیفہ فاضل جلیل
خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ جہاں گیر کا اس طرح ذکر نہیں فرماتے:-

اس کو یہ بے ادبی نامبارک ثابت ہوئی، اس کی مملکت میں فتنے اور ہنگامے
برپا ہونے لگے اور اس کے بعض شہروں پر ایرانیوں نے قبضہ کر لیا اور اپنے
تصرف میں لے آئے اور وہ خود مہلک بیماریوں میں مبتلا ہو گیا اور اسی میں
مر گیا۔

خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ کے مرید و مخلص خواجہ محمد امین بدیشی نے لکھا ہے:-
خدا کا شکر ہے کہ آپ کے مبر و استقامت سے مصیبتیں اور بلائیں دین و دنیا کی

۱۔ مرزا ہادی بیگ: تہذیب نگار جہاں گیر، مطبوعہ لاہور، ۱۹۴۰ء، ص ۸۵۲۔

۲۔ محمد میاں، علمائے ہند کی شاندار ماضی، ص ۱۱۸۔

۳۔ زبدۃ المقامات، ص ۳۴۸۔

ترقی کا سبب بن گئیں۔ دینی ترقیاں تو ظاہر ہیں کہ آپ نے اور آپ کی اولاد و خلفاء سے لاکھوں انسان فیض پانچکے ہیں اور دینی و دنیوی فائدے حاصل کر چکے ہیں، اور دنیوی ترقیاں اور بھی ظاہر ہیں کہ جہاں گیر بادشاہ آخر کار مہربان ہوا اور آپ کے غلصلوں میں ہو گیا اور شاہجہان بادشاہ توشہزادگی کے زمانے سے آپ کے محب و معین رہے اور آپ پر بہت احسان کیے ہیں۔

ممکن ہے کہ جہاں گیر دل سے آپ کا یہی خواہ ہو، بعض قرآن سے اندازہ ہوتا ہے، لیکن جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں اس نے اس اخلاص و محبت کا کہیں اظہار و اعلان نہیں کیا، کم از کم ہماری نظر سے کوئی ایسی تحریر نہیں گزری البتہ ایسی تحریریں ضرور ہیں جو روایتاً اس کی طرف منسوب کی گئی ہیں، اور بعض روایات اصول و روایت کے رد سے بھی صحیح معلوم ہوتی رہیں۔

جان۔ اے۔ سبحان نے بھی حضرت مجدد سے جہاں گیر کی اخلاص و محبت کا اس طرح ذکر کیا ہے :-

شیخ احمد تین سال تک قید میں رہے، اس عرصے میں جہاں گیر کو آپ کی مصیبت کا اندازہ ہو گیا دچنانچہ اس نے، آپ کو آزاد کر دیا، بلکہ وہ آپ کی درویشانہ زندگی سے متاثر ہوا اور حقیقت میں آپ کا مرید ہو گیا اور آپ کی ہدایت پر امور مملکت میں بعض تبدیلیاں کیں مثلاً "زمین بوس" ختم کر دیا گیا، گائے کے گوشت سے پابندی اٹھائی گئی، بادشاہ اور اعیان مملکت کے لیے دیوان علم کے پاس ایک مسجد تعمیر کی گئی، سنی فقہ کو مملکت کا قانون قرار دیا گیا۔۔۔۔۔

المختصر شیخ احمد کے زمانے سے مغل بادشاہوں کے درباروں میں سلسلہ نقشبندیہ کے مشائخ کا اثر و نفوذ رہا دچنانچہ اوزنگ زیب جو شیخ احمد کے صاحب زمانے خواجہ محمد معصوم کا مرید تھا، اسی سلسلے کا پروردہ تھا۔

۱۷ محمد امین بدخشی، مناقب آدمیه و حضرت احمدیه، ورق- ۱۷۲

٤

John A. Subhan : *Sufism Its Saints and Shrines*, Lucknow, p 293.

اس تحریر میں بعض باتیں صحیح نہیں مثلاً حضرت مجدد کا تین سال قید رہنا، پھر مطلقاً آزاد ہو جانا، اور جہاں گیر کا سرید ہو جانا۔ البتہ باقی باتیں صحیح معلوم ہوتی ہیں اور انہی بات کہ مشائخ نقشبندیہ کا مغل بادشاہوں کے درباروں میں اثر و نفوذ رہا ایک زندہ حقیقت ہے جس کی طرف مورخین نے اب تک توجہ نہیں کی۔ اور یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ مشائخ نقشبندیہ ہی نہیں بلکہ خاندان مجددیہ کا اثر و نفوذ رہا۔ ہاں البتہ حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کا دربار اکبری کے امرا پر بڑا اثر تھا، بلکہ آپ ہی کے تعارف سے یہ امرا حضرت مجدد سے متعارف ہوئے لیکن آپ کے بعد حضرت مجدد، پھر حضرت خواجہ محمد معصوم، پھر حضرت خواجہ سیف الدین جہاں گیر، شاہجہان، اورنگ زیب علیہم الرحمہ کے درباروں پر چھائے رہے اور دیکھتے ہی دیکھتے ہندوستانی سیاست پر ایسے چھائے کہ اس کو اسلامی رنگ میں رنگ دیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَنْ تَرَى الْإِمَامَ عَلِيًّا كُنْ
مِنْ أَهْلِ صَلَوةٍ أَفْضَلِ



فصل وفراق

● بشاراتِ وصال

● آثارِ وصال

● کیفیتِ وصال

● تحمیز و تکفین

● نماز جنازہ و تدفین

● قطعاتِ فراق

● کلماتِ فراق



قبر النورۃ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرحد شریف۔ مشرقی پنجاب۔ بھارت



قبر النور حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرحد شریف - مشرقی پنجاب - بھارت



موت کا ایک دن معین ہے، سب کو جانا ہے، کسی کو یہاں نہیں رہنا ہے
 آہ معلوم نہیں ساتھ سے اپنے شبِ دروز
 لوگ جاتے ہیں چلے، سو یہ کدھر جاتے ہیں؟
 لیکن ہمارے اور ان کے جانے میں بڑا فرق ہے، وہ ہنستے مسکراتے جاتے ہیں ہم رنجتے
 چلتے جاتے ہیں۔

اشد اشدِ حضرات وہ ہیں جنہوں نے جینے اور مرنے کا سلیقہ بتایا، مگر افسوس ہم ان کے
 پیچھے دوڑ رہے ہیں جن کو نہ جینے کا سلیقہ آتا ہے اور نہ مرنے کا۔ جو خالی ہاتھ آتے ہیں اور
 خالی ہاتھ جاتے ہیں، جو روتے آتے ہیں اور روتے جاتے ہیں، ان کی قسمت میں محرومی اور
 ناکامی کے سوا کچھ نہیں۔ مگر دکھو دکھو ایک وہ ہیں جو خالی ہاتھ نہ آتے ہیں اور نہ خالی ہاتھ جاتے
 ہیں، دامن بھر کے لے جاتے ہیں اور بہت کچھ لٹا بھی جاتے ہیں یہ وہ ہے جو کامیاب و کامران
 ہنستے مسکراتے جاتے ہیں۔

نشانِ مردِ مومن با تو گویم
 چو مرگ آید تبسم برب است

(اقبال)

عینِ بلا میں ان کے چہرے پر مسکراہٹیں کیوں کھینچتی ہیں؟ ایک ایک اُن سے بانہیں ہیں، بخیر
 نہیں نہیں موت اچانک آکر دبوچ لیتی ہے، وہ ایک ایک پرل کی خبر رکھتے ہیں، اشد اشد اپنی
 زندگی کے کیسے نگران ہیں؟

حاسبوا قبل ان تعاسبوا ایسا حساب کتاب کوئی کر کے تو دکھائے
 جس گھڑی کی کسی کو خبر نہیں، اس گھڑی کی وہ خبر دے رہے ہیں، سنٹوں، سیکنڈوں، گھنٹوں
 دنوں اور مہینوں پہلے نہیں بلکہ سالوں پہلے، پھر جوں جوں وہ گھڑی قریب آتی جاتی ہے، بتاتے

جاتے ہیں، منٹ منٹ کا حساب بتاتے جاتے ہیں ط
ایام کا مرکب نہیں، راکب ہے قلندر
اشرافان کے اندازے غنیمت کے اندازے ہیں۔ جدید تحقیق کی روشنی میں خود سانس
کے کتنے یقین تدریج یقینی ہو گئے، جو سب سے بڑا سچ تھا وہ سب سے بڑا جھوٹ نکلا آنکھیں کھل
گئیں لیکن نہیں نہیں وہ ایسی جھوٹی سچی خبریں نہیں دیا کرتے، وہ صداقت شعار ہیں، جو کچھ کہتے
ہیں، سچ کہتے ہیں، یہی صداقت شعاری ان کی روحانی عظمت پر گواہ ہے۔

بشارات وصال :

دیکھو دیکھو وصال سے دس سال قبل ۱۳۲۲ھ میں جب کہ عمر شریف ۵۳ سال کی ہو گئی تھی
فرماتے ہیں :-

میں ۶۳ سال سے زیادہ اپنی عمر نہیں دیکھتا، اور یہ قضائے مبرم صاف صاف
نظر آرہی ہے ۱۷

۱۳۲۲ھ میں اجمیر شریف سے مخدوم نادوں خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ کو تحریر
فرمایا :-

دنیا کے اجازت نامہ کی جگہ آخرت کا اجازت نامہ دے دیا گیا ہے، زندگی کے
دن نزدیک آگئے ہیں ۱۸

۱۳۲۳ھ میں انتقال سے چھ ماہ قبل سرہند شریف سے جہاں گیر کے ایک درباری
صادق خاں کے نام ایک سفارشی مکتوب تحریر فرمایا حضرت مجدد تحریر فرماتے تھے اور ان کے
خلیفہ خواجہ بدرالدین سرہندی پیچھے کھڑے پکھا جھل رہے تھے اور مکتوب دیکھتے جاتے،
مکتوب کی عبارت ان کی زبانی سنئے :-

۱۷ خواجہ بدرالدین سرہندی، وصال احمدی، مطبوعہ مراد آباد ۱۳۱۶ھ، ص - ۷

۱۸ ۱ - ایضاً، ص - ۷

ب - خواجہ بدرالدین سرہندی، حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، ۱۳۳۱ھ، ص - ۱۷۷

معلوم ہو گیا ہوگا کہ بادشاہ نے فقیر کو رخصت مطلق "عنایت فرمادی ہے اس وقت سے خلوت و تنہائی اختیار کر لی ہے اور خدا کی عزیت سے اوقات اطمینان سے گزر رہے ہیں، چوں کہ اس شہر میں ہر سال دبا آتی ہے، معلوم نہیں ہوتا کہ اس سال زندگی دفا کرے گی۔ امید ہے کہ آپ خوش خرم ہوں گے۔
حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے دوسرے خلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ نے بھی دسال سے قبل کے حالات لکھے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ۱۲۲۰ھ میں اجیر شریف سے صاحب مابہزادگان کو تحریر فرمایا:-

یہ دکھایا گیا ہے اور اتمام کیا گیا ہے کہ قضائے میرم اور زندگی ۶۳ سال کی ہے۔
اس مکتوب کے ملتے ہی دونوں مابہزادگان اجیر شریف روانہ ہو گئے، یہاں حضرت مجدد نے ان کو خلوت میں رکھا اور مستفیض فرمایا، اس کے بعد فرمایا:-

مجھے اس دنیا سے اب کوئی تعلق وابستگی نہ رہی، اب اس جہاں میں چلنا چاہیے، چل چلاؤ کے آثار بھی نظر آ رہے ہیں۔
خواجہ محمد ہاشم کشمی فرماتے ہیں کہ اجیر شریف کے قیام کے دوران ایک رات حجرہ شریف کے قریب گیا تو اندر سے گریہ و زاری کی آواز آرہی تھی، کان لگا کر سنا تو آپ زار و قطار رو رہے ہیں اور زبان مبارک پر یہ شعر جاری ہے:-

از دور روزہ زندگی جانم نشد سیر از غمت
وہ چہ خوش بوشے کہ عمر جاودانی داشتے گے
ترجمہ:- اس دور روزہ زندگی میں تو میری روح تیرے غم سے سیراب نہ ہو سکی آہ

۱۵ ایضاً، ص- ۸۷

۱۶ خواجہ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ القات، ص- ۲۸۲

۱۷ ایضاً، ص- ۲۸۲

۱۸ ایضاً، ص- ۲۸۲

کیا اچھا ہوتا کہ ہمیشہ ہمیشہ کی زندگی مل جاتی!

آئنا وصال :

۱۲۳۳ھ میں لشکر شاہی سے رخصت ہو کر سرہند شریف پہنچے اور خلوت نشیں ہو گئے، جاں نثار دلا کا وہ جگھٹا نہ رہا جو ۱۲۲۸ھ سے قبل رہتا تھا۔ رفیقِ اعلیٰ کی لگن نے مخلوق سے بے نیاز کر دیا، چل چلاؤ کا وقت قریب آ رہا تھا اس لیے عزت گزریں ہو گئے۔ اس خلوتِ خام میں معدودے چند افراد کو باریابی حاصل ہوئی صاحبزادگان میں خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ، خلفاء میں خواجہ محمد ہاشم کشمی، خواجہ بدرالدین اور دو ایک خادم۔ خواجہ محمد ہاشم وصال سے قبل ہی دکن تشریف لے گئے تھے، خواجہ بدرالدین آخر وقت تک حاضر رہے، جب خواجہ محمد ہاشم رخصت ہونے لگے تو حضرت مجدد نے فرمایا :-

دعا کرتا ہوں کہ آخرت میں ہم یک جامع ہوں۔ لے

حضرت مجدد کی خلوت گاہ سولی سے کچھ دور تھی، صرت نماز جمعہ کے لیے باہر تشریف لاتے، نماز پنجگانہ اسی خلوت خانے میں ادا فرماتے، اجاب میں سے چند حضرات جماعت کے لیے اندر چلے جاتے اور نماز سے فارغ ہوتے ہی باہر آ جاتے۔ بڑے صاحبزادے حضرت خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ نے آیام مرض میں امامت فرمائی۔ چنانچہ چھوٹے صاحبزادے حضرت خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں :-

ایام مرض میں حضرت مجدد کی امامت کے فرائض خواجہ محمد سعید انجام دیتے تھے۔ فقیر سے فرمادیا تھا کہ تو مسجد میں جا کر اجاب کے ساتھ نماز پڑھ اور امامت کر، یہ عاجز حسب ارشاد مسجد میں جماعت اجاب کے ساتھ نماز پڑھ کر حضرت کی خدمت میں آ جاتا اور باقی اوقات یہاں حاضر رہتا لے

لے ایف، ص - ۲۸۵

۲۵ خواجہ محمد معصوم، مکتوبات معصومی، جلد دوم، مکتوب نمبر ۱۸۳، مطبوعہ مکتبہ، ۱۹۶۰ء (تفصیل و ترجمہ)

۱۵ شعبان المعظم ۱۲۳۳ھ کا ایک عجیب و غریب واقعہ ماجنزا دگان نے خواجہ بدیع الدین سرہندی سے اس طرح نقل فرمایا:-

حضرت والدہ ماجدہ فرماتی ہیں کہ شبِ برات تھی اور حضرت خلوت خانے میں شبِ بیداری فرما رہے تھے، دوپہر رات گزر چکی تھی، اندرون خانہ تشریف لائے، میں سٹے پر بیٹھی تسبیح پڑھ رہی تھی، میں نے آپ سے پوچھا، ”کیا آپ نے تہجد کی نماز پڑھ لی؟“

فرمایا:-

”نہیں ابھی نہیں پڑھی، طبیعت ذرا طول تھی، جی میں آیا کہ تھوڑی دیر لیٹ جاؤں پھر تہجد کے لیے اٹھوں گا۔“

تھوڑی دیر سو گئے، اس کے بعد اٹھ بیٹھے، وضو کے لیے پانی طلب فرمایا، آپ وضو فرما رہے تھے، میری زبان سے یہ بات نکلی کہ نہ معلوم خدا نے آج کس کس کے نام درجِ ہستی سے مٹائے ہوں گے۔

یہ سنتے ہی آپ نے فرمایا:-

”تم یہ بات شک اور تردد سے کہہ رہی ہو، اُس شخص کا کیا حال ہوگا جو یہ دیکھ رہا ہے اور جانتا ہے کہ حقیقت ہستی سے اس کا نام مٹا دیا گیا ہے لہٰذا

اشارہ کیا نظر ہے۔۔۔۔۔ اب وہ حدیثِ قدسی سمجھ میں آئی جس میں مولائے کل ارشاد فرماتا ہے کہ جب میرا بندہ لُزائل سے میرا تقرب حاصل کرتا ہے تو میں اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے۔۔۔۔۔ اب اس کی آنکھ، اس کی آنکھ نہیں رہتی، مولا کی آنکھ بن جاتی ہے، بھی تو ارشاد فرما رہے ہیں:-

”چہ باشد حال کسے کہ می بیند وی داند کہ نام او از حقیقت وجود محو کردہ اند“

حضرت مجدد کی زوجہ محترمہ فرماتی ہیں:-

خواجہ بدیع الدین سرہندی، دصال احمدی، ص ۲۰۵

زمانہ علالت میں نے آپ سے دریافت کیا کہ زندگی سے مایوسی اور موت کے
آئنا نمایاں ہیں تو پھر آپ یہ صدقہ و خیرات کیوں کر رہتے ہیں؟ — جواب میں
(یہ ہندی) مصحح پڑھ دیا ۛ

آج ملا داکنت سیوں سکمی سب جگ دیوں وار

ترجمہ :- آج تو وصال کا دن ہے، اے محبوب دل چاہتا ہے کہ سارا بہاں فدا
کر دوں۔

ضعف و کمزوری میں شوق لتائے حق غالب ہو گیا تھا، کمال شوق کی وجہ سے ہر وقت اشک
رہتے اور کلمہ اللہ الرفیق الاعلیٰ (اے اللہ! اے بہترین ساتھی!) زبان پر جاری رہتا،
غلیہ عشق میں فرماتے ہیں :-

اگر حکیم یہ کہہ دے کہ نیرامرض قابل علاج نہیں تو میں سو روپے خدا کی راہ میں
خیرات کروں ۛ

مریض تو یہ تمنا کرتا ہے کہ حکیم و طبیب یہ کہہ دے کہ ”تو جی جائے گا“ — لیکن ہنری
محبت کا حال عجیب ہے، وہ اس خوشخبری کا متمنی ہے کہ حکیم یہ کہہ دے کہ ”تو مر جائے گا“ —
وہ موت کی خوشخبری سننا چاہتا ہے، وہی موت جو یوصل الحبیب الی الحبیب کا مشورہ
جاں نرا ہے، — وہ جینے کی خبر سن کر خیرات نہیں کرتا وہ تو مرنے کی خبر سن کر سب کچھ لٹا
دینا چاہتا ہے۔ اللہ اللہ خوشخبری، اور موت کتنے متضاد الفاظ ہیں لیکن جن کچھ ظلمات
کا حال معلوم ہے وہ آپ حیات کے لیے لپک کر جاتے ہیں۔

ماسح نادگان فرماتے ہیں کہ رات کے وقت اس درجہ ضعف غالب ہوتا کہ آپ
بے آرام و بے چین ہو جاتے، جب دن نکلتا تو ضعف میں کمی ہو جاتی، رات کی سستی و تکلیف
کی اس کی پر حسرت و افسوس فرماتے کیوں کہ وہ آپ کے لیے عین راحت ہوتی تھی، آپ فرماتے :-

ۛ ایٹا، ص - ۶

ۛ ایٹا، ص - ۹

بحرِ آلام میں جو نسبت میسر آتی ہے اور عین حرارت میں جو عداوت پیدا ہوتی ہے
عافیت و سکون میں وہ بات پیدا نہیں ہوتی، بیقراری اور اضطراب کی بات ہی
کچھ اور بے لہ

۱۲ محرم ۱۲۳۳ھ کو صاحب زادگان سے فرمایا کہ چالیس اور پچاس کے درمیان ہماری قبر
بنائی جائے گی، چنانچہ جمعرات کی رات ۲۲ صفر المظفر ۱۲۳۳ھ کو حاضرین کے سامنے فرمایا کہ،
”آج اس بات کو چالیسواں روز ہے، دیکھو ان دس دنوں میں کیا ہوتا ہے۔ جمعرات کے روز
۲۳ صفر المظفر کو فقراء و صوفیاء کو قبائیں تقسیم فرمائیں، آپ اس وقت صرف پیراہن پہنتے
ہوئے تھے، قتائے فرجی پر احتیاطاً دوسری قبائے تھی، سردی لگ گئی اور بنجار چڑھ گیا، عشاء
فراش ہو گئے۔“

جمعرات کی صبح حضرت مجدد، مولانا حسن دہلوی علیہ الرحمہ کے مکتوب کا جواب لکھتے رہے، یہ
جواب حضرت مجدد کی آخری تحریر ہے، چنانچہ حضرت خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:۔
”سب سے آخری چیز جو حضرت مجدد نے لکھی ہے وہ، وہ مکتوب ہے جو مکتوبات جلد
ثالث کے آخر میں مولانا حسن دہلوی کے نام ہے، اس مکتوب میں ’تسین و جدوی‘
سے اوپر تسین بھی، کاثبات کیا ہے۔ دن میں ان معارف کی تحریر میں مشغول رہتے
رات کو حضرت والا کو بے سارا آگیا، اور اس بنجار کے چھٹے روز انتقال

۱۵ ایضاً، ص- ۱۰۹

۱۲۳۲ ایضاً، ص- ۱۲۱

۵۵ یہ مکتوب جلد ثالث کا ۱۲۲ واں مکتوب ہے، بڑے سائز کے، اصناف پر پھیلا ہوا ہے

(۱۲۴ تا ۱۲۳) اور اسرار معارف کا خزینہ ہے (مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ کراچی، ۱۹۶۲ء)

۵۶ حضرت مجدد نے ۲۹ صفر المظفر ۱۲۳۳ھ کو وصال فرمایا اور یہ تحریر وصال سے چھ روز قبل لکھی

گئی یعنی ۲۳ صفر المظفر کو۔ جلد ثالث ۱۲۳ھ میں خواجہ محمد ہاشم کشمی نے مرتب کی تھی، اس کا مطلب

یہ ہے کہ تدوین مکاتیب کے بعد بھی اضافے ہوتے رہے (مسعود)

فرما گئے۔۔۔ وہاں کے بعد یہ تحریر معرضِ ظہور میں آئی۔۔۔ مخلصین اس کے مطالعے سے مشرف ہوئے اور اس کی نقلیں کر لیں۔۔۔ اس تحریر کے بعد شہداءِ مرضِ موت میں بھی بہت سے معارف و اسرار بیان فرمائے اور وصیتیں کیں۔۔۔ صاحبِ زادگان فرماتے ہیں کہ سردی اور شدتِ ضعف کی وجہ سے حضرت مجدد نے حافظ عبدالرشید خادم سے فرمایا۔۔۔

”انگٹھی میں جلانے کے لیے دو روپے کے کوٹے لے آؤ، کچھ وقفے کے بعد فرمایا ایک روپے کے لے آئیے کہ دل میں کوئی کہہ رہا ہے کہ اب فرصت کہاں کہ دو روپے کے کوٹے جلانے جائیں۔۔۔ شیخ حبیب خادم نے عرض کیا، ”حضرت سردی کا موسم ہے کام آجائیں گے“ فرمایا کہ ”مناصب کو بہت امید ہے، لیکن وقت کہاں ہے، خیر الیہا ہی کرو۔۔۔“ جب کوٹے آ گئے تو ایک روپے کے کوٹے اپنے لیے الگ کر لیے اور فرمایا کہ ”اتنے ہمارے لیے کافی ہوں گے“ اور باقی اندر بھجوا دیے جو کوٹے اپنے لیے اٹھا کر رکھے تھے جب روحِ پرور ہوائی تو اس میں سے ایک کوٹہ بھی نہ بچا تھا اس بل چکے تھے کہ

کیفیتِ وصال :

وصال کے دن یعنی ۲۹ صفر المظفر ۱۰۳۴ھ کی رات کے آخری سحری میں بے تابانہ فرمایا:-

۱۔ خواجہ محمد معصوم اپنے خلیفہ مولانا محمد افضل کے نام ایک مکتوب (جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۹۳) میں بھی حضرت مجدد کی علالت و صحت اور پھر دوبارہ علالت اور سانحہ ارتحال کا حال لکھا ہے۔
(مسعود)

۲۔ خواجہ محمد معصوم، مکتوباتِ معصومی، جلد دوم، مکتوب نمبر ۱۸۳، دہنامِ فرزندِ ثالث خواجہ عبید اللہ علیہ الرحمہ)

۳۔ بدرالدین سرحدی: وصالِ احمدی، ص ۱۲-۱۳

کے طرف بلاتے رہے، انہوں نے بندوں پر بندوں کی حکومت کو ٹھکرا دیا تھا، وہ عظمت
انسانیت کے علمبردار تھے، وہ خالق کائنات کے وفادار تھے، اسی لیے جاتے جاتے
بھی ناموس پیمان محبت کو روانہ کیا، محبت کا حق ادا کر دیا۔

اپنی قبر شریف کے لیے وصیت فرمائی:-

”میری قبر کسی گنہگار کی جگہ بنانا“

دیکھا کہ صاحبزادگان کو کچھ تامل و تردد ہے تو فرمایا:-

اگر یہ نہیں کر سکتے تو شہر کے باہر والد بزرگوار کے حواریں دفن کر دینا یا باغ میں

قبر بنا دینا، قبر کو کچا رکھنا تاکہ نقوٹے سرخسے کے بعد اس کا نشان بھی باقی نہ

رہے۔

لیکن جو اس بے نشان کے متعلقے عشق ہیں، ان کا نام و نشان ٹھکانا گردش دوراں کے
بس کی بات نہیں ہے۔

ہرگز نیر دآں کہ دشمن زندہ شد بعشق

ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

۲۹ صفر المنظر ۱۰۳۲ھ بروز دوشنبہ صبح کے وقت جان عزیز جانِ جاناں کے سپرد

کردی۔

اَنَا يَتَدُّ وَرَأَا الْيَسْرَ اجْعَلُونَا

ہر بہار گل از زیر گل برآ کہ دسر

گلے برفت کہ ناید بصد بہار دگر

وصال کے وقت قبلہ رخ بائیں کروٹ پر رخسار کے نیچے ہاتھ رکھے لیٹے تھے، جو

لیٹنے کا سنون طریقہ ہے، ائمہ شریف، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سن شریف سے متماوز نہ

۱۔ خواجہ محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، ص ۲۸۹۔

۲۔ ایضاً، ص ۲۹۳۔

ہوتی تھی اتباع کے اس نقطے کو بھی فراموش نہ کیا جو اختیار ہی نہ تھا، سبحان اللہ! سبحان اللہ!

تخصیر و تکفین:

غسل کے وقت حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ بدر الدین سرہندی موجود تھے، انہوں نے بعض مشاہدات کا ذکر فرمایا ہے جو نہایت حیرت انگیز ہیں۔۔۔ وصال کے وقت خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ نے حضرت مجدد کے ہاتھ سیدھے کر دیے تھے لیکن جب غسل دینے کے لیے تخت پر لٹایا گیا تو دونوں ہاتھ اسی طرح بندھے ہوئے تھے جیسے نماز میں باندھے ہیں، آئیے خواجہ بدر الدین سرہندی کی زبانی سنیں:۔

جب غسل کے لیے کپڑے اتارنے لگے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ناک پر ہاتھ بندھے ہوئے ہیں جس طرح نماز میں ہوتے ہیں، حالانکہ وصال کے وقت خواجہ محمد سعید نے ہاتھ پیر سیدھے کر دیے تھے۔۔۔ جب تخت پر لٹایا گیا تو مسکرا رہے تھے، غسل کے دوران بھی مسکراتے رہے۔

پس چناں زری کہ وقت مردن تو

ہمہ گریاں شونہ و توختہ داں

غسل کے وقت دامن کر وٹ سے جب نہلایا گیا تو دست مبارک اسی طرح بندھے رہے جس طرح نماز میں یعنی دامن اوپر اور بائیں ہاتھ نیچے، حالانکہ کروٹ کا تقاضا یہ تھا کہ بائیں اوپر ہوتا لیکن اعضائے مبارک موم کی طرح نرم ہونے کے باوجود دامن ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر ہی رہا۔۔۔ اور جب کفن دینے کے لیے ہاتھ پھیلائے گئے تو حاضرین نے دیکھا کہ دونوں ہاتھ متحرک ہوئے یہاں تک کہ دامن ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر زیر ناک آگیا، یعنی نیت باندھ لی، حاضرین نے بیاناتہ تحسین و آفریں کی صدا بلند کی۔۔۔ (خود غفار بر فاس) حضرت شیخ محمد سعید نے فرمایا کہ جب حضرت کی مرضی اسی طرح ہے تو ہنسنے

دیا جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا کما تعیشون تموتون لہ

نماز جنازہ و تدفین:

حضرت خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ نے نماز جنازہ پڑھائی اس کے بعد صاحب زادہ مرحوم خواجہ محمد صادق علیہ الرحمہ کے پہلو میں دفن کر دیا گیا، یہ وہی مقام تھا جہاں حضرت مجدد نے اپنی زندگی میں ایک نذر دیکھا تھا اور وصیت فرمائی تھی:-

میرے بیٹے کی قبر کے سامنے رکھنا کہ وہاں میں جنت کی کھدائیوں میں ایک کھدائی دیکھ رہا ہوں، دچنا پنچہ اس جگہ آپ نے ایک قبۃ تعمیر کرایا ہے
اسی قبۃ میں پہلے فرزند مرحوم خواجہ محمد صادق علیہ الرحمہ (۱۰۲۵ھ) کو رکھا گیا اور اس کے بعد حضرت مجدد علیہ الرحمہ کو۔۔۔۔۔ اب اس روضہ شریف کو دوبارہ تعمیر کیا گیا ہے جس پر یہ قطعہ تاریخ تعمیر کندہ ہے:-

بعد از ۵۰ سال نباشد روضہ محبوب ربانی
پر تو گنبد خضر اگوا کان مجدد الف ثانی!

۱۳۴۴ھ

قطعاتِ فراق:

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی وفات پر بیت سے حضرات نے مادۂ تاریخ وفات نکالے اور قطعات کے مثلاً حضرت خواجہ باقی باقی علیہ الرحمہ کے فرزند دل بند خواجہ عبداللہ المعروف بہ خواجہ خور علیہ الرحمہ (م۔ ۱۰۶۵ھ / ۱۶۶۴ء) نے یہ مادۂ تاریخ نکالا،۔

مات ولحمیت بلحی ابد

۱۰۳۲ھ

۱۔ خواجہ بدر الدین سرخندی، دسال احمدی، ص ۱۹ و ۲۰

۲۔ ایضاً، ص ۲۲

marfat.com

Marfat.com

حضرت خواجہ باقی بانشہ کے مرید اور حضرت مجدد کے خلیفہ مولانا محمد صادق علیہ الرحمہ
(م۔ ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۶ء) نے یہ مادہ تاریخ نکالا ہے :-

الموت هو جسو یوصل الجیب الی الجیب
حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۰۵۴ھ / ۱۶۴۴ء) نے یہ مادہ تاریخ
وفات نکالا ہے :-

الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم

غلام محمد ہاشم کشمی نے یہ قطعہ بھی لکھا ہے :-

یا ایہا الانام لقد سافر الامام	من کان ذیل رافقہ عروۃ القبول
قطب الذی تقرض رب السائلہ	حال الذی یجری فی شاتہا العقل
ما الموت کان بدس کمال قد انطلق	من مشق الظہور الی مغرب الانول
لما اماب امرت رسول بحقہ	کتب لہام حلتہ ولت الرسول

۱۰۳۴ھ

حضرت مجدد کے صاحب زادگان کے فیض یافتہ علی اکبر اردستانی نے اپنی تالیف مجمع الاولیاء
(۱۰۴۲ھ) میں چند قطعات تاریخ وفات نقل کیے ہیں، یہ قطعہ تاریخ صنعت غیر منقوطہ میں لکھا
گیا ہے جس کے ہر مصرعے سے سترہ وفات نکلتا ہے اور ہر مصرعے کے تیسرے حرف کو
جمع کرنے سے اسلم گرامی، احمد، بنتا ہے :-

اداعلم ابل عصر دور علم مسلم	روح الاسرار ولایع ملک کرم
ادہر کمال و سرور عالم مسلم	گردہ اور سرورہ وہ ابل مسلم

۱۰۳۴ھ

۱۰۳۴ھ

۱۰۲۵ھ خواجہ محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، ص۔ ۳۰۰

۱۰۲۵ھ ایضاً، ص۔ ۳۰۰

۱۰۲۵ھ علی اکبر اردستانی، مجمع الاولیاء، نقلی، غلطہ ۱۰۴۲ھ، ورق۔ ۴۴۵

یہ قلعہ بھی صاحبِ مجمع الاولیاء نے نقل کیا ہے :-

شہ ملک دیں، مراوج یقیس
چرند سرو آزاد بستانِ قرب
بہر فراقش سر حبانِ کرا
اگر سالِ عمرش سپردِ ولے

کنزِ دین و دل بودے آباد، کوہ
سربستہ گانِ دل آزاد، کوہ
بروز و دامنش، دل شاد، کوہ
بگو "سرورِ اہل ارشاد، کوہ"

۱۰۳۴ھ

ابو عبد اللہ محمد فاضل بن سید احمد بن سید حسین حسینی ترمذی اکبر آبادی المعروف بہ
مظہر الحق نے اپنی تالیف مخیر الواصلین (آغاز تالیف ۱۰۲۶ھ درجہ ثانی جہانی) میں حضرت مجدد
کی وفات پر ایک قلعہ لکھا ہے جس کے مختصر اشعار پیش کیے جاتے ہیں :-

آں کہ او جو سرخند مستدی ست
نقشبندی ست آں ستودہ سیر
بیشک آں شیخِ ماقبت محمود
ذاتِ والائے آں خدِ اکاہ

احمد کابلی و سرہندی ست
رونق افزائے شرع پیغمبر
از مریدانِ خواجہ باقی بود
قطبِ الاقطاب بود بے اشتاہ

واقعت سر حبانِ اودانی بود
زاں کہ احمد بجائے احمد شد
اسد کابلی بلطف احد
از کمالِ علوم نور افشا

او مجدد الف ثانی بود
است ثانی باو مجدد شد
نعل بالنعل بود با احمد
برہ شرع و ملت بینا

بود آں شیخ احمد ثانی
او سیلِ سفر سفر فرمود
سالِ تریل آں خدِ اکاہ

طاق آفاق در خدا دانی
زین جہاں سوئے حق میو
شد رقم شیخ بود اہل اللہ

۱۰۳۴ھ

۱۰ ایضاً، ص - ورق - ۴۶۶ھ

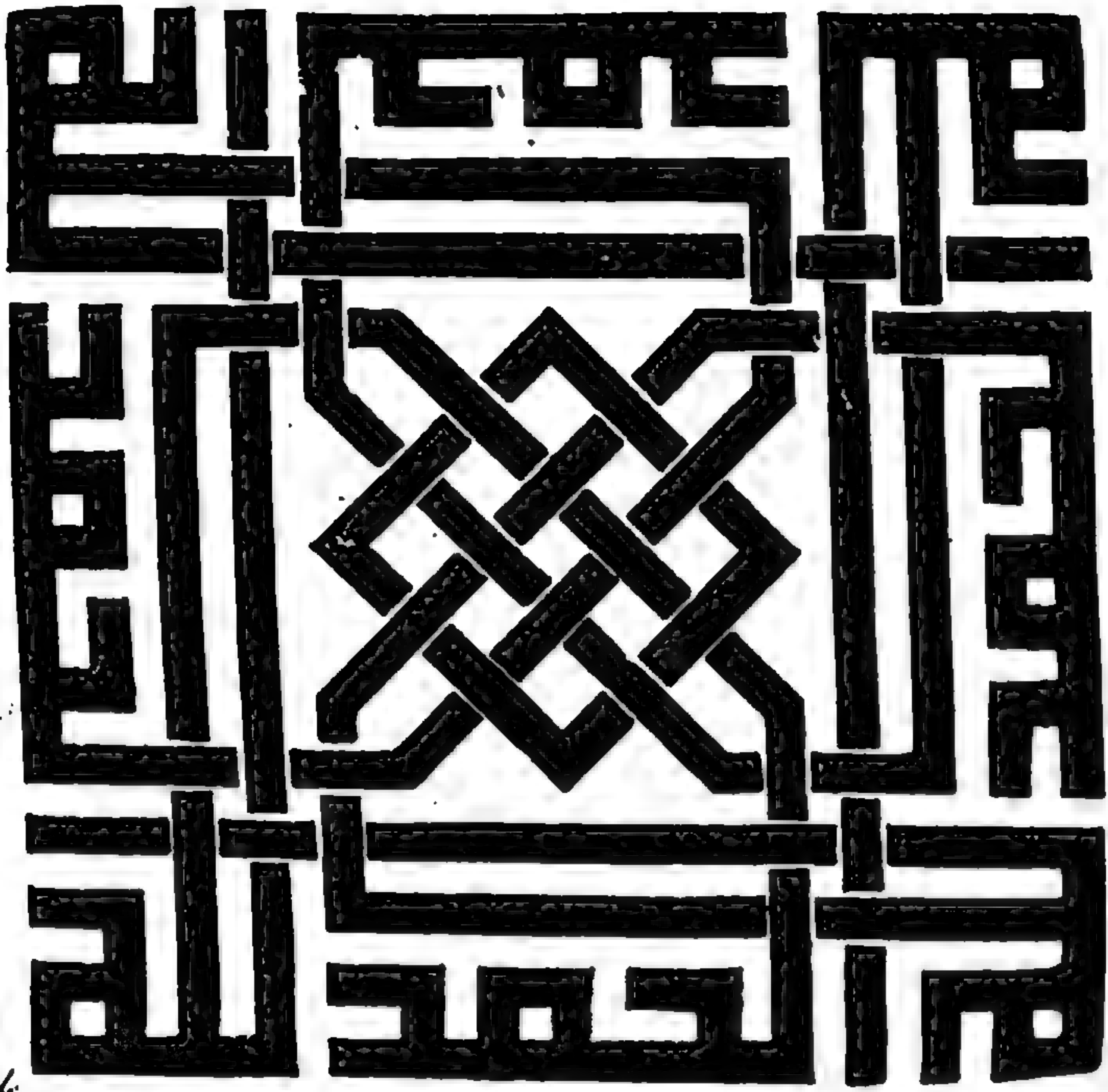
عقل تاریخ آل ولی بہد
کفت "نور بہشت از احمد"
سال نقش بگو بون احمد
مذراوج بہشت از احمد
ہا تفرم سال نعل فرمودہ
شیخ احمد زاد یار بودہ
شدہ تاریخ آل ولی خدا
احمد کابی بہشت آراہ
بیشک آل ولی ربانی
گل باغ خلیفہ ثانی
مرقداد بشر سر بندست
زال زحق فیض ہر سر بندست

کلمات فراق:

اب ہم اس باب فراق کو حضرت مجدد کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ کے کلمات فراق پر تمام کرتے ہیں جو آپ نے عالم جذب وستی میں حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ محمد صدیق کشتی علیہ الرحمہ (۱۰۵۰ھ) کو تحریر فرمائے، ایک ایک جملے سے حسرت و یاس ٹپک رہی ہے۔
تج ہے موت العالم موت العالم، ایسے المناک اور غمناک فراق پر کیوں نہ آنسو بہا جائیں۔
جول جول زمانہ گزرتا جاتا ہے، غم فراق قوی ہوتا جاتا ہے۔ جتنا زیادہ پرانا ہو رہا ہے،
تازہ ہو رہا ہے۔ سارے جہاں میں پیریں لیکن اس ٹڈی اندھا اجتماع کو کہاں دیکھیں؟
وہ فیوض و برکات کہاں پائیں گے؟ ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق وہ معارف و
حقائق اور وہ خراکاتیں جو آپ بیان فرماتے تھے اور ہم سنتے تھے، اب کس سے سنیں گے؟
عربان خاص جو اسرار و رموز بیان ہوتے تھے اب وہ کہاں نظر آئیں گے؟ اور وہ خاص خاص
معاملات، عربان راز میں سے بھی ایک دو کے سوا کسی کو سننے کا یا مانہ تھا، اب کون
سنائے گا؟ اور ہاں وہ اسرار و معارف الگ رہے جن کا کوئی محرم نہ تھا اور یونہی
سر پرہ قون ہو گئے تھے

۱۔ "ظہرائق، مخبر الاملین، مطبوعہ کلکتہ، ۱۳۲۹ھ، ص ۹۲ تا ۹۴

نوٹ: ۱۔ خواجہ بدیع الدین سرہندی نے حضرات القدس میں (مطبوعہ لاہور ۱۳۲۱ھ، ص ۱۸۲ تا ۱۸۸) میں بکثرت مادہ ہائے سند و ثبوت اور قطعاً نقل کیے ہیں۔ مسودہ
۲۔ خواجہ محمد معصوم، بکثرت شریف معصومی، جلد سوم، منتخب نمبر ۱، (تلیف و ترجمہ)



نقشہ

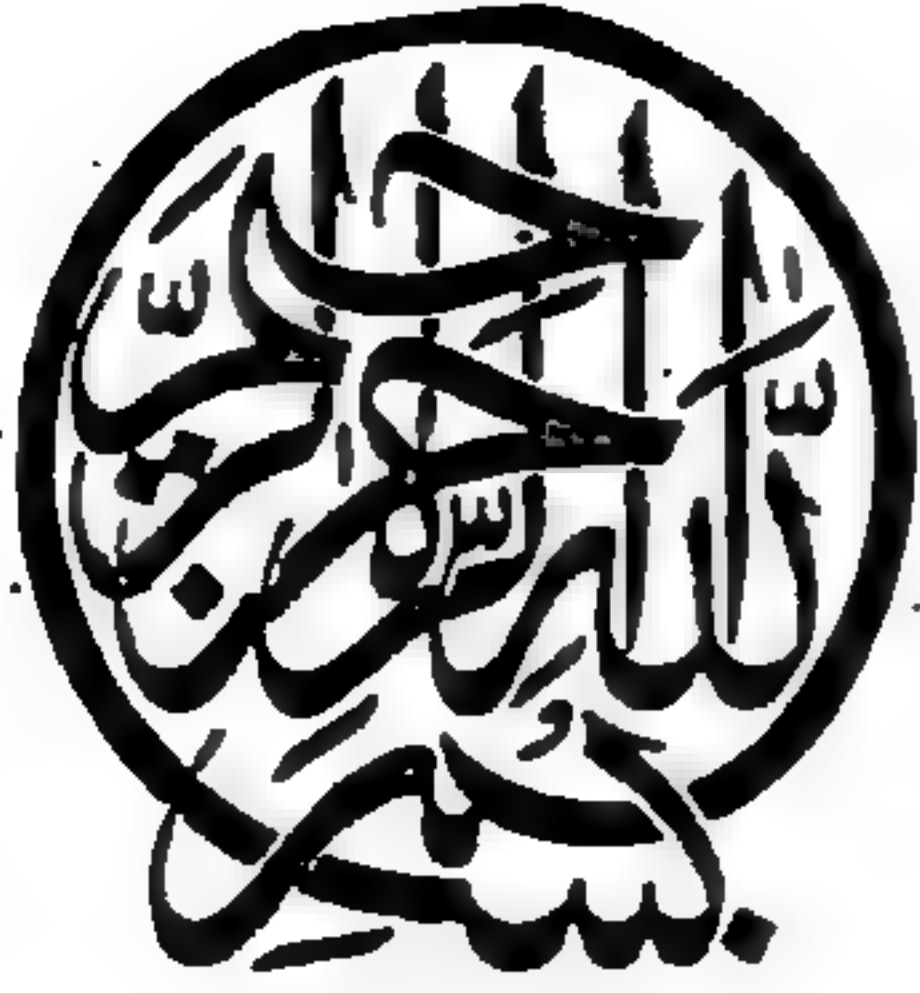
تَحْسِنُ اللَّهِ

باقیاتِ صالحات

● اولادِ امجاد

● تصانیف

● خلفاءِ کبار



صاحب اولاد انسان کی ایک عظیم یادگار ہے اور خود جانے والے کی عظمت پر گواہ
حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی اولاد اجماعاً ان کی اولاد، اولاد کی اولاد — علم و فضل اور زہد و تقویٰ میں
یکانہ روزگار نظر آتی ہے۔ ساڑھے تین سو سال گزریاں گئے کے باوجود اب بھی اس خاندان کے جو بزرگ
نظر آتے ہیں، عظمت رفتہ کی یاد دلاتے ہیں۔ — اللہ اسے وہ کیسی سچی جو حضرت مجدد کے دل سے
طوفان بن کے اٹھی اور پھیلتی چلی گئی۔ اس کے اثرات صرف خاندان تک محدود نہ رہے بلکہ اس
ایک طرف ہندو بیرون ہند کے مسلم و غیر مسلم کو متاثر کیا تو دوسری طرف ہندوستان کی سیاسی
فضا کو اس حد تک متاثر کیا کہ وہ منقلب ہو گئی، یہ بات ہوش عقیدت میں نہیں کہہ رہا بلکہ ایک
حقیقت کا اظہار کر رہا ہوں۔ حضرت مجدد کے صاحبزادگان اور تیرگان علیہم الرحمہ کے مغل دربار
سے مرشدانہ بلکہ مربیانہ تعلقات ہے اور یہ تعلقات رنگ لائے، مورخین نے اس طرف غلط خواہ
توجہ نہیں کی، اس پہلو پر سیر حاصل لکھنے کی ضرورت ہے۔

حضرت مجدد علیہ السلام میں حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ سے بیعت ہوئے، بیعت کے
کچھ عرصے بعد حضرت خواجہ نے دربار اکبری کے ایک مقرب کو حضرت مجدد کے پاس سے ایک
سفاشی خط تحریر فرمایا، اس خط میں ثنا حضرت مجدد کے خوردسال صاحب زادگان کا اس طرح
ذکر فرماتے ہیں:-

اس شیخ کے فرزند جو اپنے بچے ہیں اللہ تعالیٰ کے اسرار میں، غرض سب کے
سب پاک درخت کی طرح ہیں جس سے پاک ہی شاخیں نکلی ہیں لے

لے مکتوب خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ بحوالہ انوار العارفين مؤلف سید محمد عابدیال مطبوعہ دہلی،

۱۹۳۶ء مکتوب نمبر ۱۶، ص ۴۰۴ و ۴۰۵ و درجہ المقامات، ص ۱۴۵ (باقی بر صفحہ ۲۳۵)

اولادِ امجاد :

حضرت مجدد کے سات صاحبزادے اور تین صاحبزادیاں تھیں جن کی تفصیل یہ ہے :-

صاحبِ ادگان :

- ① خواجہ محمد صادق علیہ الرحمہ م ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۶ھ
- ② خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ م ۱۰۶۰ھ / ۱۶۵۰ھ
- ③ خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ م ۱۰۶۹ھ / ۱۶۵۹-۶۰ھ
- ④ خواجہ محمد فرخ علیہ الرحمہ م ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۶ھ
- ⑤ خواجہ محمد عیسیٰ علیہ الرحمہ م ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۶ھ
- ⑥ خواجہ محمد اشرف علیہ الرحمہ م ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۶ھ
- ⑦ خواجہ محمد یحییٰ علیہ الرحمہ م ۱۰۹۶ھ / ۱۳۸۵ھ

صاحبزادیاں :

- ① بی بی رقیہ بانو علیہا الرحمہ
- ② بی بی خدیجہ بانو علیہا الرحمہ
- ③ بی بی ام کلثوم علیہا الرحمہ

(بقیہ ماضیہ صفحہ نمبر ۲۳۵)

نوٹ :- جس وقت خواجہ باقی باشر نے یہ خط تحریر فرمایا ہے حضرت مجدد کے تین صاحبزادگان تھے یعنی خواجہ محمد صادق

(ولادت سن ۱۰۲۵ھ) خواجہ محمد سعید (ولادت سن ۱۰۶۰ھ) خواجہ محمد معصوم (ولادت سن ۱۰۶۹ھ)

(حاشیہ صفحہ ۱) ۱۵ ذی قعدة القامت (۱۰۲۵ھ) میں لکھا ہے کہ حضرت مجدد کی ایک صاحبزادی شیر خوارگی میں انتقال گئی

مستعود

دسری پندرہ سال کی عمر میں اُمیری زندہ ہیں (ص ۳۲۶-۳۲۷)

خواجہ محمد صادق :

حضرت خواجہ محمد صادق علیہ الرحمہ ستائیسویں پیدا ہوئے اور عالم جوانی میں ۲۵ سال کی عمر میں
۱۰۲۵ھ میں انتقال فرمایا اور تدفین اس گنبد شریف میں عمل میں آئی جہاں حضرت مجدد نے ایک بزرگ
مشاہدہ فرمایا تھا اور اس مقام کو دو ضلعتہ من ریاض الجنۃ فرمایا تھا، آپ کے ہاں صرف ایک
صاحب زادے شیخ محمد تولد ہوئے تھے

خواجہ محمد صادق علیہ الرحمہ کے تعلق حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمی تحریر فرماتے ہیں۔
(تلمیح و ترجمہ)

جب حضرت مجدد ستائیسویں حضرت خواجہ باقی باشر علیہ الرحمہ کی خدمت میں حاضر
ہوئے تو محمد و زادے بھی حضرت خواجہ کی نظر کرم سے ذکر و مراقبہ اور جذبہ و نسبت
شریفہ سے مشرف ہوئے۔ اپنی فطری استعداد، حضرت مجدد کی نظر رحمت کی برکتوں اور
آپ کی تربیت کے فیصل وہ وہ روحانی ترقیاں حاصل کیں کہ بس دیکھا کیجیے تھے
خود حضرت مجدد نے مکتوبات شریف میں صاحبزادہ موصوف کی جابجا تعریف فرمائی ہے مثلاً :
۱۔ فرزندِ اعلیٰ مجتہد معارف فقیر است و نسو مقامات جذبہ و سلوک تھے
۲۔ فرزندِ کرام از عہد ان اسرار است و از خطا و غلط مصئون تھے
۳۔ ایں مقام را بفرزندِ ارشدی عنایت فرمودہ اند داخل ولایت ایثال ساختہ
فقیر ایں جاد و رنگ مسافر ال در ولایت ایثال نشستہ است تھے

۱۔ شیخ احمد ابوالخیر مکی : دیباچہ مطبوعہ کانپور، ۱۳۱۳ھ / ۱۸۹۵ء

۲۔ خواجہ محمد ہاشم کشمی : ازبہ و القامت، ص ۳۰۱

۳۔ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب نمبر ۲۰۰

۴۔ ایضاً مکتوب نمبر ۳۳۶

۵۔ ایضاً مکتوب نمبر ۳۱۱

۴۔ استفادہ کہ اس فقیر از روایت مومن نامود، از سرہ رجال آن ولایت است، و استفادہ
فرزند عظمیٰ علیہ الرحمہ از زاد تفصیل آن ولایت، ولایت ابن فیتہ کہ از ولایت مومن استفادہ
است شبیہ ولایت رحیل مومن ست کہ از آل فرعون بودہ، ولایت فرزند علیہ الرحمہ
سبب ولایت سحرہ فرعون کہ ایماں آوردند لہ

حضرت مجدد کی زندگی میں یہ اندوہ ناک سانحہ گزرا کہ تین صاحبزادگان نے بیک وقت داعی اہل
کو لبیک کہا، اس غم عظیم کو برداشت کرنے کے لیے جیسے کاجگر چاہیے، مگر مولیٰ تعالیٰ نے اپنے
محبوبوں کو وہ ثبات و استقامت عطا فرمائی ہے کہ بس دیکھا کیجیے۔

خواجہ محمد صادق، خواجہ محمد فرخ اور خواجہ محمد عینی عظیم الرحمہ نے ۱۲۵۰ھ میں انتقال فرمایا۔
حضرت مجدد نے مکتوبات شریف میں تینوں صاحب زادگان کے سانحہ ارحمال کا ذکر کیا ہے اور
ان کے محاسن پر روشنی ڈالی ہے۔ خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ نے زبدۃ المقامات میں اس طرح
نقل فرمایا ہے :-

(ترجمہ)

فرزند عظمیٰ رضی اللہ عنہ اپنے دو بھائیوں محمد فرخ اور محمد عینی کے ساتھ رحلت کر
گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ احمد شہر سمانہ پہلی بات تو یہ ہے کہ مولیٰ تعالیٰ نے
پس ماندگان کو تربت صبر عطا فرمائی اور دوسرے یہ کہ اس بلا دھماکوں کو ختم کر دیا
من از تو روئے نہ چچم گرم بیازاری
کہ خوش بود ز غریزاں محفل خوار

فرزند مرحوم اشک نشانیوں میں سے ایک نشانی اور اشک رحمتوں میں سے ایک
رست تھے۔ ۲۴ سال کی عمر میں وہ کچھ پالیاتھا جو بہت کم لوگوں نے پایا ہوگا
مولویت کے درجے پر فائز ہوئے اور علوم غلیکہ و نقلیہ کی تدریس کو عد کال شاہ
پنچیا یا یہاں تک کہ اپنے شاگردوں کو بیفادہ شریف و شرح موافق اللہ

لہ مکتوبات امام ربانی جلد اول مکتوب نمبر ۳۱۱

اس قسم کی دوسری کتابوں کا پوری قدرت کے ساتھ درس دیتے تھے اور ان کی موت
عزیزانہ کاغذیں اور کثرتِ ثبوت کے قلعے تو بیان کیے ہی نہیں جاسکتے تھے
اور خواجہ محمد فرید اور خواجہ محمد مسیح علیہما الرحمہ کے متعلق تحریر فرماتے ہیں :-

(ذکر جبر)

محمد درخ کے متعلق کیا لکھا جائے اس سال کی عمر میں طالب علم ہو گیا تھا، کافہ پڑھتا تھا
اور بعد از سبق پڑھتا تھا، ہر وقت آخرت کے مذاہب سے ڈرتا ہوتا تھا اور
یہ دعا کرتا تھا کہ بچپن ہی میں اس لمبی دنیا سے چلا جائے تاکہ آخرت کے مذاہب سے
تو نجات پائے، سر من موت میں اس کے تیار داروں نے اس کی عجیب عجیب باتیں
دیکھیں ————— آٹھ سال کی عمر میں لوگوں نے محمد مسیحی میں جو کرامات و خوارق
دیکھیں ان کو کیا لکھا جائے ————— محقر یہ کہ سب بچے پاکیزہ موتی تھے اٹھرنے
بم کو امانتہ عنایت فرمائے تھے، خدا کا شکر و احسان ہے کہ یہ امانات بغیر چون
پرا اس کے مالک کے سپرد کر دی گئیں تھیں

حضرت مجدد کے دو صاحب زادگان یعنی خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ اپنے
مجدد کے جلیل القدر علماء و صوفیہ میں سے گزرتے ہیں ان دونوں صاحبزادوں کے فیض یافتہ خواجہ
محمد امین بخشی حضرت مجدد کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

یہ بات شہور ہے کہ آپ کی دو کرامتیں صوفیہ روزگار میں باقی ہیں ایک آپ کے مکتوبات و
رسائل کہ اس جیسے لکھنے سے مشائخ و عرفاء زمانہ اعتراف و تبرک کرتے ہیں —————
دوسرے آپ کے دو صاحب زادگان آپ نے اپنے روحانی تصرف سے علم و عمل
اور کمالات بالغہ میں اپنا جیسا بنا دیا ہے، روئے زمین میں کسی شیخ نے تصرف
تو بہ سے اپنے بیٹوں کو اپنا جیسا نہ بنایا، آپ کی یہ کرامتیں دنیا میں خلل آفتاب

۱۔ محمد امین بخشی: مناقب آدمیہ و حضرات احمدیہ (قلمی)، ورق ۱۰۲۔

۲۔ خواجہ محمد ہاشم کشمیری: زبدۃ القاتات، ص ۳۰۴ و ۳۰۵۔

ساتھ ہی خلافت سے سرفراز ہوئے۔

طابان طریقت کی تربیت میں مشغول رہتے ہیں، حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے بعد آپ کے طریقہ کو زندہ کر رہے ہیں۔ بڑے نرم گفتار، اور متواضع ہیں جو دوسرا اور طاعات و عبادات آپ کے پسندیدہ مشاغل ہیں، آپ کی ولادت ۱۲۰۲ھ میں ہوئی اور اس وقت آپ کی عمر ۳۸ سال ہے۔

خواجہ محمد ہاشم کشمی نے خواجہ محمد سعید کے بارے میں حضرت مجدد کے یہ کلمات نقل فرمائے ہیں، حضرت فرمایا کرتے تھے کہ محمد سعید چار پانچ سال کا ہوگا بیمار ہوگا ضعف کے غلبے میں اس سے پوچھا گیا، ”کیا چاہئے؟“۔ بے اختیار جواب آیا: حضرت خواجہ دانی خواہم۔ میں نے اس کے یہ کلمات حضرت خواجہ قدس سرہ سے عرض کئے تو آپ نے فرمایا: محمد سعید شما، رندی و حریفی نمود و غائبانہ از ما نسبت در وجود“۔
ان کلمات کے بعد خواجہ محمد ہاشم نے خواجہ محمد سعید کے حالات پر مختصر اردو شنی ڈالی ہے انہوں نے لکھا ہے:-

توجہ: یہ مخدوم زادہ سن تین پر پینچنے کے بعد علوم ظاہری کی تحصیل میں مصروف ہو گئے، کچھ اپنے والد ماجد کی خدمت میں پڑھا کچھ اپنے بڑے بھائی کی خدمت میں پڑھا اور شیخ طاہر لاہوری کی خدمت میں تعلیم مکمل کی۔ یہاں تک کہ مختلف علوم عقلیہ و نقلیہ میں مہارت پیدا ہو گئی اور اپنے والد کے تصرف اور توجہ کی برکت سے پڑھائی کے دوران اس طائفہ بلند بالا کی نسبت حاصل کر لی اور اس طرح ظاہری و باطنی کمالات کو انتہا تک پہنچا دیا۔ ان میں طبعی بلوغ، معنوی بلوغ کے ساتھ ساتھ ہوا، اس وقت سے اب تک (۱۲۳۵ھ) معقول و منقول کی دقیق کتابوں کا پوری مہارت کے ساتھ درس دیتے ہیں اور بعض معتبر کتابوں پر تعلیقات و حواشی بھی تحریر فرمائے ہیں۔

۱۔ علی اکبر اردستانی: مجمع الادبیات (قلمی) ورق - ۲۲۶

۲۔ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ المقامات، ص - ۳۰۹

۳۔ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ المقامات، ص - ۳۰۹

خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ نے شیخ محمد خلیل بن خواجہ محمد سعید کے نام ایک مکتوب (جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۲) میں خواجہ محمد سعید کے تفصیلی حالات لکھے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے:-
خواجہ محمد سعید میں بچپن ہی سے آثار ولایت و نبابت ظاہر تھے، خواجہ باقی بانسٹر کے زمانہ حیات میں خرد سال تھے اس لیے حاضر نہ ہو سکے لیکن خواجہ نے آپ کے متعلق فرمایا تھا:-

”محمد سعید ہمارا ہم پیشہ اور ہم کار ہے، اس نے غائبانہ ہم سے نسبت حاصل کر لی ہے۔“

سترہ سال کی عمر میں علوم معقول و منقول سے فارغ ہو گئے، فقہ میں ادنیٰ استعداد رکھتے تھے۔ حضرت مجدد کو اکثر اوقات کسی فقہی مسئلے کی تحقیق کرنی ہوتی تو آپ سے اس مسئلے کی وضاحت طلب فرماتے اور جب آپ حل فرمادیتے تو بہت خوش ہوتے، دعائیں دیتے۔ حضرت کی زندگی میں مراتب کمال کو پہنچ گئے تھے اور ان کی زندگی میں خلافت حاصل کر کے تعلیم و طریقہ و ارشاد میں مصروف ہو گئے تھے، کمال عقل معاد کے ساتھ ساتھ کمال عقل معاش، بھی حاصل تھا، چنانچہ حضرت اکثر امور میں ان سے مشورہ لیا کرتے تھے اور ان کی رائے کو پسند فرماتے تھے۔ امور باطنی میں یہ حضرت کے رازدار تھے اور حضرت مجدد جو اسرار ان کے درمیان رکھتے تھے ان اسرار میں دوسرا کم شریک ہوتا تھا، امراض ظاہری و آلے ان کی توجہ سے شفا پاتے اور امراض باطنی و آلے ان کے تصرف سے جمعیت قلب کی راہ اختیار کرتے ہیں۔

اندنگ زیب عالم گیر بادشاہ اور دوسرے امراء و اعیان مملکت اور ان کے اہل و عیال سے خواجہ محمد سعید کے مربیانہ و مرشدانہ تعلقات و روابط تھے۔ اس کا اندازہ آپ کے فارسی مکاتیب کے مطالعہ سے ہوتا ہے۔
مثلاً یہ مکتوبات شریف :-

سہ خواجہ محمد سعید، مکتوبات سعیدیہ، مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۶ھ

خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ نے شیخ محمد خلیل بن خواجہ محمد سعید کے نام ایک مکتوب (جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۲) میں خواجہ محمد سعید کے تفصیلی حالات لکھے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے:-
خواجہ محمد سعید میں بچپن ہی سے آثار ولایت و نبابت ظاہر تھے، خواجہ باقی بانسٹر کے زمانہ حیات میں خرد سال تھے اس لیے حاضر نہ ہو سکے لیکن خواجہ نے آپ کے متعلق فرمایا تھا:-

”محمد سعید ہمارا ہم پیشہ اور ہم کار ہے، اس نے غائبانہ ہم سے نسبت حاصل کر لی ہے۔“

سترہ سال کی عمر میں علوم معقول و منقول سے فارغ ہو گئے، فقہ میں ادنیٰ استعداد رکھتے تھے۔ حضرت مجدد کو اکثر اوقات کسی فقہی مسئلے کی تحقیق کرنی ہوتی تو آپ سے اس مسئلے کی وضاحت طلب فرماتے اور جب آپ حل فرمادیتے تو بہت خوش ہوتے، دعائیں دیتے۔ حضرت کی زندگی میں مراتب کمال کو پہنچ گئے تھے اور ان کی زندگی میں خلافت حاصل کر کے تعلیم و طریقہ و ارشاد میں مصروف ہو گئے تھے، کمال عقل معاد کے ساتھ ساتھ کمال عقل معاش، بھی حاصل تھا، چنانچہ حضرت اکثر امور میں ان سے مشورہ لیا کرتے تھے اور ان کی رائے کو پسند فرماتے تھے۔ امور باطنی میں یہ حضرت کے رازدار تھے اور حضرت مجدد جو اسرار ان کے درمیان رکھتے تھے ان اسرار میں دوسرا کم شریک ہوتا تھا، امراض ظاہری و آلے ان کی توجہ سے شفا پاتے اور امراض باطنی و آلے ان کے تصرف سے جمعیت قلب کی راہ اختیار کرتے ہیں۔

اندنگ زیب عالم گیر بادشاہ اور دوسرے امراء و اعیان مملکت اور ان کے اہل و عیال سے خواجہ محمد سعید کے مربیانہ و مرشدانہ تعلقات و روابط تھے۔ اس کا اندازہ آپ کے فارسی مکاتیب کے مطالعہ سے ہوتا ہے۔
مثلاً یہ مکتوبات شریف :-

سہ خواجہ محمد سعید، مکتوبات سعیدیہ، مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۹ھ

- ① بنام اوزنگ زریب عالمگیر بادشاہ : مکتوب نمبر ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰
 ② بنام حیان جانال بیکم بنت عبدالرحیم خان خانان : مکتوب نمبر ۵۱
 ③ بنام بی بی خانی بنت تربیت خان : مکتوب نمبر ۵۲
 ④ بنام عبدالرحیم خان خانان : مکتوب نمبر ۹۲
 ⑤ بنام مرتضیٰ خان : مکتوب نمبر ۹۳
 خواجہ محمد سعیدؒ میں پیدا ہوئے اور ۲۴ جمادی الثانی ۱۰۸۲ھ میں وصال فرمایا۔ آپ
 کے ہاں آٹھ صاحبزادے اور پانچ صاحبزادیاں تولد ہوئیں جن کی تفصیل یہ ہے :-

- ١) شاه عبد الله عليه الرحمہ
- ٢) شاه لطف الله عليه الرحمہ
- ٣) شاه محمد فرخ علیہ الرحمہ
- ٤) شیخ سعد الدین علیہ الرحمہ
- ٥) شیخ عبد الامد علیہ الرحمہ
- ٦) شیخ غلیل الرحمن علیہ الرحمہ
- ٧) شیخ محمد یعقوب علیہ الرحمہ
- ٨) شیخ محمد نقی علیہ الرحمہ

۱۵ شیخ احمد ابو النخیر، مدینہ احمدیہ

۵۲ مکتوبات شریف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مغل شہزادوں اور شہزادیوں سے آپ کی ماسلت قہی اور مربیانہ اور مرشدانہ تعلقات تھے مثلاً یہ مکتوبات شریف :-

- ۱) بنام شہزادی زیب الفار بنت اورنگ زیب عالم گیر بادشاہ، مکتوب نمبر ۴۴، ۴۵
۲) بنام شہزادہ فرخ سیہ، مکتوب نمبر ۱۰۶
(نکشن وحدت) (مکتوبات شریف)، مطبوعہ کراچی، ۱۹۶۶ء، ۱۳۸۶ھ

صاحب زادیاں:

- ۱ بی بی فاطمہ رحمہا اللہ تعالیٰ
- ۲ بی بی صاحبہ رحمہا اللہ تعالیٰ
- ۳ بی بی شاکرہ رحمہا اللہ تعالیٰ
- ۴ بی بی شرف النساء رحمہا اللہ تعالیٰ
- ۵ بی بی فخر النساء رحمہا اللہ تعالیٰ

خواجہ محمد معصوم:

چراغ منبت نعل خواجہ معصوم
نور از فردش بسد تار و دم

خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ ۱۲ ارشوال الحکم ششم میں تولد ہوئے، ان کی ولادت اتنی مبارک ہوئی کہ دوسرے ہی سال یعنی ششم میں حضرت مجدد، حضرت خواجہ باقی باللہ کی خدمت میں دہلی حاضر ہو کر مستفیض ہوئے۔ چنانچہ خود حضرت مجدد اپنے خلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمی سے فرماتے ہیں:۔
محمد موم کے مبارک قدم یعنی ان کی ولادت ہمارے لیے بہت مبارک ثابت ہوئی
کیونکہ اس کی ولادت کے چند ماہ بعد اپنے خواجہ (باقی باللہ علیہ الرحمہ) کی خدمت سے
شرف ہوا اور جو کچھ دیکھنا تھا بس دیکھا (کیا بیان کیا جائے)۔
علی اکبر اردستانی نے مجمع الاولیاء میں خواجہ محمد معصوم کے حالات بھی بیان کیے ہیں۔ وہ لکھتا

ہے:۔
شمع جمع عرفا، روح ابدان اولیاء، قدو اہل صفا، خلاصہ مجمع صلا، گنجینہ معارف و علوم
شیخ محمد معصوم سلمہ ربیہ، قطب وقت حضرت شیخ احمد علیہ زمرہ، کے فرزند ارجمند

سہ خواجہ محمد ہاشم کشمی، زیۃ القنات، ص ۲۱۵ و ۲۱۶

ہیں ۱۶ سال کی عمر میں اپنے والد بزرگوار سے علوم ظاہری کی تکمیل فرمائی، اور علوم عقلی نقلی کے درس و تدریس میں مصروف ہو گئے، پورے قرآن کو ۳۰ دن میں حفظ فرمایا، تجوید میں سند عالی رکھتے ہیں، حسن خلق اور حقوق العباد کی پابندی آپ کا طریقہ خاص ہے، حضرت مجدد کے سامنے ہی خلافت سے سرفراز ہوئے اور طالبان معرفت کی تربیت میں مشغول ہو گئے اور ان کے بعد بھی مشغول ہیں۔

آپ کی ولادت سنیہ میں ہوئی اور آپ کی عمر اس وقت ۳۵ سال ہے، مختصر یہ کہ دونوں بھائی اشد کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہیں، قطب الامام حضرت مجدد کی کرامات میں جو اس روئے زمین پر باقی ہیں ایک تو آپ کا کلام معجز نظام ہے اور دوسری کرامت یہ آپ کے صاحبزادگان ہیں کہ ان میں ہر ایک کمال و تکمیل اور علوم ظاہر و باطن سے آراستہ و پیراستہ ہیں اور ان میں سے ہر ایک طالبان معرفت کی تربیت میں مصروف ہے، ہر ایک کے در پر اتقیا و اغنیا کا میل لگا رہتا ہے، ہر ایک کے پاس فقر و امرا آتے ہیں۔ مختصر یہ کہ وہ تاخرین زمانہ ہیں جو متقدمین کی خبر دیتے ہیں اور وہ بعد میں آنے والے ہیں جو آگے جانے والوں کو یاد دلاتے ہیں۔

حضرت مجدد نے مکتوبات شریف میں خواجہ محمد معصوم کی بہت تعریف کی ہے اور ان کے روحانی و علمی کمالات کا ذکر کیا ہے،

چنانچہ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

فرزند محمد معصوم کے متعلق کیا کہوں کہ وہ تو بالذات اس دولت کے قابل ہے یعنی ولایت خاصہ محمدیہ مل صاحبها العلوۃ والتیمۃ

اور ایک دوسرے مکتوب میں لکھتے ہیں:-

(ترجمہ) دل ہمیشہ تمہارے حالات کی طرف متوجہ ہے، اور تمہارے کمال کا خواہاں ہے،

۱۔ مل کبراردستانی: مجمع الاولیاء (قلمی)، ورق - ۲۵۰

۲۔ محمد ہاشم کشی: زیۃ المقامات، ص - ۳۱۶

نماز فجر کے بعد اُنکھیں بند کیے، خاموش بیٹھا تھا، یوں نظر آیا کہ جو خلعت میرے پاس تھی، مجھ سے علیحدہ ہو گئی، اور دوسری خلعت میری طرف متوجہ ہوئی اور اس نے خلعت کی جگہ لے لی۔ دل میں آیا کہ یہ جو خلعت لی گئی ہے کسی کو دیں گے یا نہیں؟ جی چاہا کہ یہ خلعت تو فرزند ارجمند محمد معصوم کو دے دیں، ایک لمحہ کے بعد دیکھا کہ یہ خلعت تم کو مرحمت فرمادینے لگی ہے، اور اس کو اچھی طرح پہنا دیا گیا ہے اور اس کے کرم بے پایاں سے اسید ہے کہ یہ نئی خلعت جب معاملہ انجام تک پہنچے، فرزندِ اعزیز محمد سعید کو اہل خلعت کا، اہل بنا کر عنایت فرمائیں گے۔ فقیر نے رورود کر یہ التجا کی، اثر اجابت محسوس کرتا ہوں اور اپنے بیٹے کو اس دولت کا مستحق سمجھتا ہوں۔

خواجہ محمد امین بدخشی نے مقامات احمدیہ و ملفوظات معصومیہ میں خواجہ محمد سعید کی حرمین شریفین میں حاضری اور آپ کے مناقب میں چند کتابوں کا اس طرح ذکر کیا ہے :-

۱۰۶۸ھ میں خواجہ محمد معصوم حرمین شریفین حاضر ہوئے، وہاں بڑی قدر و منزلت ہوئی۔ چنانچہ محمد امین نے عربی زبان میں آپ کے بعض مناقب لکھے۔ پھر فارسی زبان میں اس کا ترجمہ کیا۔۔۔ یہ مناقب زبدۃ المقامات اور مناقب حضرت معصومی سے اخذ کر کے دس جزیں لکھے تھے پھر ان اجزاء کا ایک ہی جزیں خلاصہ پیش کیا۔۔۔ میر محمد حسین کولابی نے تذکرۃ مشائخ معصومیہ کے نام سے ایک کتاب لکھی تھی۔

(ملخصاً)

یہ مصنف آگے چل کر لکھتا ہے :-

شیخ بدرالدین اندان کے بیٹوں نے آپ کے مناقب میں کئی ایک رسالے اور کتابیں لکھی ہیں اور مکتوبات جمع کیے ہیں۔۔۔ آپ کی خصوصیات مخدوم زادہ شیخ عبداللہ اور شیخ سیف الدین (علیہما الرحمہ) نے عربی زبان میں لکھ کر دیں

۱۰۷۸ھ ہاشم کشنی: زبدۃ المقامات، ص ۳۱، ۳۱۸

۱۰۷۹ھ خواجہ محمد امین: مقامات احمدیہ و ملفوظات معصومیہ، مطبوعہ لاہور، ص ۱، ۲۲، ۲۶

کہ مقاماتِ عالی میں مثال کر لوں، میں نے انہیں فارسی میں تبرکاً مجمل طور پر تصدیق کیا ہے،
یہ مجمل بعد میں مفصل طور پر لکھا جائے گا۔ شیخ بدر الدین نے درجات اعیان
لآحمدیہ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔

خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ نے ۹ ربیع الاول ۱۰۶۹ھ میں وصال فرمایا اور سربند شریف
میں مدفون ہوئے۔ صاحب مخبر الواصلین محمد فاضل المعروف بہ منظر حق (م ۱۰۶۵ھ)
نے یہ قطعہ تاریخ وفات لکھا ہے :-

قلب دیں شیخ محمد معصوم عزم چوں سوئے بنال فرمودہ
سال نقلش خردیہ منظر حق زور قم قطب شایخ بودہ

۱۰۶۹ھ

نیام زما شیخ محمد معصوم ایں منزل خاک جہاں را چو بہشت
تاریخ وصالش خرد منظر حق فرمود بدل منزل معصوم بہشت

۱۰۶۹ھ

مشہور صوفی اور شاعر حضرت خواجہ عبد الواحد دہلوی نے اپنے علم محترم حضرت خواجہ محمد معصوم
علیہ الرحمہ کی شان میں یہ قطعہ تاریخ وصال لکھا ہے :-

قیوم زماں غلیفۃ الشد دانشدہ سر لائے مکوم
در دائرۃ وجود تا بود بدشش بہ جہاں مثال معدوم
تاریخ وصال او خرد گفت رقتہ از بہاں امام معصوم

۱۰۶۹ھ

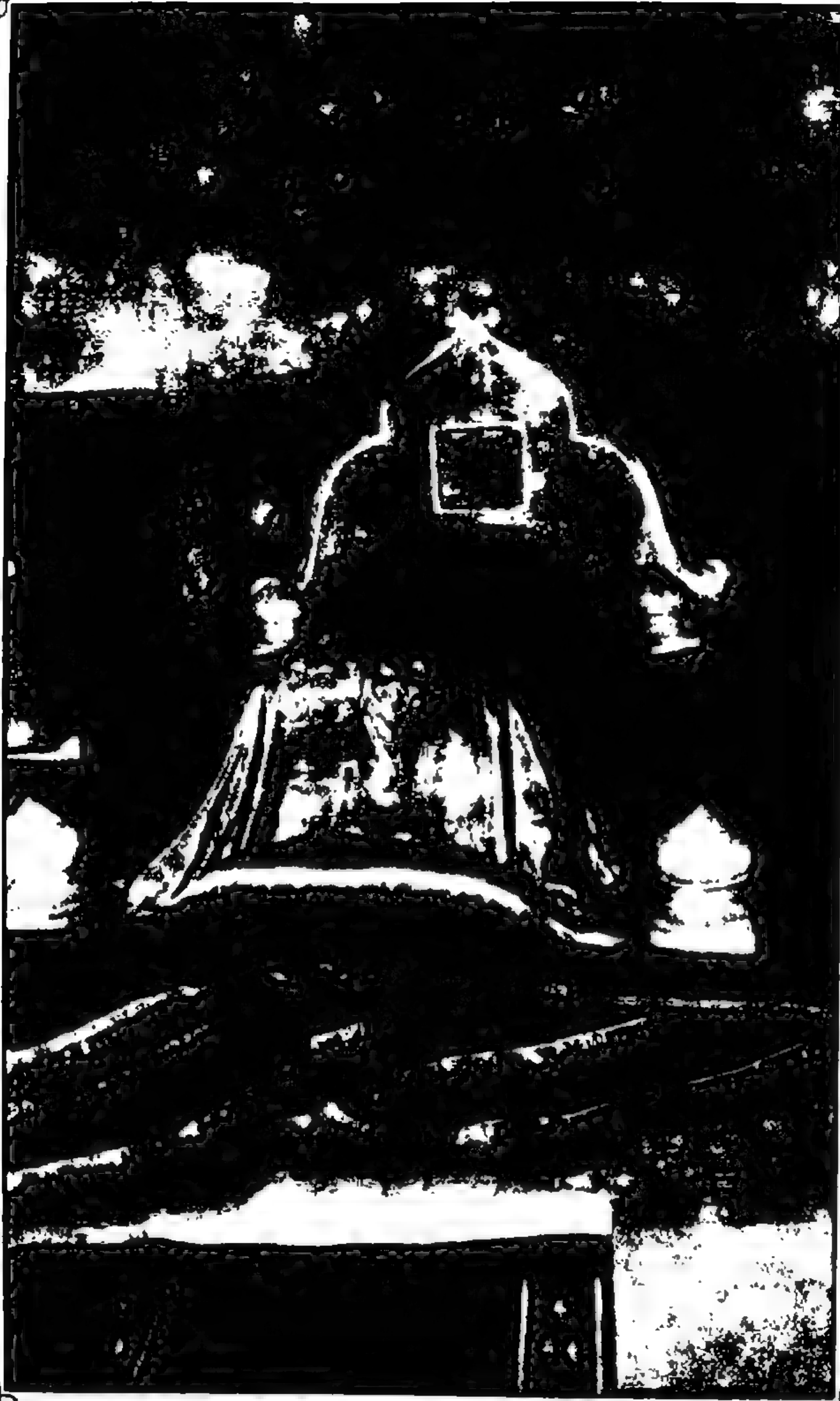
(ماخوذ از چہار چمن مصنفہ حضرت وحدت)

اور فارسی کے شاعر آفاق شاعر ناصر علی مرہندی نے اپنے پیر و مرشد حضرت محمد معصوم علیہ الرحمہ
کے لیے یہ قطعہ تاریخ وفات لکھا ہے :-

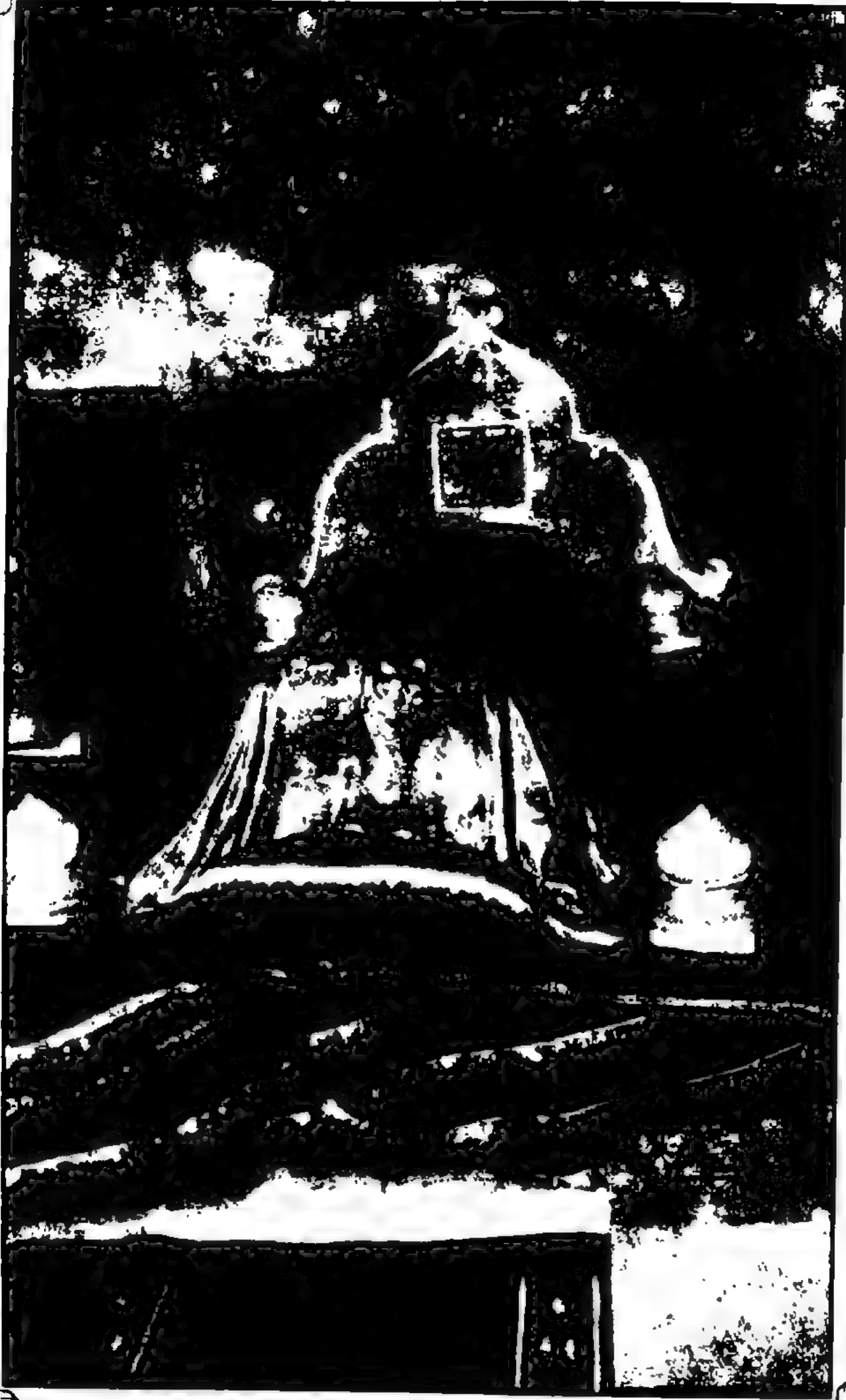
لے ایضاً ص - ۵۹۱، ۵۸۱، ۵۷۲



مقبرہ شریف خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ شہادۃ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرحد شریف۔ شرقی پنجاب۔ بہارت



مزار ارشد مبارک خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ
شہزادہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سرہند شریف - بھارت



مزار ارشد مبارک خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ
شہزادہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سرہند شریف - بھارت

چراغِ خاندانِ نقشبنداں فروغِ دین احمد خواجه معصوم
بسوئے گلشنِ عقیقی قدم زدو ازیں دیرانہ آباد کہن بوم
زول پر سیدم ارسالِ ناتش نما آمدز عالم رفت معصوم

۱۰۷۹ھ

(ماخوذ از تلخیص و ترجمہ مکتوبات معصومی - ص ۱۶۱)

عارف ذات خدا شیخ محمد معصوم عزم چول جانب فردوسِ بریں فرمودہ
سالِ نقوشِ ہم ماہِ ربیع الاول !! زورِ قلمِ منظرِ حق قطبِ مشائخ بودہ

۱۰۷۹ھ

حضرت اوزنگ عالمگیر علیہ الرحمہ خواجہ محمد معصوم سے بیعت تھے اور آپ ہی سے خلافت و اجازت حاصل تھی۔ مکتوبات معصومی میں اوزنگ زب علیہ الرحمہ کے نام متعدد مکاتیب ہیں مثلاً:-

۱ مکتوبات معصومی، جلد دوم، مکتوب نمبر ۶۴

۲ مکتوبات معصومی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰

مکتوبات معصومی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ کی نسبت و توبہ اور آپ کے صاحب زادے خواجہ سیف الدین علیہ الرحمہ کی تربیت و صحبت کے طفیل اوزنگ زب علیہ الرحمہ نے وہ بلند مقامات حاصل کر لیے تھے جو شاہوں کو نصیب نہیں۔ ہم یہاں خواجہ سیف الدین کے نام چند مکاتیب سے اقتباسات پیش کرتے ہیں، یہ مکاتیب اس وقت لکھے گئے ہیں جب خواجہ سیف الدین قلند معلیٰ میں اوزنگ زب کی روحانی تربیت میں ہمہ تن مشغول تھے۔

۱۷ منظرِ حق: بخیر الراصلین، مطبوعہ ۱۳۲۹ھ، ص ۱۴۲

۱۸ محمد امین: مقامات احمدیہ و ملفوظات معصومیہ، ص ۱۰۸

۱۹ خواجہ محمد معصوم: مکتوبات معصومی، ۲ جلدات (تلخیص و ترجمہ)، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۹۶۰ء

(مجلد سوم، مکتوب تیر ۲۲ مخصاً)

(جلد سوم، مکتوب نمبر ۲۳۲، ملحقاً)

(جلد سوم، مکتوب نمبر ۲۴۲، ملف ۱)

امرا ارشابی اور اعیان مملکت کے نام بھی متعدد خطوط ملتے ہیں مثلاً :-

- ① بنام ششیر خاں، جلد اول، مکتوب نمبر ۱۱
 - ② بنام میر غنفر دم۔ ۱۰۹۱ھ، جلد اول، مکتوب نمبر ۴۹
 - ③ بنام ارادت خاں دم۔ ۱۰۵۹ھ، جلد اول، مکتوب نمبر ۶۹
 - ④ بنام امانت خاں دم۔ ۱۰۹۵ھ، جلد اول، مکتوب نمبر ۷۹
 - ⑤ بنام سید نور بجر دم۔ ۱۰۸۰ھ، جلد اول، مکتوب نمبر ۹۹ و ۹۶
 - ⑥ بنام سید علی دم۔ ۱۱۱۹ھ، جلد اول، مکتوب نمبر ۹۵
 - ⑦ بنام ہمت خاں دم۔ ۱۰۹۲ھ، جلد اول، مکتوب نمبر ۱۲۴
 - ⑧ بنام بیگم جان جانان دم۔ ۱۰۸۰ھ، جلد دوم، مکتوب نمبر ۵۴
 - ⑨ بنام تربیت خاں دم۔ ۱۰۸۰ھ، جلد دوم، مکتوب نمبر ۱۲۴
 - ⑩ بنام اسلام خاں دم۔ ۱۰۸۰ھ، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۵۱ و ۱۴
 - ⑪ بنام مرزا ابراہیم دم۔ ۱۰۸۰ھ، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۷
 - ⑫ بنام رعایت خاں دم۔ ۱۰۸۰ھ، جلد سوم، مکتوب نمبر ۸۷
- خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ کے ہاں چھ صاحبزادے اور پانچ صاحبزادیاں تولد ہوئیں جن کی تفصیل یہ ہے:-

صاحبزادگان :

- ① خواجہ محمد مبینہ اللہ علیہ الرحمہ
- ② خواجہ محمد نقشبند علیہ الرحمہ
- ③ خواجہ محمد عبید اللہ علیہ الرحمہ
- ④ خواجہ محمد اشرف علیہ الرحمہ
- ⑤ خواجہ سعید الدین علیہ الرحمہ
- ⑥ خواجہ محمد صدیق علیہ الرحمہ

صاحبِ ادبیاں :

- ① امۃ اللہ بیگم علیہا الرحمہ
- ② عائشہ بیگم علیہا الرحمہ
- ③ عارفہ بیگم علیہا الرحمہ
- ④ مائتہ بیگم علیہا الرحمہ
- ⑤ صفیہ بیگم علیہا الرحمہ

عرض کیا جا چکا ہے کہ حضرت ادنگ زیب عالم گیر بادشاہ کو حضرت مجدد کے صاحبزادگان خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ سے بڑی عقیدت و محبت تھی اور مؤخر الذکر کے وہ مرید اور خلیفہ تھے۔ آپ کئی بار دربار شاہی میں تشریف لے گئے لیکن بادشاہ کے اصرار کی وجہ سے، چنانچہ صاحب فرست الناظرین لکھتے ہیں:-

بادشاہ دین پناہ کی درخواست پر آپ کئی مرتبہ شاہی دربار میں تشریف لے گئے اور قسم قسم کی عزت افزائیوں اور رنگارنگ کی تعظیم و توقیر سے شرف ہوئے تھے عالم گیر نامے میں بھی ان دونوں صاحبزادگان کے لیے لکھا ہے:-

شیخ محمد سعید اور شیخ محمد معصوم، شیخ احمد سرہندی کے اسرار اور علوم سے آشنا ہیں۔ ان میں سے ہر ایک ظاہری باطنی فضائل و کمالات میں اس سالک راہِ طریقت عرفان کا بجا جانشین ہے (دونوں کو بادشاہ ادنگ زیب عالم گیر نے) ۳۰۰ اشرفیاں بطور انعام عنایت فرمائیں۔

صاحب عمدۃ المقامات نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ شہزادہ محمد اعظم شاہ (بن ادنگ زیب علیگیر)

۱۔ شیخ ابوالخیرؒ، دہریہ احمدیہ

۲۔ شیخ محمد اکرام: رود کوثر، مطبوعہ لاہور، ۱۹۵۸ء، ص ۲۸۷۔

۳۔ ایضاً، ص ۲۸۸۔

آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو دروازے پر خلقت کے اثر و عام کی وجہ سے شہزادہ کی دستار گر پڑی اور بدقت تمام حاضری نصیب ہوئی۔ جب شہزادے نے اورنگ زیب علیہ الرحمہ کو یہ واقعہ سنایا تو وہ بہت ہی محفوظ ہوئے۔

مکتوبات معصومی اور مکتوبات سبعینی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خواجہ محمد معصوم نے اپنے صاحبزادہ حضرت خواجہ سیف الدین میرا رحمہ کو اورنگ زیب عالم گیر بادشاہ کی درخواست پر دربار میں بھیجا تھا۔

صاحب عمدۃ المقامات نے بھی اس طرف اشارہ کیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے:-
اپنے والد کے حکم سے سلطان وقت کی تربیت و اصلاح کے لیے دارالسلطنت تشریف لے گئے، امراء سلاطین ہمدرد سب آپ کے زیر فرمان تھے۔
محمد ساقی مستعد خاں نے مآثر عالم گیری میں مسئلہ کے ذیل میں خواجہ سیف الدین کا اس طرح ذکر کیا ہے:-

سینہ ہم عمر (مسئلہ) بعد موریہ پاس شب از راہ باغ سیات بخش
باتش فائدہ کہ سکن حقائق و معارف آگاہ شیخ سیف الدین سہروردی مقرب بود
نزول فیض شمول بادشاہ غریب نواز فقیر دوست، منظر انوار برکات گردید اسلئے
تذکار کلمات افادت آثار معیت لایستہ و شیخ مذکور را در اقرانش باکرام
برداشتہ بدولت خانہ تشریف آوردند۔

حضرت خواجہ سیف الدین کے مکتوبات شریف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شاہ وقت حضرت اورنگ زیب عالم گیر اور شہزادوں اور شہزادیوں کو آپ سے کتنی محبت و عقیدت تھی مثلاً یہ

۱۔ شاہ محمد فضل اللہ: عمدۃ المقامات، ص ۳۹۳ و ۳۹۴

۲۔ خواجہ محمد معصوم: مکتوبات معصومی، جلد سوم، مکتوب نمبر ۲۲

۳۔ شاہ محمد فضل اللہ: عمدۃ المقامات مطبوعہ لاہور، ۱۳۵۵ھ، ص ۳۹۲

۴۔ محمد ساقی مستعد خاں: مآثر عالم گیری، مطبوعہ مکتبہ، ۱۸۶۰ھ، ص ۸۴

مکتوبات شریف :-

① بنام اورنگ زیب عالم گیر بادشاہ : مکتوب نمبر ۲۰، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵

۳۵، ۳۹، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵

۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵

۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵

② شہزادی روشن آراہ : مکتوب نمبر ۶، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱

۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵

③ بنام شہزادہ محمد اعظم (م ۱۱۲۳ھ) : مکتوب نمبر ۵۲، ۵۳، ۵۴

④ بنام شہزادہ محمد اعظم (م ۱۱۱۹ھ) : مکتوب نمبر ۶۹

خواجہ سیف الدین علیہ الرحمہ کے بھائی خواجہ محمد نقشبند ثانی علیہ الرحمہ کے بھی شاہ وقت اور امرار و ایمان مملکت سے گہرے روابط تھے جس کا اندازہ آپ کے مکتوبات شریف سے ہوتا ہے مثلاً یہ مکتوبات :

① بنام اورنگ زیب عالم گیر بادشاہ : مکتوب نمبر ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵

۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

② بنام قاضی شیخ الاسلام : مکتوب نمبر ۲۴

③ بنام بادشاہ شہزادی : مکتوب نمبر ۷۲

④ بنام شائستہ خاں : مکتوب نمبر ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

⑤ بنام عاقل خاں : مکتوب نمبر ۲۶

⑥ بنام سیف خاں : مکتوب نمبر ۳۰

۱۔ مکتوبات خواجہ سیف الدین مرتبہ مولانا محمد اعظم (م ۱۳۲۱ھ)، استاد محترم ڈاکٹر حکیم مصطفیٰ علی

مدظلہ العالی نے کراچی سے چھپوا کر شائع فرمادیے ہیں۔ مسودہ

۲۔ مکتوبات خواجہ غلام نقشبند ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے حیدرآباد مسودہ چھپوا کر ۱۹۶۳ء شائع فرمادیے ہیں۔ مسودہ

- ④ بنام بختاور خان : مکتوب نمبر ۶۹
 ⑤ بنام مکرم خاں : مکتوب نمبر ۲۵
 ⑥ بنام مصطفیٰ خاں : مکتوب نمبر ۹۶
 ⑩ بنام میرزا میرک : مکتوب نمبر ۱۰

خواجہ محمد معصوم کے پانچویں صاحبزادے خواجہ محمد صدیق علیہ الرحمہ کے بھی شاہانِ وقت سے تعلقات تھے، چنانچہ صاحبِ مَدَدِ الْقَامَات نے لکھا ہے: شہزادہ محمد فرخ سیرِ دس سالِ جلوس ۱۱۲۲ھ (جو شاہِ وقت تھا، آپ سے بیعت تھا، آخر عمر میں دہلی تشریف لے آئے تھے اور یہیں ۵ رجمادی الاول ۱۱۳۱ھ میں آپ کا وصال ہوا اور تابوت شریف سرہند لے جایا گیا۔

حضرت مجدد کے چھٹے صاحبزادے خواجہ محمد انشرف علیہ الرحمہ بقول صاحبِ جوابِ مجددیہ معفرین میں وفات پا گئے تھے۔ ساتویں صاحبِ مَدَدِ الْقَامَاتِ خواجہ محمد یحییٰ علیہ الرحمہ عرف شاہِ جیو ۱۱۲۲ھ میں پیدا ہوئے۔ جب حضرت مجدد کا وصال ہوا تو آپ دس سال کے تھے، خواجہ محمد انشرف نے زبَدِ الْقَامَاتِ میں آپ کے حالات میں لکھا ہے:-

حضرت مجدد کے وصال اور قرآنِ کریم حفظ کرنے کے بعد براہِ انِ گرامی خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم کی تربیت کی برکت سے علومِ معقول و منقول کو انتہائیک پہنچایا اور پوری استقامت اور مہارت کے ساتھ کتبِ متداولہ کے درس و تدریس میں معروض ہیں اور اشاعتِ علوم سے (لوگوں کو) مستفید و مستفیض فرما رہے ہیں۔ آثارِ نجابت اور وزارتِ نسبتِ معنویہ آپ کی روشن پیشانی سے ہویا ہیں، آپ کے حلیے، قدر و قامت، رفتار و گفتار اور چشم و ابرو والدِ بزرگوار سے بہت ملتے جلتے ہیں۔ اس مخدوم زادے کی مقبولیت کی ایک دلیل یہ ہے کہ حضرت خواجہ باقی باشر علیہ الرحمہ کی پوتی یعنی خواجہ کلان خواجہ عبید اللہ کی صاحبزادی کی

سے شاہِ مولنسل اللہ، مَدَدِ الْقَامَاتِ، ص ۳۹۵

شادی آپ سے ہو گئی ہے
اور شاہ محمد رفیع علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت اورنگ زیب عالم گیر نے آپ کی
خدمت میں حاضر ہو کر استنادہ کیا تھا (غالباً خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ کے وصال
کے بعد) چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-

اورنگ زیب عالم گیر بادشاہ نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کی توجہ حاصل
کی اور بہت سی ملکیت نذر کی چنانچہ یہ ضرب المثل ہو گیا تھا الملك لله و
الملك ليعينی ۱۷

المنحقر حضرت مجدد کے صاحب زادگان آسمان علم کے درنشاں ستارے اور گلشن معرفت
کے ہلکتے پھول تھے، حضرت خواجہ باقی باشر علیہ الرحمہ کا ارشاد ہی ان کی معرفت کے لیے کافی ہے
”اسرار الہی اند، استعداد ہائے عجب دارند“ ۱۸

تصانیف

فرزند ان گرامی علیہم الرحمہ کے بعد حضرت مجدد کی دوسری عظیم یادگار آپ کی تصانیف ہیں، ان
کی مقبولیت کا اس حقیقت سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ جدید ذرائع نشر و اشاعت نہ ہونے کے
باوجود آپ کی زندگی ہی میں ان تصانیف کی نقول نہ صرف پاک و ہند کے طول و عرض میں بلکہ دور دراز
ملکوں تک پھیل گئی تھیں ۱۹

۱۷ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ المقالات، ص - ۳۲۶

۱۸ شاہ محمد رفیع، جواہر علویہ، مطبوعہ لاہور، ص - ۱۰۳

۱۹ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ المقالات، ص - ۲۱۵ و ۲۱۶

۲۰ صاحب زبدۃ المقالات نے لکھا ہے: ”وہ صاحب علم و علمائے نیک نہاد، سبر قری و بلاد، پے در پے
نزدیک کا از مطالعہ رسائل و کتابت ایشان از غلمان صادق العقیدہ گردیدند۔ بعضے بہ دلالت آں کلمات ملامت
شریفہ نیز رسیدہ قبول یافتہ“ (زبدہ، ص - ۲۱۸)

علامہ اقبال نے ایک شعر میں مرد کمال کے لیے پانچ خصوصیات ذکر کی ہیں، وہ سب کی سب یہاں موجود ہیں:-
 چہ بایں مرد را طبعے بلند سے مشربے نابے
 دل گرم سے، نگاہ پاک بینے، جان بیتابے

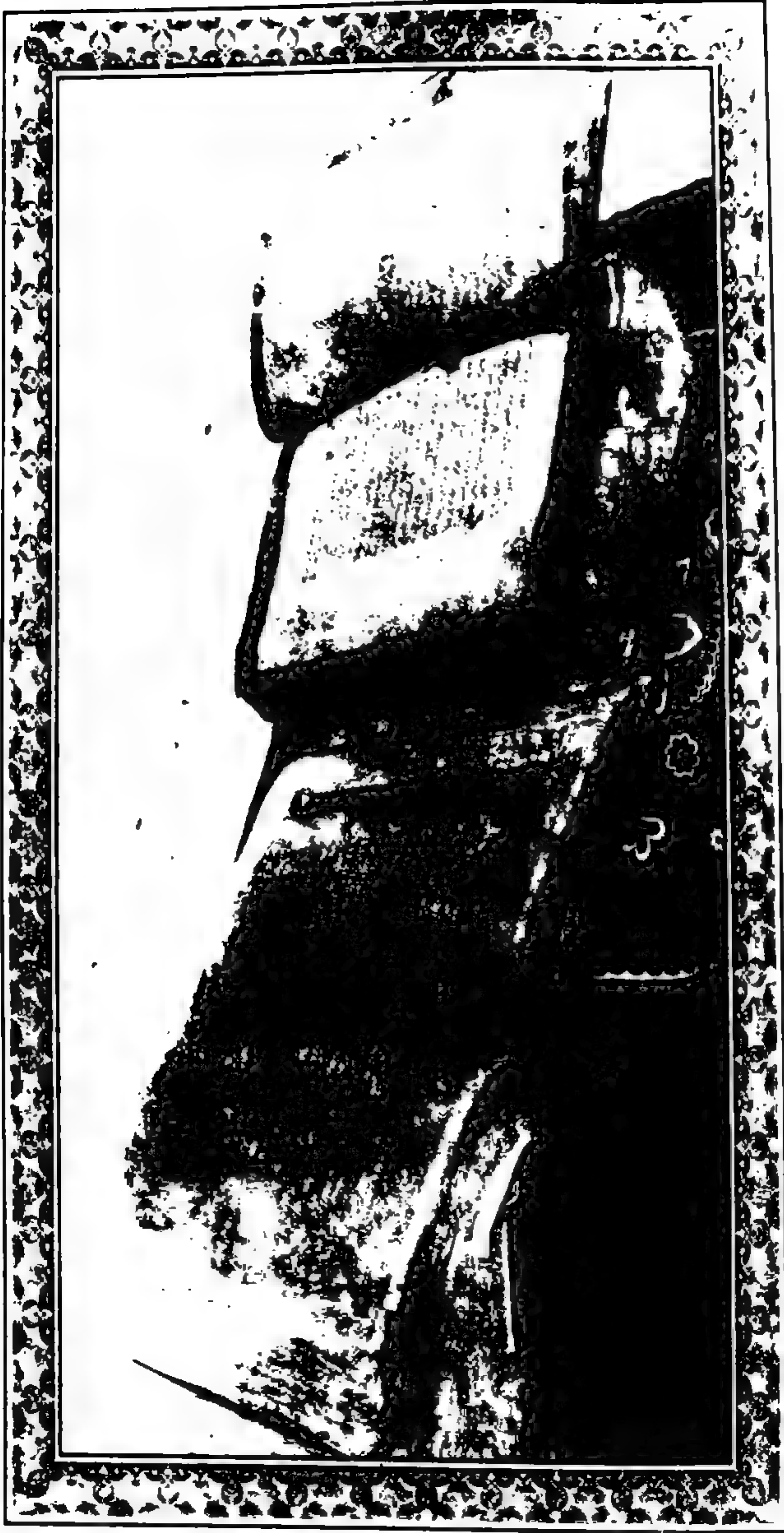
تصانیف کے عمیق مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں طبع بلند بھی ہے، مشرب ناب بھی ہے،
 دل گرم بھی ہے، نگاہ پاک میں بھی ہے اور جان بیتاب بھی ہے، وہ کچھ ہے جو ایک زندہ و پائندہ
 تحریر کے لیے ضروری ہے۔

ایک اور خصوصیت اور عجیب و غریب خصوصیت جس کی طرف حضرت مجدد کے ایک معلم
 عالم نے توجہ دلائی ہے، قابلِ غور اور قابلِ مطالعہ ہے، وہ کہتے ہیں:-
 (ترجمہ و تفسیر)

کتب و رسائل یا تو "تصنیف" ہوتے ہیں یا "تالیف"۔ تالیف یہ ہے کہ
 دوسرے لوگوں کی باتوں کو مناسب سیاق و سباق کے ساتھ یک جا کر دیا جائے
 اور تصنیف یہ ہے کہ ان علوم و نزکات کو بیان کیا جائے جو خود پر
 وارد ہوئے ہوں، خواہ وہ نزکات علمی مہارت و بلندی فطرت کی بنا پر ظہور پذیر
 ہوئے ہوں یا اللہ ربّانی و کشف صادق ہوں۔ ایک مدت سے اہل
 زمانہ میں تصنیف ناپید ہو چکی تھی، صرف تالیف رہ گئی تھی، شاذ و نادر ہی ایسا
 ہوتا ہو گا کہ کوئی مولف اپنی تالیفات میں اپنی علمیت اور ذوق کی بنا پر کچھ
 لکھے۔ اب انصاف کی بات یہ ہے کہ اس زمانے میں تمہارے شیخ
 بزرگوار کی تصانیف اور رسائل و مکاتیب کو میں نے خوب غور سے پڑھا مگر
 مجھے تو کہیں دوسروں کی نقل نظر نہ آئی الا اشارہ اور وہ بھی ضرورتاً، اکثر و بیشتر
 مشکوفات و البانات ان کی اپنی ذات کے ساتھ مخصوص ہیں اور سب کے
 سب شریعت کے مطابق لے

لے محمد شمس کشی: زبدۃ المقامات، ص - ۲۱۵ و ۲۱۶

مکتوبہ بابت شہر زینب قلمی الامام ربیعانی محمد ودا القف غانی علیہ الرحمہ



ان مجلدات کے کئی ایڈیشن پاک و ہند کے مختلف مقامات سے شائع ہو چکے ہیں جن کی تفصیل یہ ہے:

- ①
- ② مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ دہلی، ۱۲۹۷ھ تا ۱۸۷۷ھ مع رسالہ رد و وافض
- ③ مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ امرتسر، ۱۳۱۳ھ تا ۱۸۹۵ھ،
- ④ مکتوبات امام ربانی مطبوعہ لاہور،

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۲۵)

⑤ - مخطوط کتب خانہ برلن جرمنی نمبر ۲۲۲۶، ۲۶۵۱،

(فہرست مخطوطات، جلد اول، ۱۹۶۴ء)

⑧ مخطوطہ قومی عجائب گھر، کراچی

⑨ مخطوطات کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد دکن نمبر ۵۴۴ و ۵۸۴

⑩ مخطوطہ دارالعلوم اسلامیہ پشاور نمبر ۹۳۹ و ۹۴۰

نوٹ:- مکتوبات امام ربانی کی چوتھی جلد کی تدوین کا کام شروع ہونے والا تھا کہ حضرت مجدد وصال فرما گئے۔ چنانچہ چوتھی جلد کے لیے جو مکاتیب جمع کیے گئے تھے وہ تیسری جلد کی تکمیل کے بعد اس میں شامل کر دیے گئے۔ یہ بات خواجہ محمد ہاشم کشمی (جامع جلد ثالث) نے لکھی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:-

بعد از تمامی جلد ثالث و ہجوری بندہ از آستان بعینہ مکاتیب دیگر کہ شروع دفتر چہارم بود، بطور آمدہ بود و ہنوز عیار دہ مکتوب ز سید کہ آں ماہ چہارم آسمان قلبیت رود در نقاب مغرب تراب کشیدہ ————— تا چہار آں

مکتوب را داخل جلد ثالث نموده شد ————— (زبدۃ المقامات، ص ۲۴۸)

خواجہ محمد ہاشم کشمی رجب المرجب ۱۰۳۴ھ میں حضرت مجدد سے رخصت ہوئے اس لیے جلد ثالث کے آخری ۴۲ مکاتیب رجب ۱۰۳۴ھ اور صفر ۱۰۳۴ھ کے درمیان لکھے گئے ہوں گے۔ مسطور

- ⑤ مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ کراچی، ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء، مع سین محمد مجددی دہلی دارالافتاء
رجال مکتوبات شریف لہ
④ انتخاب مکتوبات شیخ احمد سرہندی، مرتبہ ڈاکٹر فضل الرحمن، مطبوعہ کراچی ۱۳۸۸ھ / ۱۹۶۸ء
⑥ فیض البركات من عین المکتوبات (مرتبہ مولانا محمد عبداللہ جان مجددی)، مطبوعہ لاہور
فاضل مرتب نے مکتوبات امام ربانی کی تینوں جلدات سے مکتوبات انتخاب کر کے مندرجہ
ذیل پیار ابواب کے تحت جمع کر دیے ہیں:-

- باب اول :- در اصول اسلامیہ و عقاید صحیحہ اہل سنت و اجماعت۔
- باب دوم :- در مسائل فقہیہ و احکام شریعہ۔
- باب سوم :- در حقائق و معارف علم بالہن و اسرار و انوار طریقہ نقشبندیہ و
اذواق و مواجید خاصہ حضرت ایشاں۔
- باب چہارم :- در مواظبہ و نصح و ترغیب بحسنات و تنذیر از سیئات۔
- مکتوبات شریف کے عربی، اردو اور انگریزی وغیرہ مختلف زبانوں میں ترجمے ہوئے
میں جن کی تفصیل یہ ہے :-
- عربی تواجہ :

① جلد اول الدر المنکونات النفیس، محتر بہ محمد محمد منزلوی

مطبوعہ مکتبہ مکرّمہ، ۱۳۱۱ھ / ۱۹۹۱ء، صفات: ۳۸۴

نوٹ :- اس جلد کے حواشی طر فین پر غزنی میں حضرت مجدد کے حالات لکھے گئے ہیں، اور اس کے

لے مکتوبات کا یہ نسخہ امرتسری اڈیشن کا عکس ہے اور بڑی آب و تاب سے شائع ہوا ہے۔ اس
میں بعض اضافے بھی کیے گئے ہیں۔ استاد محترم حضرت قبلہ ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان دہلوی صاحب
وہبت کا یہ ایک شاہکار ہے جو دیدنی ہے۔ مستود

ہے اس انتخاب کے شروع میں فاضل مرتب نے حضرت مجددی کی حیات مبارکہ اور آپ نے انکار و خیانت
پر انگریزی زبان میں سیر حاصل لکھا ہے۔ مستود

ساتھ فتوے اختیار بھی نقل کیا گیا ہے، اس کے علاوہ شیخ حسین الامیری کی کتاب ”کتاب
الرحمة اللہ بطہ فی تحقیق الاربطنہ بھی نقل کر دی گئی ہے۔

④ جلد ثانی، الدرر المکنونات النفیسہ، معربہ محمد مراد منزوی مکتی، مطبوعہ
مکہ مکرمہ، ۱۳۱۷ھ / ۱۹۹۹ء، صفحات ۱۶۲

نوٹ: اس جلد کے حواشی پر حضرت مجدد کی تالیف بہ آرمعادہ کا عربی ترجمہ دیا گیا ہے۔
⑤ جلد ثالث الدرر المکنونات النفیسہ، معربہ محمد مراد منزوی مکتی، مطبوعہ
مکہ مکرمہ، ۱۳۱۷ھ / ۱۹۹۹ء، صفحات ۱۹۳

نوٹ: اس جلد کے حواشی پر شیخ محمد بیگ الاوزبکی کی تالیف ”عطیۃ الہاب
الفاسلۃ بین الخطاء والصواب“ نقل کیا گیا ہے لہ

محمد مراد المنزوی نے مکتوبات امام ربانی کی تینوں مجلدات کا جو عربی میں ترجمہ کیا تھا
حسین علی الشیق بن سعید تانبولی نے کتابوں سے ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء میں اس کا انتخاب شائع کیا
ہے جو ۲۲۶ صفحات پر مشتمل ہے اور مندرجہ ذیل عنوان سے معنون ہے:-

المنتخبات من المکتوبات، لامام الروانی المجدد للالفت الثاني
احمد الفاروقی السہندی۔

اس انتخاب کے سرورق کے دوسری جانب ترکیب کے ایک فاضل عبدالحکیم اردیسی،
م۔ ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء، انقرہ کے یہ تاثرات نقل کیے ہیں:-

In Islam no book as valuable as Maktubat has been written,
After the kur'an and Hadiths of Hazrat Muhammad the most
Superior book is Maktubat by-Imam-I-Rabbani

لے مکتوبات شریف کی معربہ یہ تینوں جلدیں کتب خانہ مجلس علمی کراچی، میں موجود ہیں۔ مسودہ

حسین علی ہودا نے اپنی تالیف علماء الوہابیون (مطبوعہ استانبول ۱۹۶۲ء) میں
بھی حضرت مجدد کے معرب مکتوبات شریف کے بعض حصے نقل کیے ہیں۔
(مسعود)

دوسرے جزوی عربی تراجم کی تفصیل یہ ہے :-

① تعریب المکتوبات الصوفیة لاحمد النقشبندی معرب الشیخ
یونس النقشبندی

② مکاتیب الشیخ احمد النقشبندی

اردو ترجمے :

① الطاف رحمانی (حصہ اول) مترجم مولوی محمد حسین، مطبوعہ لاہور ۱۳۱۴ھ / ۱۸۹۶ء
نوٹ :- اس ترجمے میں علی حروف میں مکتوبات شریف کا متن ہے اور بین السطور میں
اردو ترجمہ جس طرح قرآن کریم میں اہتمام کیا جاتا ہے، غالباً اسی اہتمام کی وجہ سے
اس کو پاڑہ اول الطاف رحمانی سے تعبیر کیا ہے۔

② مکتوبات امام ربانی (صرف ۱، ۲، ۳ مکتوبات) مترجم مولوی عبدالرحیم، مطبوعہ امرتسر،

۱۹۵۲ء محمد سعید طلس : الکشاف عن مخطوطات خزان الاوقات، مطبوعہ بغداد،
۱۳۶۲ھ / ۱۹۵۳ء، ص ۱۳۶۔ دیوالہ مقدمہ مکتوبات امام ربانی جلد اول
مطبوعہ کراچی، ۱۹۵۶ء / ۱۳۷۵ھ، ص ۲۵۔ از حکیم محمد یونس امرتسری،

نوٹ :- مستقیم زادہ سلیمان سعد الدین نے مکتوبات امام ربانی کا ترکی میں ترجمہ کیا تھا جو ۱۳۶۲ھ
۱۸۶۲ء میں استانبول سے شائع ہوا تھا۔ دوسرا ترجمہ حسین علی نے کیا ہے جس کا تیسرا ایڈیشن
۱۹۶۲ء / ۱۳۹۲ھ میں استانبول سے شائع ہوا ہے۔ (مسعود)

۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۱ء

- ۳) مکتوبات امام ربانی ، (ابتدائی چالیس مکتوبات) ، مطبوعہ لاہور ۱۳۳۰ھ / ۱۹۱۱ء
- ۴) مکتوبات امام ربانی ، مترجمہ مولوی عالم دین ، مطبوعہ لاہور (مکمل)
- ۵) مکتوبات امام ربانی ، جلد اول ، مترجمہ مولوی محمد سعید احمد نقشبندی ، مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء / ۱۳۹۱ھ

- ۶) مکتوبات امام ربانی ، ترجمہ و تشریح مولانا عبد الرحیم (م) ۱۳۶۹ھ / ۱۹۵۰ء
- دجرا لہ تذکرہ غلام و شائع سرحد از سید محمد امیر شاہ گیلانی حصہ دوم مطبوعہ لاہور ۱۹۶۳ء
- ۱۳۹۲ھ ، ص ۱۰۲

اردو خلاصے:

- ۱) در لائٹانی ، جلد اول ، مکتوبات امام ربانی ، مختصر مولوی محمد ہدایت علی بے پوری مطبوعہ اعظم گڑھ ، ۱۳۵۴ھ / ۱۹۳۵ء
- ۲) در لائٹانی ، جلد دوم ، مکتوبات امام ربانی ، مختصر مولوی محمد ہدایت علی بے پوری مطبوعہ اعظم گڑھ ، ۱۳۵۴ھ / ۱۹۳۵ء
- ۳) در لائٹانی ، جلد سوم ، مکتوبات امام ربانی ، مختصر مولوی محمد ہدایت علی بے پوری مطبوعہ اعظم گڑھ ،
- ۴) در لائٹانی (تینوں مجلدات) ، مطبوعہ کراچی ، ۱۹۴۳ء / ۱۳۸۳ھ

انگریزی ترجمے

حسین علی الشیخ نے سعادت ابدی کے نام سے ایک کتاب رسومات ۱۰۲۴ ترک زبان میں تین حصوں میں لکھی تھی جس کا ناول ڈیشن ۱۹۶۲ء میں استانبول ترکی سے شائع ہو چکا ہے۔ اس کتاب کے بعض حصوں کا انگریزی ترجمہ 'Endless Bliss' کے نام سے ۱۹۶۲ء میں استانبول سے شائع ہوا ہے ، اس میں مکتوبات امام ربانی کی تینوں جلدوں

کے بعض مکاتیب کا انگریزی ترجمہ پیش کیا گیا ہے۔ (ص ۱۱۹ تا ۱۱۴)

مکتوبات کے شروح و حواشی:

مکتوبات شریف کے بہت سے شارحین بھی گزے ہیں اور شریع میں بھی لکھی گئی ہیں مثلاً:

① مولوی ضیاء الدین اچکزئی قدس سرہ: ضیاء المقدسات فی توضیح المکتوبات (قلعہ)

② —————: تشہید البانی فی تخریج احادیث مکتوبات امام ربانی

③ خواجہ عبداللہ وحدت: شرح مکتوبات مجددی

④ شاہ عبدالرحیم گروہری: شرح مکتوبات امام ربانی

⑤ مولانا محمد منظور احمد مکان شریفی: حواشی مکتوبات امام ربانی

⑥ مولوی نصر اللہ خاں کابل ————— مستند ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ مولانا نے

موصوف نے مکتوبات شریف کی فارسی میں شرح لکھی ہے جو دس جلدات تکمیل پہنچ

چکی ہے، ابتدائی ایک دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں، واللہ اعلم

مکتوبات شریف کے مختلف پیلوؤں پر کام بھی کیے گئے اور کیے جا رہے ہیں مثلاً:-

① سید سلیمان ندوی مرحوم نے مکتوبات شریف کے مکتوب الیہم کے حالات مرتب فرمائے تھے۔

② محمد اقبال مجددی بھی اسی موضوع پر کام کر رہے ہیں (دلاہور)

③ سراج احمد صاحب (ابن ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں، صدر شعبہ اردو سندھ یونیورسٹی)

بھی مکتوبات شریف پر کام کر رہے ہیں۔

لیڈن یونیورسٹی میں بھی مکتوبات شریف پر کام ہوا ہے۔

دیگر تصانیف:

مکتوبات شریف کے علاوہ دوسری تصانیف کی تفصیل یہ ہے:-

① الرسالة في اثبات النبوة

نوٹ :- اس رسالے کے خاتمے پر یہ عبارت ملتی ہے :-

المقالة الثانی فی ذم الفلاسة و بیان الضرر الحاصل من
مبارسة علومهم ومطالعة کتبهم

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ایک مقالہ اثبات النبوة میں تحریر فرمایا اور دوسرا امتیاز ذم فلاسفة میں۔ لیکن اس دوسرے مقالے کا کہیں پتہ نہ چل سکا۔ راقم نے سابق سفرِ افغانستان مولانا محمد صادق سرہندی مجددی سے ذکر کیا، موصوف نے فرمایا تھا کہ یہ دوسرا رسالہ ان کے پاس موجود ہے مگر اب تک حاصل نہ کیا جاسکا اور اس کے وجود و عدم کے بارے میں بھی قطعی طور پر کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

اسمعیل پاشا بغدادی نے حضرت مجددی کی ایک تصنیف اثبات الواجب کا ذکر کیا ہے۔

نوٹ :- اس رسالے کے متعدد قلمی نسخے پاک و ہند اور بیرون ہند موجود ہیں۔ مثلاً

① نسخہ مدینہ منورہ (مولانا محمد صادق سرہندی مجددی)

② نسخہ کابل (مولانا محمد ابراہیم سرہندی مجددی)

③ نسخہ دہلی ۱۲۶۶ھ (مولانا زید سرہندی مجددی)

④ نسخہ کراچی (مولانا محمد شام جان سرہندی مجددی)

⑤ نسخہ خانقاہ کنڈیاں، ۱۲۳۳ھ وغیرہ وغیرہ

۱۔ نسخہ دہلی ۱۲۶۶ھ، ص ۴۸

نوٹ :- نسخہ دہلی دکتوبر ۱۲۶۶ھ / ۱۸۵۰ء، مملوک مولانا زید مجددی (میں حضرت مجددی کی یہ تصانیف موجود

ہیں :- مبادی و معاد، معارف لدنیہ، مکاشفات غیبیہ، تحقیق در کلمات غیبیہ (تحلیلیہ)، شرح رباعیات خواجہ باقی شاہ

رد و رافض، تحقیق نبوت (اثبات النبوة)۔ مستورد

۲۔ اسمعیل پاشا بغدادی: ایضاح المکنون فی التذیل علی کشف الفنون، مطبوعہ طہران ۱۳۶۸ھ / ۱۹۴۶ء، ص ۱۰۰۔

پاک و مجذوبہ کسی مصنف یا تذکرہ نگار نے اس تصنیف کا ذکر نہیں کیا۔ عین ممکن ہے کہ یہ وہی مقالہ سنائی ہو جو حضرت مجدد نے فلاسفہ کے رد میں تحریر فرمایا اور جس کی مباحث اثبات النبوة کے آخر میں موجود ہے۔ مگر ضاحک حال نے بھی اثبات الواجب کا ذکر کیا ہے لہٰذا
رسالہ اثبات النبوة استاد محترم ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں مدظلہ العالی کی کوششوں سے ۱۹۶۵ء
میں کراچی سے شائع ہو گیا ہے۔

(۲) تعلیقات لعودتؒ

(۳) المحاشیہ علی شرح العقائد الجلالیہؒ

(۴) المقدمة السنیت فی انتصار الفرقۃ السنیتؒ

(مقربہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ)

(۵) مبدا و معادؒ

نوٹ:- تقریباً ۱۹۱۵ء میں حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ محمد صدیق البدخشی الکشمی علیہ الرحمہ نے یہ رسالہ مدون کیا تھا۔ یہ رسالہ لاہور وغیرہ سے شائع ہو چکا ہے۔

کتب خانہ تاشقند (نمبر ۲۶۲۱) اور کتب خانہ برلن (نمبر ۲۷۰۰) میں اس کے خطوط موجود ہیں۔ ایک خطوط (نمبر ۱۰۶-۱۰۷) پنجاب پبلک لائبریری (لاہور) میں موجود ہے۔

۱۵۰ مرقا کمال: مجمل الفوہین، جلد اول، مطبوعہ دمشق، ۱۳۷۶ھ/ ۱۹۵۷ء، ص ۲۵۹۔ ذیل احمد الشری
(نیز ملاحظہ فرمائیں ہدیۃ العارفین از اسماعیل پاشا بغدادی)

نما

Zabaid Ahmad : The Contribution of India to Arabic Literature,
Allahabad, 1945.

۵۰ زبدۃ الثنات صفحہ ۲۴

④ مکاشفات غیبیہ

نوٹ :- اس رسالے کو مکاشفات غیبیہ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ رسالہ تقریباً ۱۵۱۰ھ میں حضرت مجدد کی وفات کے بعد حضرت ہاشم کشمی نے مرتب کیا تھا۔ یہ حضرت مجدد کی تحریروں پر مشتمل ہے۔ ۱۹۶۵ء میں کراچی سے ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں نے شائع کر لیا تھا۔ کتب خانہ تاشقند (نمبر ۲۲۲۵) میں اس کا مخطوطہ موجود ہے۔

⑤ معارف لدنیہ

نوٹ :- یہ کتاب لاہور سے شائع ہو چکی ہے، اس کا ایک مخطوطہ (نمبر ۱۸۸) کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن میں موجود ہے، کتب خانہ تاشقند میں بھی اس کا مخطوطہ (نمبر ۲۶۱۱) موجود ہے، ایک مخطوطہ (نمبر ۱۰۶-۱) پنجاب پبلک لائبریری، لاہور میں موجود ہے۔

⑧ رد الرفضہ

نوٹ :- خواجہ محمد ہاشم کشمی نے زبدۃ المقامات میں اس رسالے کا نام ساد شیعہ تحریر فرمایا ہے۔ یہ رسالہ حضرت مجدد نے ۱۵۲۰ھ کے درمیان تصنیف فرمایا تھا ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب نے ۱۹۶۵ء میں ”کوائف شیعہ“ (مع اردو ترجمہ) کے نام سے رام پور سے شائع کرا دیا ہے۔

⑨ شرح رباعیات خواجہ بیدنگ

⑩ رسالہ تعین ولا تعین

⑪ رسالہ مقصود الصالحین

⑫ رسالہ در بیان مسئلہ وحدت الوجود

⑬ آداب المریدین

نوٹ :- حضرت خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ نے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے :-
”میں ارادہ کر رہا ہوں کہ آداب صوفیاء کو علیحدہ جمع کروں۔“

۱۵۲۰ھ زبدۃ المقامات، ص ۲۲۰

حضرت (مجدد الف ثانی) نے اس باب میں ایک مستقل رسالہ تحریر فرمایا ہے اور بعض آداب ضروریہ کو اس میں درج کیا ہے۔
مکن ہے کہ جس رسالہ کی طرف خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ نے اس مکتوب میں اشارہ فرمایا ہے وہ یہی رسالہ آداب المریدین ہو در نہ کننا اور تعنیف ہوگی۔

(۱۴) رسالہ جذب و سلوک

(۱۵) رسالہ علم حدیث

(۱۶) رسالہ حالات خواجگان نقشبند

(۱۷) مجموعہ تصوف

(۱۸) رسالہ تہلیلہ

(۱۹) کنز الحقائق

نوٹ: خواجہ محمد ہاشم علیہ الرحمہ نے حضرت مجدد کے والد بزرگوار خواجہ عبدالحق کی ایک تعنیف "کنز الحقائق" کا ذکر کیا ہے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ فاضل مقالہ نگار کو التباس ہو گیا ہو کیونکہ

۱۔ خواجہ محمد معصوم، مکتوبات معصومی (تحقیق ترجمہ) مطبوعہ مکتبہ، ۱۹۶۰ء، مکتوب نمبر ۱۱، نام عبدالحق

۲۔ زبۃ المقامات، ص ۲۴۰

۳۔ خواجہ محمد حسین، جوابہ مجددیہ، مطبوعہ لاہور، ص ۸۶

۴۔ زبۃ المقامات، ص ۱۵۱

۵۔

Charles Rieu : Catalogue of The Persian Manuscripts In British Museum, Vol. III, London, 1983, p. 1058.

۱۔ یہ رسالہ حضرت مجدد نے ۱۰۰۰ھ اور ۱۰۰۱ھ کے درمیان تعنیف فرمایا تھا، ۱۹۶۵ء میں کراچی

سے شائع ہو گیا ہے۔ خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے اس کا ذکر کیا ہے (زبۃ المقامات، ص ۱۱۳۱)

۲۔ مقالہ نگار آریانا دائرۃ المعارف، کابل ۱۳۳۰ھ، جلد دوم، ص ۵۱۴

۳۔ خواجہ محمد ہاشم کشمیری، زبۃ المقامات، ص ۲۹

اس تصنیف کا کسی تذکرہ نگار نے ذکر نہیں کیا (جہاں تک ہمیں معلوم ہے)

نوٹ :- حضرت مجدد نے مکتوبات شریف میں ان رسائل کا بھی ذکر فرمایا ہے :-

۲۰) رسالہ در بیان طریقت حضرت خواجگان (جلد اول، مکتوب نمبر ۵)

۲۱) رسالہ نصائح وغیرہ (جلد اول، مکتوب نمبر ۱۶)

۲۲) رسالہ معرفۃ النفس ومعرفۃ الرب

نوٹ :- کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد دکن میں اس کا ایک مخطوطہ (نمبر ۹۲۴) موجود ہے

یہ ہیں حضرت مجدد کی عظیم یادگاریں جو شاید رہتی دنیا تک ان کی یاد دلاتی ہیں، دلوں کو گرماتی رہیں اور روح کو بالیدگی اور تازگی بخشتی رہیں۔ خواجہ محمد ہاشم کشمی علیہ الرحمہ نے ان مولفات و معنات پر بہت خوب تبصرہ فرمایا ہے جس کا اردو ترجمہ شاید اس تبصرے کو بے کیف بنادے اس لیے اسے ان کی ضیافت طبع کے لیے تبصرے کا متن پیش کرتے ہیں :-

ایں معارف ست کہ دفاتر مکتوبات کثیر البرکات و رسائل معادن الفتوحات
متضمن آن ست دہر معرفتہ ازاں شفا بخش دل ہائے رنجوراں و مقرباں
و مجوراں، نقل آن، نقل ہر عقل، آوازہ شاں آویزہ گوش ہر دل، ہر فقرہ ازاں
خاتم اسرار فقرار رائیگنہ، دہر فصلے ازاں جوابہ اسرار وصل را خزینہ، آعلام از مباشرت
آن ارقام، نیتان شکر از تنظیم آن کلمات بوستان از سر، کاما از شیرینی آن
مقال بہ جلالت لہان ہمدوش، دل ہا از صفائے آن اسرار بانوار لایزال ہم آغوش،
جامع اسرار دین و انوار بقین، منظر از مخفیہ کتاب مبین، مراتب جمال معانی، احادیث
سید المرسلین، حلال مشکلات کلامیہ و فقہیہ، حاوی دقائق و معارف تشبیہ و
تخریبہ، حرجان غوامض کلمات متقدمین، — دستور احوال و اقوال متاخرین
عمار و عرفار قدس اللہ سرہ لہ

لے محمد ہاشم کشمی، نزہۃ المقامات، ص ۲۲۳ و ۲۲۴

خلفاء کبار:

حضرت مجدد کے خلفاء کبار کا سلسلہ وسیع و ہمہ گیر ہے، اس وسعت و ہمہ گیری کا اس حقیقت سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ بہت سے خلفاء کا حال خود حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمی لکھتے ہیں:-

و جمعے دیگر از اصحاب متبل صاحب دل آں حضرت بفقروانزاد و غول چناں برودہ اند
کہ اکثر خادمان آستان ہم از کار و بار ایشان آگاہ نمند
(ترجمہ)

آں حضرت کی صاحب دل مقبول خلفاء کی ایک اور جماعت خلوت و تنہائی میں ایسی بیٹھی ہے کہ آستانہ مالیہ کے اکثر خادموں بھی اس کے احوال سے آگاہ نہیں ہیں۔
مولانا محمد ہاشم کشمی نے یہ بھی لکھا ہے کہ بعض حضرات نے بعض اتفاقیہ ملاقاتوں میں انکشاف کیا کہ ان کو حضرت مجدد سے خلافت و اجازت حاصل ہے۔ یہ کیفیت حضرت مجدد کے خلفاء کے حالات پر ایک علیحدہ باب کی ضرورت تھی لیکن سر دست اجمال کی وجہ سے دست بردار ہوئے۔
بعض خلفاء کے اسماء گرامی پیش کیے جا رہے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ حضرت مجدد کے سبط سوانح میں ایک مستقل باب کے تحت خلفاء پر لکھا جائے گا۔

① صاحبزادہ خواجہ محمد صادق (م۔ ۱۰۳۵ھ / ۱۶۱۶ء)

② صاحبزادہ خواجہ محمد سعید (م۔ ۱۰۴۰ھ / ۱۶۵۹ء)

③ صاحبزادہ خواجہ محمد معصوم (م۔ ۱۰۴۹ھ / ۱۶۶۸ء)

۱۔ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ المقامات، ص ۳۹۰۔

۲۔

۳۔ محمد ہاشم کشمی: زبدۃ المقامات، ص ۳۹۳ تا ۳۰۰۔

ب۔ بدرالدین سرہندی: حضرات القدس، ۲۶۶ تا ۳۸۲ (دفعہ دوم)

- ④ حضرت میر محمد نعمان برہان پوری (م۔ ۱۰۵۹ھ / ۱۶۴۷ء)
- ⑤ شیخ حمید بنگالی (م۔ ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۶ء)

۱۵ زبدۃ المقامات میں لکھا ہے کہ اکبر بادشاہ کا بھائی محمد حکیم مرزا دانی کابل آپ کا معتقد تھا چنانچہ آپ کو وطن سے کابل بلایا تھا (ص۔ ۳۲۴) ۹۶۶ھ میں سمرقند میں آپ کی ولادت ہوئی (ص۔ ۳۲۴) ۱۵ شیخ حمید بنگالی علیہ الرحمہ ابتداء میں حضرت مجدد کے شدید مخالفت تھے، آپ سے تعارف تھا لیکن ملنے کے روادار نہ تھے، یہ حالات و واقعات مجدد جہاں گیری کی منتی خواجہ عبدالرحمن کابل کی زبانی سنئے شیخ حمید بنگالی لاہور میں تحصیل علم کے بعد وطن جاتے ہوئے جب آگرے پہنچے تو میں نے ان کے علم و فضل کو دیکھ کر کہا کہ جب تک آگرے میں رہیں میرے ہمسایہ میں رہیں تاکہ علمی مسائل پر تبادلہ خیالات ہوتا رہے، ایک روز اثنائے گفتگو میں حضرت مجدد کا ذکر نکل آیا شیخ حمید کو آپ سے نہایت برگشتہ پایا حتیٰ کہ جب دو تین روز بعد حضرت مجدد سرہند سے آگرے تشریف لائے اور میرے قریب ہی ٹھہرے تو شیخ حمید عجلہ پھوڑ کر چل دیے اتفاق ایسا ہوا کہ ایک روز شیخ حمید میرے پاس بیٹھے تھے کہ غلام نے اطلاع دی کہ حضرت مجدد باہر کھڑے ہیں، شیخ حمید بہت جھڑپ ہوئے۔ حضرت مجدد اندر تشریف لائے، مجھ سے کچھ استفسار فرمائے، پھر شیخ حمید کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا:-

”آبا، شیخ حمید یہاں ہیں؟“

پھر پوری توجہ سے ایک دو نظریں ڈالیں اور اُمٹ کھڑے ہوئے۔ میں نے بہت روکا رو کے مشابہت کے لیے میں چلا کر کیا دیکھتا ہوں کہ شیخ حمید بھی پیچھے پیچھے آ رہے ہیں وہ حضرت مجدد کی قیام گاہ تک گئے، راستے میں حضرت مجدد نے کوئی توجہ نہ کی، شیخ حمید دروازے پر سر جھکائے کھڑے رہے اور زار و قطار روتے رہے، تھوڑی دیر بعد حضرت مجدد کے اس باطنی تصرف کو دیکھ کر میں آپ کا مرید ہو گیا اور میری ولادت کو دیکھ کر ایمان ملکیت میں ایک بدعتیہ بھی آپ کا مرید ہو گیا۔

(زبدۃ المقامات، ص۔ ۳۵۵ و ۳۵۶ طعنا)

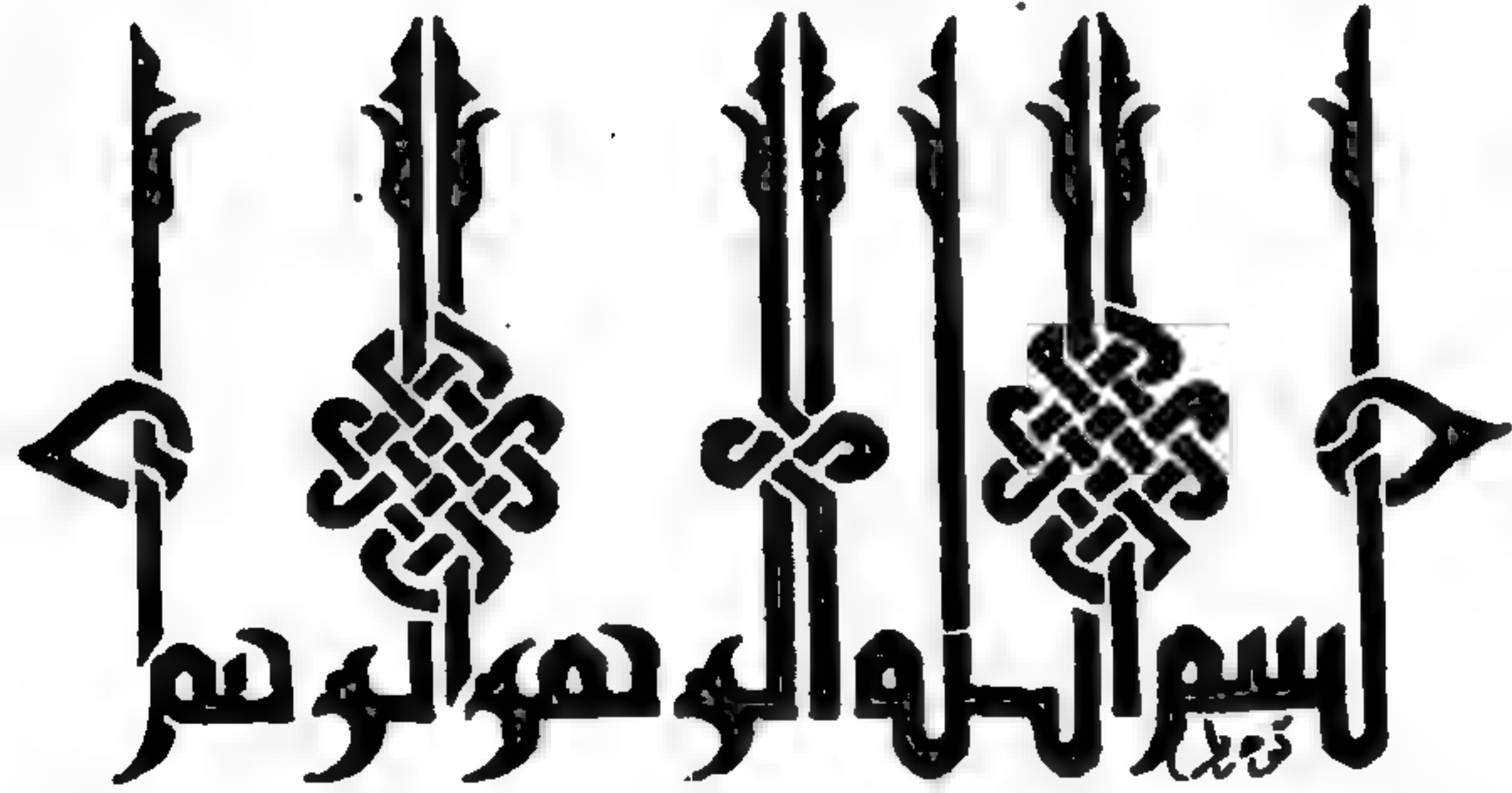
- ۷) شیخ محمد طاہر لاہوری (م۔ ۱۰۴۰ھ / ۱۶۳۰ء)
- ۸) خواجہ محمد صدیق کشمی (م۔ ۱۰۵۰ھ / ۱۶۴۰ء)
- ۹) خواجہ محمد صادق کابلی (م۔ ۱۰۱۸ھ / ۱۶۰۹ء)
- ۱۰) حاجی خضر خاں اقبال (م۔ ۱۰۳۵ھ / ۱۶۲۵ء)
- ۱۱) شیخ احمد برکی (م۔ ۱۰۲۶ھ / ۱۶۱۶ء)
- ۱۲) شیخ یوسف برکی (م۔ ۱۰۳۳ھ / ۱۶۲۳ء)
- ۱۳) شیخ کریم الدین بابا حسن ابدالی (م۔ ۱۰۵۰ھ / ۱۶۴۰ء)
- ۱۴) شیخ عبدالحی شادمانی (م۔ ۱۰۶۰ھ / ۱۶۶۰ء)
- ۱۵) شیخ آدم بنوری (م۔ ۱۰۵۳ھ / ۱۶۴۳ء)
- ۱۶) شیخ منزل (م۔ ۱۰۲۶ھ / ۱۶۱۶ء)
- ۱۷) مولانا محمد صالح کولابی (م۔ ۱۰۳۸ھ / ۱۶۲۸ء)
- ۱۸) شیخ نور محمد پٹنی
- ۱۹) شیخ بدیع الدین سہارنپوری
- ۲۰) شیخ طاہر بدشتی
- ۲۱) شیخ یار محمد قدیم طالقانی
- ۲۲) مولانا عبدالبہادی بدایونی
- ۲۳) شیخ احمد دینی

۱۵ صاحب زبۃ اللقاءات نے لکھا ہے کہ آپ حضرت مجدد کے تین بزرگ تھے لیکن ابتداء میں بہان پور میں محمد بن فضل اشدر علیہ الرحمہ سے تعلیم ذکر حاصل کی تھی اور ایک عرصے بعد خلافت سے بھی نوازے گئے اور اگر سے تشریف لائے اس وقت حضرت مجدد پناں موجود تھے، آپ نے سلسلہ نقشبندیہ کے طریقہ ذکر کی تعلیم دی اور جب خواجہ محمد نعمان کو خلافت دے کر بہان پور بھیجا تو آپ کی تربیت ان کے سپرد کر دی۔

(زبۃ اللقاءات، ص - ۳۸۴)

- ۲۳ شیخ حسن برکی
 ۲۴ خواجہ محمد باشم کشمی
 ۲۵ شیخ بدر الدین سمرندی
 ۲۶ شیخ یوسف سمرقندی
 ۲۷ مولانا قاسم علی
 ۲۸ مولانا عید الواحد لاہوری
 ۲۹ مولانا امان اللہ لاہوری
 ۳۰ شیخ محمد عمری
 ۳۱ شیخ داؤد سامگی
 ۳۲ شیخ سلیم بنوری
 ۳۳ شیخ محمد بہاری
 ۳۴ شیخ حامد بہاری
 ۳۵ صوفی قربان قدیم
 ۳۶ مولانا غازی نوگجراتی
 ۳۷ صوفی قربان جدید
 ۳۸ سید باقر سارنگ پوری
 ۳۹ مولانا فرخ حسین
 ۴۰ مولانا صغیر احمد
 ۴۱ مولانا حمید احمدی
 ۴۲ حاجی حسین
 ۴۳ شیخ عبدالکریم برکی
 ۴۴ خواجہ محمد شرف کابلی
 ۴۵ مولانا حاجی محمد خرکتی

- ۴۶ مولانا عبد الغفور سمرقندی
 ۴۷ حافظ محمود گجراتی
 ۴۸ شیخ سلیم خاں
 ۴۹ شیخ محب اللہ نانک پوری
 ۵۰ شیخ زین العابدین تبریزی
 ۵۱ سید عبد العزیز نجومی
 ۵۲ شیخ احمد استنبولی
 ۵۳ مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی (م۔ ۱۰۶۸ھ / ۱۶۵۷ء)



نوٹ ۱۔ نمبر ۵ تا ۵۳ مولوی نسیم احمد فریدی کے مضمون ”تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی رحمہ“ سے اخذ کیے گئے ہیں۔ (تذکرہ مجدد الف ثانی، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۳۶۸ھ / ۱۹۵۹ء، ص ۳۴۹)



لَا فَوْقَ دَاج

● ابواب مخالفت

● ادوار مخالفت

● شیخ تاج الدین سنہلی

● شیخ عبدالحق محدث دہلوی

● نور الدین جہاں گیر بادشاہ

● دیگر حضرات

● غرہٗ آخر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خون نہ کردہ ایم و کسے را نہ کشتہ ایم
جرم ہمیں کہ عاشق روئے تو گشتہ ایم

اپنے اور بیگانوں کی مخالفت سے سیرت انسانی کے جوہر کھلتے ہیں، عقیدت و محبت کی فضاؤں میں ہر کوئی رہنا جانتا ہے لیکن باو مخالفت کی طوفان خیزیوں کا مقابلہ کرنا صرف اور صرف اہل عزیمت کا کام ہے۔ اہل دنیا اور اہل سیاست کو تو اس سے دور کا بھی واسطہ نہیں، ان کا حال یہ ہے کہ مخالفت کی تاک میں لگے رہتے ہیں اور موقع ملتے ہی انتقام لینے میں یسین حضرات اہل اللہ کی پاک سیرتوں کو انتقام سے بھی پاک کر دیا گیا ہے، ان کے ہاں رحمت ہی رحمت اور شفقت ہی شفقت ہے۔

یہی مقصود فطرت ہے یہی رُسرُ مسلمان

اخوت کی جہانگیری محبت کی فراوانی

حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ نے اپنے اور بیگانوں کی مخالفت کو بڑی پامردی سے برداشت کیا اور کسی منزل پر حلم و تدبیر کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا، کہیں مقتولیت و شائستگی کے ساتھ جوابات دیئے اور کہیں خاموشی اختیار فرمائی، مخالفت سے انتقام لینا تو بڑی بات ہے، اس کو بُرائی نہ کہا اور خندہ پیشانی کے ساتھ سب کچھ برداشت کیا، وہ پکیر قدسی جس نے دشمن جاں جہانگیر بادشاہ اور بدخواہوں کا بُرا نہ چاہا، ہوا اور اپنے خلیفہ کو قلعہ گویا رے سے یہ ہدایت فرمائی ہو:۔

دوستوں سے کہہ دیں کہ وہ نگئی دل کو دور کریں اور جو لوگ یا جماعت آزار کے درپے
ہے اس سے بُرا سلوک نہ کریں بلکہ ان کے فعل سے لطف اٹھائیں۔

وہ بھلا اس مخالفت کو خاطر میں کیا لاتا ہے

لے مکتوبات امام ربانی، مبلوعد امرتسرہ ۱۳۳۵ھ جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۵

آلامِ روزگار کو آساں بنادیا

جو غم ملا اُسے غمِ جاناں بنادیا

مخالفت معمولی نہ تھی، بات تکفیر و فیسق تک جا پہنچی تھی جو ایک شیوہ فرسودہ ممانہ ظاہر ہے۔
آفاتِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشاعتِ اسلام کے لیے کیا کچھ نہ کیا، سب کچھ کیا، آپؐ
قدم سے رونقِ اسلام بڑھتی چلی گئی اور وہ حیرت انگیز انقلاب آیا کہ چشمِ عالم نے نہ دیکھا ہو گا۔ بغیر
بھی حیران و ششدر نظر آ رہے ہیں۔ لیکن اس کے برعکس بعض سر پھروں نے... تکفیرِ مسلم میں
وہ کوشش کی کہ باید و شاید، حضراتِ اہل اللہ کا دامنِ عزت اس داغ سے داغدار نہیں، ان حضرات
کی سوانح دیکھی جائے تو تبیحِ دین کے سوا کچھ نظر نہ آئے گا، وہ خشیتِ الہی سے اتنے مغلوب ہیں کہ
جوابدہی اور حضوری کے خیال سے لندہ بر اندام ہیں جن کا حال یہ ہو وہ دوسروں کے بارے میں ولیہ و
بے باک نہیں ہو سکتے۔ ہمارے ایک محترم دوست نے خوب فرمایا کہ کافر بنایا نہیں جاتا، وہ تو خود
بخود بن جاتا ہے جس طرح مسلمان بھی خود بخود بنا کرتا ہے۔ کسی کے کافر کہہ دینے سے کوئی کافر ہو
جایا کرتا تو آج ان نفوسِ تور یہ کو ملتِ اسلامیہ نے ٹھکرا دیا ہوتا جن کو ان کے معاصر علماء و ظاہر نے کافر
کہا تھا لیکن نہیں ایسا نہیں ہوا۔

داستانِ تکفیر بڑی طویل ہے نہ پوچھنے کس کس کو کافر بنایا گیا ہے

یارب چہ بلائے است کہ در مذہبِ نبواں

دشنامِ سلال است و شکر خندِ حرام است

لیکن ہاں چند شہدائے تیغِ تکفیر کے نام سینے تاکہ معلوم ہو کہ اس قتل میں کیسے کیسے جلیل القدر حضرات
بھل پڑے ہیں۔ سینے اور ماتم کیجئے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام محمد، حضرت امام احمد ابن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور

حضرت سید بن عبد اللہ تہسری، حضرت ابوسعید الخدری، حضرت حسین بن منصور الحلاج، حضرت جنید بغدادی

شیخ ابنِ دانیال، شیخ ابامدین، شیخ ابوالحسن شافعی، شیخ عزیز الدین، شیخ تاج الدین سبکی، شیخ محی الدین ابن عربی

سرمد شہید، طبیب الرحمة۔ کس کس کا نام گناہ ہے؟

انہیں جلیل القدر متنیوں میں حضرت شیخ احمد سرمدی مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ کا نام نامی اسم گرامی بھی نظر

آیات۔۔۔ علمائے حجاز سے کفر کے فتوے لگوائے گئے، ایک روز نہیں اکٹھے، ا۔۔۔ سیلاب مخالفت کچھ ناشدید تھا کہ اس کا زور تقریباً ایک صدی تک قائم رہا۔۔۔ عمل جتنا شدید ہوتا ہے۔ روزِ عمل بھی اتنا ہی شدید ہوتا ہے اور عمل کے بادل جب چھٹ جاتے ہیں تو پھر مل کے سن و قبح کا اندازہ ہوتا ہے اور حقائق آشکار ہو جاتے ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کے پیغام اور اصلاحی کارناموں کو مخالفین نے اور چمکا دیا، اگر مخالفت نہ ہوتی تو شاید حضرت مجدد کی صحیح عظمت کا اندازہ لگانا مشکل ہو جاتا۔

اسباب مخالفت :

مخالفت کا ہمیشہ ایک ہی محرک نہیں ہوتا بلکہ جتنی ہمہ گیر شخصیت ہوتی ہے اتنے ہی محرکات زیادہ ہوتے ہیں، ان محرکات کے پیش نظر حضرت مجدد کے مخالفین کو مندرجہ ذیل چار طبقات میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :-

- ① معاذین — عقیدت پرست، دوقومی نظریے کے مخالف، شیعہ حضرات اور کفار و مشرکین ہند۔
- ② معتز ضین — تصور وحدۃ الوجود کے قائلین و مریدین، قائلین سماع یا مزامیر۔
- ③ حامدین — بدعتی جہلاء، دوسرے سلاسل کے تنگ نظر متنبین۔
- ④ مخلصین — شیخ تاج الدین سنہلی شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور خواجہ باقی باشد کے دوسرے مریدین و متوسلین نیز بعض معاصرین علماء۔

مندرجہ بالا طبقات چہارگانہ میں ابتدائی تین طبقات میں کون کون سے حضرات آتے ہیں، یہ شخص ہمارے لیے ذرا مشکل ہے، دلوں کا حال خدا ہی جانتے والا ہے۔ جب تک دل کا حال معلوم نہ ہو محض قرائن سے کسی شخص کے متعلق ایسا حکم لگانا مناسب نہیں، اس لیے ہم یہاں مخالفین کی تفصیل پر اکتفا کرتے ہیں تعین شخص قارئین کرام کی صوابدید پر چھوڑتے ہیں۔ البتہ تاریخی حیثیت سے جو ثابت ہیں ان کا

ذکر کر لیا جائے گا۔

آئیے پہلے ہم حضرت مجدد کی مخالفت کے اسباب و علل کا اجمالی جائزہ لیتے ہیں تاکہ طبقاتِ پیارے کی مخالفت کے اصل محرکات کا علم ہو جائے۔

① ایامِ جوانی میں قیامِ اکبر آباد کے زمانے میں (سنہ ۹۹۰ھ تا سنہ ۱۰۰۰ھ) ابو الفضل ارفیقی سے حضرت مجدد کی ملاقاتیں رہی ہیں، بعض ملاقاتوں میں ملخصی اور شکر نجی کی صورت بھی پیش آئی ہے جس کا ذکر صاحبِ زبدۃ المقامات مولانا محمد شمس کشمی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۳۵۲ھ) نے کیا ہے۔ ان دونوں بھائیوں کا کردار ابتداء میں اچھا رہا لیکن آخر میں مذہبی نقطہ نظر سے بدرجہ بدتر ہوتا گیا نابالغ نہیں دو بھائیوں اور ان کے ہمنواؤں کی بے راہ روی کی مزاحمت کے لیے حضرت مجدد نے پہلے اثباتِ نبوت و رسالت میں ایک رسالہ اثباتِ النبوة لکھا اور اس کے بعد فلاسفہ کے رویں دوسرا رسالہ تحریر فرمایا جو اب ناپید ہو چکا ہے۔

حضرت مجدد نے اہل زمانہ کی فکری کج روی اور عقلیت پرستیوں کی گمراہیوں اور تباہ کاریوں کا اثباتِ النبوة میں اس طرح ذکر فرمایا ہے:-

اور میں نے یہ جان لیا کہ شک اور انکار کا مرض وسیع ہو گیا ہے۔ یہاں تک کہ علاج کرنے والے بھی مرض میں مبتلا ہو گئے ہیں اور مخلوقِ ہلاکت کے قریب ہو گئی ہے نیز میں نے لوگوں کے افراد کے عقیدے کی تلاش کی اور ان سے ان کے شبہات دریافت کیے اور ان کے راز باطنی دروں اور عقائد کی کیرید کی تو ان کے فتور اعتقاد اور ضعف ایمان کا کوئی سبب مہذبوت کی دوری، علمِ فلسفہ کی مشغولیت اور حکمائے ہند کی کتابوں کے سوا کوئی نہ پایا۔ اور میں نے بعض لوگوں سے مناظرہ کیا جنہوں نے علمِ فلسفہ پڑھا تھا اور کافروں کی کتابوں سے بہرہ یاب ہو کر فضل و فضیلت کے مدعی ہو گئے تھے اور لوگوں کو گمراہ کیا اور اصل نبوت کے تحقق اور ایک خاص شخص کے لیے اس کے نبوت میں خود بھی گمراہ ہوئے اور یہاں تک کہنے لگے کہ نبوت کا حاصل حکمت اور مصلحت ہے۔

۱۰ محمد شمس کشمی: زبدۃ المقامات، ص ۱۳۲

۱۱ حضرت مجدد: اثباتِ النبوة، مطبوعہ کراچی ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء، ص ۱۱

ہمارے خیال میں عقلیت پرستوں سے حضرت مجدد کا یہ ابتدائی تصادم تھا جس کو آپ نے بڑی حکمت و دانائی سے سر کیا۔ ظاہر ہے فلاسفہ کے رد میں حضرت مجدد کے رائے نے عقلیت پرستوں کو چرخ پا کر دیا ہو گا جب کہ ان کی بیباکی کا یہ حال تھا کہ بھری مجلس میں حضرت مجدد کے سامنے ابو الفضل نے حضرت امام غزالی علیہ الرحمہ کے لیے کہا:۔
”غزالی نامقول گفت“

(۲) اکبر بادشاہ کے دور حکومت میں شیعہ حضرات کا بڑا اثر و نفوذ تھا، حضرت مجدد کا تعلق چونکہ مذہب اہل سنت و جماعت سے تھا اس لیے اس اثر و نفوذ کو اہل سنت کے لیے مہلک سمجھتے تھے اور شیعہ حضرات اہل سنت کے اثر و نفوذ کو اپنے لیے مہلک سمجھتے ہوں گے اس لیے وہ اندرون خانہ اپنی بقا کے لیے جدوجہد کر رہے ہوں گے۔ حضرت مجدد نے مکتوبات شریف میں شیعہ حضرات کے افکار و خیالات کا تجزیہ کیا ہے اور غالباً اکبر آباد کے زمانہ قیام میں اساتذہ کے لگ بھگ والی ماوراء النہر عبداللہ اوزبک کے ایک استفادہ کے جواب میں اپنا مشہور رسالہ رد شیعہ تحریر فرمایا جو عبداللہ اوزبک نے شاہ ایران عباس صفوی کو بھیجا۔ لیکن جب وہ راہ راست پر نہ آیا تو عبداللہ نے حملہ کر دیا اور اس کو شکست دی، اس طرح شیعہ حضرات کو بہت صدمہ پہنچا ظاہر ہے ایسے حالات میں ان کا حضرت مجدد کا دشمن جاں ہو جانا ایک فطری امر تھا۔

رضاقلی خاں ہدایت نے اپنی تاریخ روئے الصفا میں ان واقعات کا تفصیل جانشہہ دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے:-

”عبداللہ اوزبک نے ۹۵۵ھ کے تک بھگ شکر عظیم کے ساتھ ہرات پر حملہ کیا اور امیر ہرات علی ثانی خاں کو قتل کر کے ہرات پر قبضہ کر لیا، بے شمار قزلباشوں کو تنہہ تیغ کر دیا گیا، تسخیر ہرات کے بعد وہ مشہد مقدس کی طرف بڑھا، حملے سے پہلے علماء ماوراء النہر کا ایک مکتوب (یا فتوے) بلور اتمام حجت علمائے مشہد کو بھیجا گیا۔“

۱۔ زبدۃ القات ص ۱۲۲

۲۔ صفحہ ۲۳۸ تا ۲۴۲ یہ مکتوب نقل کیا گیا ہے۔

اس مکتوب کا جواب مولانا محمد مشک استادی نے دیا۔۔۔ شاہ عباس صفوی
(جو اٹھارہ سال کی عمر میں ۹۹۵ھ میں تخت نشین ہوا) کو جب معاشرہ مشہد کا علم ہوا تو وہ
اس طرف بڑھا بعد ازاں خاں کو جب بادشاہ کی پیش قدمی کا حال معلوم ہوا تو وہ سرخس
کی طرف چلا گیا اور اس طرح ہرات سے غوریان تک بعد ازاں خاں کے زیر نگین ہوا
اور مشہد سے غوریان تک قزباٹوں کے قبضے میں رہا یہ سلسلہ

علماء و اہل النہر کے مکتوب کے جواب میں مولانا محمد مشک استادی نے جو جواب لکھا تھا وہ
حضرت مجدد کی نظر سے بھی گزرا کیونکہ شیعہ حضرات نے اس کی خوب تفسیر کی اور حضرت مجدد نے اپنے
رسالے رد شیعہ میں جو درحقیقت اسی جواب کا جواب الجواب تحریر فرمایا ہے۔

انہیں پیام میں میرے ہاتھ ایک رسالہ لگا جو شیعوں نے بوقت معاشرہ مشہد علماء
و اہل النہر کے نام لکھا تھا اور یہ دراصل اس رسالے کا جواب تھا جو علماء موصوفین نے
اس سے پہلے تحریر کیا تھا جس میں انہوں نے شیعہ کو کافر ٹھہرا کر ان کے قتل اور ان کے
مال لوٹ کا مسلمانوں کے لیے جائز قرار دیا تھا۔

اس رسالہ شیعہ میں محض بیوقوفوں کو چکڑ دینے کے لیے چند پُر مقدمات قائم کیے ہیں
پھر پورے رسالے کی کل کائنات یہ ہے کہ حضرات خلفائے ثلاثہ کو کافر ٹھہرایا ہے
اور حضرت عائشہ صدیقہ پر زبان ذم و تشنیع کھولی ہے چنانچہ اوپر بعض شیعہ طلباء ان
پوچھ مقدمات پر غرور و مباہات کرتے اور امر و دسلاطین کی مجلسوں میں ان مغالطوں
کو شہرت دیتے تھے گو میں عام مجلسوں میں اور مختلف بحثوں میں عقلی اور نقلی مقدمات کی
مدد سے زبانی ان تمام لغویات کی تردید کرتا اور سب کو ان کی جہمیوں کی صاف اور کھلی
غلطیوں پر آگاہ کرتا مگر حمیت اسلام کا پاس کرتے ہوئے تردید و الزام کی صرف
اس قدر کوشش نہ کافی نظر آتی تھی اور بے کینہ سینوں کی بے چینی کے لیے یہ تسلی و تسخیر کا
کافی سرانیم نہ پہنچا سکتی تھی۔۔۔ چنانچہ میں نے تحریر کا سلسلہ چھیڑا اور اس

سے صفحہ ۲۴۲ تا ۲۵۱ یہ جواب نقل کیا ہے۔

رضا علی خاں بدایت (تاریخ رد فتنہ الصفا) امری، مطبوعہ ایران ۱۳۳۹ھ جلد ہفتم

اہم کام میں اللہ ہی سے مدد کا خواستگار ہوں۔

مندرجہ بالا بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ حضرات اہل سنت و جماعت کے خلاف نہ ہی مجالس اور عالم محفلوں میں محاذ آراء تھے اس لیے حضرت مجدد نے مذہبی اور دینی حیثیت کے تحت شائستگی اور عقولیت کے ساتھ اس محاذ آرائی کا مقابلہ کیا اور جس طرح تقریر و تحریر سے شیعوں نے اپنے افکار و نظریات کی اشاعت کی اسی طرح تحریر و تقریر کے ذریعہ اہل سنت و جماعت کے افکار و نظریات کی تشہیر کو مناسب سمجھا گیا۔

برکیت حضرت مجدد کے خلاف ابتدائی محاذ آراؤں میں عقلیت پرست اور شیعہ حضرات پیش پیش تھے۔

(۳) حضرت مجددؑ میں حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ (م۔ ۱۰۱۲ھ) سے بیعت ہوئے اور چھ ماہ کی قلیل مدت میں وہ مدارج عالیہ نصیب ہوئے کہ باید و شاید۔ حضرت مجددؑ حضرت خواجہ کے منظور نظر تھے۔ حضرت خواجہ نے حضرت مجددؑ کی بیعت سے قبل اور اس کے بعد کے واقعات کا جو ذکر فرمایا ہے اس سے حضرت خواجہ کی نظر میں حضرت مجددؑ کے مقام و مرتبہ کا پتہ چلتا ہے، ایک بتدی کا اس طرح نوازا جانا حضرت خواجہ کے خلفاء اور مریدین کے لیے یقیناً قابل غبطہ ہوگا چنانچہ بعض ایسے واقعات سامنے آتے ہیں جن سے ہمارے اس خیال کی تصدیق ہوتی ہے۔

۱۔ مجدد الف ثانی بکوائف شیعہ مطبوعہ رام پور ۱۹۶۵ء، ص ۵۷

۲۔ محمد شمس: زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱

۳۔ خواجہ حسام الدین کے نام ایک مکتوب (جلد اول مکتوب نمبر ۱۳۶) سے اندازہ ہوتا ہے کہ بعض پیر بجائی حضرت مجددؑ سے برگشتہ تھے پھر انہوں نے رجوع کیا اور خواجہ حسام الدین سے سفارش کرائی، حضرت مجددؑ نے معاف فرمایا اور تنبیہ یہ تحریر فرمایا۔

”تمایا را در نصیحت فرایند کہ در حضور غیبت در مقام آزار نہ باشند“

اس مکتوب سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ خواجہ باقی باللہ کے خلیفہ شیخ الحداد حضرت مجددؑ سے تقریر صفحہ ۲۸۴

④ حضرت مجدد نے مکتوبات شریف میں بعض ایسی باتیں تحریر فرمائی ہیں جن سے بادیہ النظر میں یہ اندازہ ہوتا ہے کہ ان کو حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمۃ سے انتفاع نہ روحانی سے انکار ہے۔ مثلاً یہ کہنا کہ: ”میں خدا کا مرید ہوں اور خدا کی مراد ہوں، میرا سلسلہ طریقت براہ راست خدا سے ملتا ہے“^{۱۵}

اس جملے سے بظاہر نہ صرف حضرت خواجہ باقی باللہ بلکہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے وساطت و وسیلے کی بھی نفی ہوتی ہے۔ لیکن حقیقت حال اس کے خلاف ہے حضرت مجدد نے اکثر مقامات پر حضرت خواجہ باقی باللہ کے احسانات اور انعامات کا ذکر کیا ہے^{۱۶} اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے وساطت و وسیلے اور کمال عشق و محبت کا اظہار فرمایا ہے^{۱۷} اور یہاں تک تحریر فرمایا ہے:-

اے خدا مجھے تجھ سے اس لیے محبت ہے کہ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا رب ہے۔

غالباً اسی قسم کی اشتباہ اور اشکال میں ڈالنے والی تحریروں سے خواجہ باقی باللہ کے خلفاء و مریدین حضرت مجدد سے بدگماں ہو گئے چنانچہ خواجہ باقی باللہ کے خلیفہ شیخ تاج الدین سنبل (م۔ ۸۵۰) اور دوسرے مریدین ابتداء میں حضرت مجدد سے ناراض ہو گئے تھے لیکن جب ان کو حضرت مجدد کی کیفیات قلبیہ اور حضرت خواجہ سے ان کی مومنیت کاملہ کا حال معلوم ہوا تو صلح و صفائی ہو گئی اور

بقیہ حاشیہ ص ۲۸۳ کبیدہ خاطر تھے۔ موصوف نے بشکریہ جوئے کر یا اور خواجہ حسام الدین کو شفیع بنایا۔ اس پر حضرت مجدد نے تحریر فرمایا:-

”استشفاع فراغ ندامت است بہر تقدیر فقیر از جانب خود در مقام گزشت است“^{۱۸}

۱۵ حضرت مجدد، مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب نمبر ۸۷

۱۶ (و) محمد ششم کشمی: زیادة المقامات، ص ۱۲۵، ۱۲۵

(ب) حضرت مجدد، مکتوبات شریف، جلد اول، مکتوب نمبر ۲۶۶

۱۷ حضرت مجدد، مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۲۱

سب نے معذرت کی۔^۱

⑤ مشائخ طریقت کے حالات کا جائزہ لیں تو معلوم ہوگا کہ ان حضرات کے جہاں ہزاروں معتقد ہوتے ہیں وہاں ایک دو بانہی بھی ہو جایا کرتے ہیں، بغاوت ان کی شقاوت قلبی کا پتہ دیتی ہے۔ حضرت مجدد کا ایک مرید حسن خاں افغانی نہ معلوم کیوں بانہی ہو گیا اور بہت سے مکاتیب چرا کر لے گیا، اس کی بہت سی نقلیں تیار کیں اور وہ بھی محرف اور اس طرح اچھے اچھوں کو حضرت مجدد سے بدگمان کر دیا۔ حضرت مجدد اور شیخ عبدالحق دہلوی کے درمیان جو بخشش کی صورت پیدا ہوئی اس میں بھی اس کا ہاتھ معلوم ہوتا ہے۔^۲

⑥ حضرت مجدد کے مکتوبات شریف چونکہ علم باطن سے تعلق رکھتے ہیں اس لیے علما و ظاہر کے لیے ان میں بہت سے اشکالات ہیں۔ حضرت مجدد کے پوتے شیخ محمد فرخ علیہ الرحمۃ (م۔ سہ) نے اپنی تالیف کشف الغطاء عن اذهان الاغبیاء میں اس طرف اشارہ فرمایا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ان اشکالات کا پیدا ہونا کوئی نئی بات نہیں، بے شمار مشائخ طریقت کی تحریروں میں ایسے اشکالات موجود ہیں چنانچہ آپ نے متعدد مشائخ کرام اور ان کی اس قسم کی تحریروں کا حوالہ دیا ہے۔^۳

بات یہ ہے کہ علم تصوف ایک ایسا علم ہے جس کا تعلق احوال قلبیہ اور کیفیات روحانیہ سے ہے جس طرح صرف انگریزی زبان سے واقف شخص طبیعیات و حیاتیات وغیرہ سائنس کے مختلف علوم و فنون پر انگریزی کتابیں مطالعہ کرنے سے قاصر ہے اسی طرح فارسی و عربی جاننے والا، تصوف کے اسرار و معارف سمجھنے سے قاصر ہے پھر ان اسرار و معارف پر تنقید کرنا تو تقریباً ناممکن ہے۔ تنقید کا صرف اس کو حق ہے جو ان احوال سے گزرا ہو چنانچہ حضرت شیخ عبدالحق دہلوی علیہ الرحمۃ نے مکتوبات شریف کی صرف ان باتوں پر اعتراض فرمایا ہے جو ان کے فکر و شعور سے قریب تر تھیں اور

۱۔ ابوالبیان محمد داؤد پسرودی: سیرت امام ربانی، مطبوعہ اتر سرسنگ، ۱۳۳۳ھ/ ۱۹۲۰ء، ص ۹۲، ۹۳

۲۔ محمد امین بدیشی: مناقب آدمیہ و حضرات احمدیہ، مخطوطہ لندن، ورق ۱۷۷

۳۔ محمد فرخ: کشف الغطاء عن اذهان الاغبیاء، قلمی، ۱۳۳۹ھ، ص ۲۳ تا ۲۴

ایسی باتیں جن کا تعلق احوال قلبیہ سے تھا ان کے متعلق صاف صاف تحریر فرمادیا کہ ایسی باتوں کی تصدیق یا تکذیب کے لیے میرے پاس کوئی ذریعہ نہیں۔

بہر کیف مکتوبات شریف کے ابہام و اشکال نے بہت سوں کو غلط فہمی میں مبتلا کر دیا اور انہوں نے آپ کے عارفانہ کلام کو ظاہر پر محمول کر کے اپنی اپنی سمجھ کے مطابق اعتراضات کیے اور حکم لگائے۔

⑤ حضرت مجدد کے پیغام کی تشریروں تو آپ کے ان مکتوبات سے جو کہ یہی تھی جو آپ نہ صرف پاک رہند بلکہ بیرونی ممالک مثلاً افغانستان اور روس کے اجاب کے نام تحریر فرما رہے تھے لیکن باقاعدہ اشاعت کا سلسلہ اس وقت شروع ہوا جب آپ کے مکتوبات شریف نوہم جلدوں میں مدون کر یا گیا اور اس کی متعدد نقول مختلف علاقوں میں بھیجی گئیں۔ یہ جلدیں مندرجہ ذیل سنین میں مدون کی گئیں:-

(۱) جلد اول ۱۰۲۵ھ / ۱۲۱۲ھ

(ب) جلد دوم ۱۰۲۸ھ / ۱۲۱۸ھ

(ج) جلد سوم ۱۰۳۱ھ / ۱۲۲۱ھ

پہلی دو جلدوں کی اشاعت کے بعد ہی حالات دگرگول ہو گئے جس کی تفصیل یہ ہے:-

(۱) حضرت مجدد نے جب روحانی تجربات و مشاہدات کی بنا پر تصور وحدۃ الشہود سے متعارف کرایا تو وہ حضرات جو تصور وحدۃ الوجود سے متاثر تھے اور اسی کو حراج روحانی تصور فرماتے تھے ان کا ناراض ہونا فطری امر تھا لیکن حضرت مجدد نے اس تصور سے انکار نہیں فرمایا بلکہ انہوں نے تو اسی تصور کے سہارے آگے قدم بڑھایا ہے پھر اس سے کیسے منکر یا اس پر کیونکر

۱۰ حضرت مجدد نے مخدوم نادگان کی بخشش خاطر، اجاب کی مخالفت اور بدخواہوں کی فتنہ انگیزیوں کا مندرجہ ذیل مکاتیب میں ذکر فرمایا ہے:-

(۱) جلد اول، مکتوب نمبر ۱۳۱، ۱۳۲، ۲۹۱ (ب) جلد دوم، مکتوب نمبر ۲۶

مستورد

(ج) جلد سوم، مکتوب نمبر ۱۵۶، ۱۲۱

مقتضی ہو سکتے ہیں؟ آپ نے اپنے ذاتی مشاہدات اور مکاشفات کی روشنی میں یہ فرمایا کہ اس سے بلند تر مقام ایک اور ہے لیکن جو وحدۃ الوجود کو متہا خیال فرماتے تھے انہوں نے حضرت مجدد کے ان مشاہدات و مکاشفات کو رد کر دیا اور آپ کے مخالف ہو گئے۔
(ب) بعض اہل طریقت، شریعت کو طریقت سے علیحدہ سمجھتے تھے جس طرح آج کل بعض اہل سیاست کو شریعت سے علیحدہ سمجھتے ہیں۔ غالباً یہ تفریق ایسی اثرات کے تحت پیدا ہوئی۔ بہر کیف حضرت مجدد نے پوری قوت اور شدت کے ساتھ اس خیال کی تردید فرمائی اور یہ واضح فرمایا کہ طریقت عین شریعت ہے اور ان دونوں میں بال برابر فرق نہیں ہے۔ ظاہر ہے حضرت مجدد کے اس طرز عمل اور اس تحریک سے وہ اہل طریقت چراغ پا ہو گئے ہوں گے اور ایسی صورت میں محاذ آرائی کا پیدا ہو جانا بدیہی ہے۔ بعض اہل طریقت کے متعلق حضرت مجدد نے تحریر فرمایا ہے کہ ان کے آگے سجدے کیے جاتے تھے۔ (معاذ اللہ)

(ج) حضرت مجدد نے ان بدعات کی بھی سختی سے مخالفت فرمائی جو مسلم معاشرے میں رائج ہیں گئی تھیں، ان میں بہت سی مشرکانہ اور کافرانہ تھیں، بعض بدعات و رسوم اتنی شرناک تھیں جن کا یہاں ذکر کرنا بھی شائستگی کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ حضرت مجدد کے خلیفہ شیخ آدم بنوری علیہ الرحمہ (م ۱۰۵۳ھ / ۱۶۴۳ء) اپنی تالیف خلاصۃ المعارف میں ان بدعات کا ذکر فرمایا ہے۔ وہیں سے بعض تفصیلات ہم نے مناسب مقام پر تحریر کر دی ہیں۔ ظاہر ہے حضرت مجدد کی مخالفت و مزاحمت سے پاک و ہند کے بدعتی جہلاء حضرت مجدد کے دشمن

۱۔ خواجہ محمد شمس نے مفتی عبدالرحمن کابلی کے حوالے سے لکھا ہے کہ شیخ حمید بنگالی مثلاً توحید و جدوی کی بنا پر شاخ سے متنفر تھے۔ حضرت مجدد نے ایک نظر ڈالی تو ان پر نسبت توحید و جدوی مستولی ہو گئی اور وہ حضرت کے مرید و خلیفہ ہو گئے یہ کرامت دیکھ کر مفتی صاحب اور ایمان و مملکت میں ایک بد عقیدہ حضرت مجدد کے مرید ہو گئے۔ (زبدۃ المقامات، ص ۵-۳۵۴)

۲۔ حضرت مجدد، مکتوبات شریف، جلد اول، مکتوبات نمبر ۸۴

۳۔ آدم بنوری: خلاصۃ المعارف فی اسرار الحقاہد، (مخطوطہ لندن)، ورق ۳۱، ۳۲، ۳۶

ہو گئے ہوں گے لیکن جن کو خدا نے توفیق دی وہ راہِ راست پر آ گئے۔

(د) مزامیر کے ساتھ سماع سلسلہ چشتیہ میں شائع و ذائع ہے۔ علماء کرام نے اس کی مخالفت اور موافقت میں بہت کچھ لکھا ہے لیکن بغیر مزامیر سماع پر علماء و فقہاء سب متفق نظر آتے ہیں۔ اس اتفاق کے باوجود سماع کو بعض شرائط سے مشروط کر دیا گیا ہے چنانچہ حضرت علی ہجویری علیہ الرحمہ (م۔ ۷۵۰ھ / ۱۰۷۲ء) نے کشف المحجوب میں اور حضرت فخر الدین زراوی علیہ الرحمہ نے کشف القناع میں ان شرائط کا ذکر فرمایا ہے۔ حضرت مجدد نے مزامیر کے ساتھ سماع کی سختی سے تردید کی ہے ظاہر ہے کہ یہ بات عوام ان اس اور ان خواص کو بھی گراں گزری ہوگی جو اس طریقے پر عامل تھے اور اس کو روحانی ترقیات کے لیے ممد و مساعدن سمجھتے تھے بلکہ بعض کے نزدیک تو اس نے عبادت کا درجہ حاصل کر لیا تھا۔

(۸) اکبر بادشاہ اور پھر جہاں گیر بادشاہ کی حکومت ایک قومی نظریے کی بنیاد پر قائم تھی بلکہ اکبر بادشاہ نے تو اس سلسلے میں پوری پوری کوشش کی جو کامیاب نہ ہو سکی حضرت مجدد نے پوری قوت سے اس سیاسی نظریے کی مخالفت فرمائی اور دو قومی نظریے کی حفاظت میں اپنی جان ہتھیلی پر رکھ کر سامنے آئے، اعیان مملکت کو ہموار کیا، ان پر اخلاقی دباؤ ڈالا، مکتوبات کے ذریعہ عوام و خواص میں اس کی تشہیر فرمائی ظاہر ہے کہ ہندوستان کی وہ تمام رعایا آپ کی مخالف ہو گئی جو ایک قومی نظریے کی حامی تھی۔ جہاں گیر کی مخالفت کا بھی تحقیقی سبب یہی معلوم ہوتا ہے گو اس نے نزک جہاں گیری میں دوسرا سبب بتایا ہے۔

۱۷ علی ہجویری، کشف المحجوب، مطبوعہ لاہور، ۱۳۳۲ھ / ۱۹۱۳ء، ص ۲۶۶

۱۸ فخر الدین زراوی، کشف القناع عن اصول السماع (ترجمہ مفتی غلام معین الدین نعیمی) مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۵ھ

۱۹۴۵ء، ص ۱۷

نوٹ:۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے بھی ایک مکتوب (بنام محمد سالار) میں سماع اور حرمت و حلت مزامیر پر فاضلانہ بحث کی ہے۔ (مسئلہ السماع مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۵ھ) اور اس موضوع پر ان کا ایک رسالہ بھی ہے۔
مستود

حضرت مجدد کی کوشش یہ تھی کہ اکبر کے ایک قومی نظریے کا قلع قمع کر کے دو قومی نظریے پر حکومت کی بنیاد رکھی جائے اور وہ بنیاد اسلام بنیائے گئی ہو۔ حضرت مجدد کی تمام تر مساعی ہندوستان میں اسلامی حکومت کے قیام کے لیے تھیں جس کا اظہار آپ نے مکتوبات میں کیا ہے۔ حضرت مجدد کے اس ارادے کو مخالف قوتوں نے بھانپ لیا تھا چنانچہ رد عمل کا ہونا بدیہی تھا جس کی تفصیل یہ ہے:-

(۱) پہلا رد عمل کفار و مشرکین ہند کی طرف سے ہوا ہو گا مگر ان کا رد عمل مسلمانوں کی طرح واضح نہیں ہوتا، مخفی اور سمیت مخفی ہوا کرتا ہے۔ حکومت میں ان کا بڑا اثر و نفوذ تھا بلکہ حرم شاہی میں ان کی عورتیں موجود تھیں، محرم راز تھیں اس لیے ان سے جو بن پڑا ہو گا کیا ہو گا چنانچہ حکم شاہی سے ایک ہندو کے ہاتھوں حضرت مجدد کی گرفتاری محض سوء اتفاق نہیں کہا جاسکتا، ممکن ہے کہ ان دل جلوں کی خوشنودی بھی مقصود ہو۔

(ب) اسلامی حکومت کا نفاذ عیش پرست اہل دنیا کے لیے موت ہے اس لیے یہ لوگ بھی میدان میں آگئے ہوں گے کہ کہیں نفاذ حکومت اسلامی سے ان کی عیش سلانیاں خاک میں نہ مل جائیں، اسی طرح اہل مملکت اور بادشاہ و وزراء بھی خوف زدہ ہوں گے لیکن جن اہل مملکت کو خدا نے توفیق دی تھی وہ حضرت مجدد کے تبلیغ و ارشاد سے متاثر ہو کر حکومت اسلامی کے قیام کے لیے کوشاں تھے۔ بہر کیف اسلامی حکومت کے خوف اس عہد کے عیش کوش اور عیش پسند لوگ حضرت مجدد کے مخالف ہوں گے، اس کے لیے دلائل و شواہد کی حاجت نہیں۔ دور جدید کے عیش پسند اسلامی نظام حکومت کے کیسے مخالف ہیں، اسی مشاہدے پر اس عہد کی مخالفت کا قیاس کیا جاسکتا ہے۔

(۹) حضرت مجدد کا سلسلہ ارادت و بیعت خود ان کی زندگی میں دور نزدیک پھیل چکا تھا ہندو بیرون ہند ہر طرف سے لوگ اُنڈے چلے آ رہے تھے اور فیض کے دریا بہہ رہے تھے ممکن ہے کہ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کی یہ ہمہ گیر اشاعت و مقبولیت دوسرے سلاسل کے بعض متبیین کے لیے بار خاطر بنی ہو اور مخالفت میں انہوں نے بھی ہاتھ بٹایا ہو، صوفیہ اور ان کے مریدین کی حریفانہ کشمکش کوئی نئی بات نہیں، آج بھی بعض خانقاہوں میں اس کشمکش کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے

اوپر عرض کیا جا چکا ہے کہ اپنے پیر بھائی جی اس بقولیت سے متاثر ہو کر کچھ رد ٹھکے گئے تھے۔ جب انہوں کا یہ حال تھا تو پھر غیروں کا کیا حال ہوگا۔

(۱۰) حضرت مجدد نے مکتوبات شریف میں بعض ایسے روحانی کمالات کا ذکر فرمایا ہے جن کے سابقین کے کمالات ماند پڑ جاتے ہیں، یہ بات عوام و خواص دونوں کو گراں گزری، ان کا طرز عمل یہ تھا کہ ہرگز رجحانے والا بعد میں آنے والے سے بہتر ہے حالانکہ خود حدیث شریف میں ہے کہ میری امت کا حال بارش سا ہے نہیں معلوم اس کا اگلا حصہ بہتر ہے یا پچھلا۔^{۱۵} اس حدیث پاک سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ کمالات روحانی صرف سابقین کا حصہ نہیں بلکہ امت محمدیہ میں خداوند تعالیٰ جس کو چاہے گا نوازے گا، اس میں جذباتیت یا ناراضگی کی کوئی بات نہیں، مولیٰ کا اپنا ایسا اصول ہے بندے کو مجال دم زدن نہیں۔

حضرت مجدد کی اس قسم کی تحریروں سے جن میں انہوں نے اللہ تعالیٰ کے فضل و انعام اور روحانی کمالات کا ذکر فرمایا ہے ان حضرات کو دکھ پہنچا جنہوں نے بعض سابقین شیوخ سے اس قدر عقیدت قائم کر لی ہے کہ ان کے بارے سوائے کلمات عقیدت کے کچھ سننے کے لیے تیار نہیں حتیٰ کہ کوئی ایسی بات بھی سننے کے لیے تیار نہیں جس سے ان کے مقابلے میں کسی دوسرے کی برتری ثابت ہوتی ہو وہ ہر بات کو محض عقیدت کی بنا پر رد کرتے ہیں حالانکہ رد و قبول کا یہ معیار زیادہ معقول نہیں۔ حضرت مجدد و مارف با اللہ اور فانی اللہ تھے ان سے اظہار عقیدت کی توقع رکھنا مناسب نہیں، روحانی فضیلت کا حال خدا کو معلوم ہے، اس کے لیے لڑنا جھگڑنا مناسب نہیں انبیاء میں بھی ایک کو دوسرے پر فضیلت حاصل ہے لیکن فضل و کمال کی ترتیب صرف علم الہی میں ہے یا جو بات نص سے ثابت ہو چکی۔ اگر کوئی پاک باز و راست گفتار و کامل اپنی روحانی ترقیوں کے اطلاق دیتا ہے تو ہم کس بنیاد پر اس کو رد کر سکتے ہیں؟ لیکن بعض حضرات نے حضرت مجدد کے کمالات روحانی کو نظر انداز کیا اور خواہ مخواہ آپ کے مخالف ہو گئے۔

۱۵ ترمذی شریف، بحوالہ حضرت مجدد الف ثانی مولفہ سید زوار حسین شاہ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۹۷ھ

۱۳۷۲ھ، ص ۳۵۹

یہ تھے وہ اسباب و علل جنہوں نے حضرت مجدد کے خلاف مخالفت کا ایک طوفان کھڑا کر دیا تھا، اور مخالفت کا سلسلہ اب تک جاری ہے، ابھی چند روز ہوئے پشاور سے ایک عزیز نے اطلاع دی کہ وہاں کسی بزرگ نے حضرت مجدد کے خلاف کچھ لکھا تھا اور اس کو شائع کرنا چاہتے تھے مگر اجاب کے منع کرنے پر باز رہے۔ یہ کیف مخالفین اپنی سی کوشش کرتے رہتے ہیں مگر چلند پہ خاک کس نے ڈالی ہے؟

ادوار مخالفت:

- حضرت مجدد کی مخالفت کو کئی ادوار پر تقسیم کیا جاسکتا ہے، سرسری تقسیم یوں کی جاسکتی ہے:-
- ① ۹۹۰ھ / ۱۵۸۲ء تا ۱۰۰۶ھ / ۱۵۹۸ء (قیام اکبر آباد سے خواجہ باقی باشر کی بیعت تک)
 - ② ۱۰۰۸ھ / ۱۵۹۹ء تا ۱۰۱۲ھ / ۱۶۰۳ء (خواجہ باقی باشر سے بیعت کے بعد سے ان کی وفات تک)
 - ③ ۱۰۱۳ھ / ۱۶۰۴ء تا ۱۰۲۸ھ / ۱۶۱۸ء (خواجہ باقی باشر کی وفات سے قلعہ گوالیار میں نظر بندی تک)
 - ④ ۱۰۲۹ھ / ۱۶۱۹ء تا ۱۰۳۴ھ / ۱۶۲۴ء (قلعہ گوالیار سے رہائی کے بعد سے وفات تک)
 - ⑤ ۱۰۳۵ھ / ۱۶۲۵ء تا ۱۰۹۶ھ / (حضرت مجدد کی وفات سے صاحب زادگان کی وفات تک)
 - ⑥ ۱۰۹۶ھ / ۱۶۸۵ء تا ۱۱۲۴ھ / ۱۷۱۴ء (صاحب زادگان کی وفات سے نیرنگان کی وفات تک)

⑦ بارہویں صدی ہجری

⑧ تیرہویں صدی ہجری

⑨ چودھویں صدی ہجری

گیارہویں صدی ہجری میں مخالفت شباب پر تھی، اس عہد کی ایسی تحریریں ہیں سے اس مخالفت

۱ خواجہ بدر الدین سرہندی نے حضرت تقدس میں (مطبوعہ لاہور ۱۳۴۲ھ، ص ۷۵ تا ۱۱۵) باقی شاہید ص ۲۱۲

کا حال معلوم ہو سکے اب تقریباً نایاب ہیں لیکن راقم نے بعض تحریروں کا پتہ لگایا ہے اس لیے اہمیت کے پیش نظر گیارہویں صدی ہجری کے حالات پیش کریں گے، بعد کی صدیوں میں جو کچھ ہوا وہ پھر ان شاء اللہ حضرت مجدد کی موقوفہ سوانح میں پیش کیا جائے گا۔

یکم ذیقعدہ ۱۰۰۹ھ / ۱۶۱۲ء کے حالات کے ذیل میں خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے جامع ملفوظات تحریر فرماتے ہیں:-

ایک روز میرا شیخ احمد سرہندی کو جو آپ کے برگزیدہ خلفاء میں سے ہیں سر بند خدمت فرما رہے تھے، آپ کو مخاطب کر کے انتھائے نسبت کے بارے میں کچھ فرمایا، آپ نے فرمایا کہ نماز فجر کے بعد اشرافِ ہمک مصلے پڑھیں لیکن حلقہ نہ کریں اداس کے بعد علوم دینی کا درس دیں۔۔۔ اکثر اوقات کتابوں کی تصحیح و مطالعہ فرماتے ہیں۔۔۔ کوئی بات کہیں تو مالانہ انداز سے کہیں، صوفیانہ انداز سے کہنا ہو تو اظہار اتنی پیچیدگی سے کریں کہ سوائے مخاطب کے کوئی دوسرا نہ سمجھے اور اس تحریر سے کوئی بات اڑانہ لے جائے جو موجب ذلت و رسوائی ہو۔

اس نصیحت و ہدایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کو حضرت مجدد کے مقامات عالیہ کا علم تھا اور ساتھ ہی یاد دہانی بھی کہ اگر ان کا بر ملا اظہار کیا گیا تو کہیں فتنہ نہ پیدا ہو جائے خود حضرت مجدد کو بھی اس کا احساس تھا چنانچہ آپ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

سبحان اللہ اس قسم کے عجیب معارف مجھ سے ظاہر ہوتے ہیں جن کو سن کر عجیب نہیں کہ اپنا جنس بھی مجھ سے نفرت کریں اور محرم بھی مخالفت کے درپے ہو کر نامحرم اور مجرم بن جائیں۔

بقیہ حاشیہ ص ۲۹۱۔ حضرت مجدد پر مخالفین کے اعتراضات اور پھر ان کے جوابات تحریر کیے ہیں۔

مسعود

۱۔ حواشی صفحہ ۱۵۱۔ کلمات لطیبات، مطبوعہ دہلی، ۱۳۲۳ھ، ص ۳۹۔

۲۔ مکتوبات امام ربانی۔ جلد سوم، مکتوب نمبر ۸۸۔

شیخ تاج الدین سنہلی:

حضرت خواجہ باقی باللہ اور حضرت مجدد کے اندیشے غلط نہ تھے چنانچہ مخالفت کا آغاز ہوتا ہے اور اپنوں میں سب سے پہلے جس نے مخالفت کی وہ خواجہ باقی باللہ کے خلیفہ شیخ تاج الدین سنہلی (م۔س۔) تھے اور بعض دوسرے بڑا درجہ پر فائز بھی آپ کے ہم نوا تھے۔

حضرت مجدد سے شیخ تاج کی بخش کا نفیاتی تجزیہ کیا جائے تو ایسا بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ شیخ تاج کو حضرت مجدد سے بہت پہلے خلافت کی پٹی تھی جس زمانے میں حضرت مجدد مدعو ہوئے خواجہ باقی باللہ نے شیخ تاج سے فرما رکھا تھا کہ مریدین کے احوال سن کر ان کو بتا دیا کریں لیکن حضرت مجدد کے احوال بنفس نفیس سماعت فرماتے تھے یہ بات شیخ تاج کو معلوم نہ تھی۔ جب کئی روز تک حضرت مجدد نے شیخ تاج کو کچھ نہ بتایا تو ایک روز انہوں نے پوچھا کہ ”تم کو کیا ہو گیا، اپنے احوال کیوں نہیں بتاتے؟“

حضرت مجدد نے عاجزی و انکاری سے فرمایا کہ میرے حالات اس لائق نہیں کہ بیان کیے جائیں لیکن انہوں نے بتانے پر بار بار اصرار کیا تو پھر حضرت مجدد نے اپنا یہ خواب بیان فرمایا کہ آپ شیخ تاج کی طرف متوجہ ہیں اور تصرف سے شیخ کو ایسا بے خود کیا کہ وہ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ یہ خواب سنتے ہی شیخ تاج کا رنگ زرد پڑ گیا اور چہرہ فاق ہو گیا۔ (زبدہ، ص ۱۴۶) اس میں شک نہیں کہ وہ شیخ تاج جو مریدوں سے مرشدانہ احوال دریافت کرتے تھے جب حضرت مجدد کا خواب سنا ہو گا تو بہت جڑ بڑھوئے ہوں گے۔

اس کے علاوہ بخش کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے جس کا ذکر صاحب زبدۃ المقامات نے کیا ہے اور وہ یہ کہ حضرت مجدد کے نام حضرت خواجہ کے ایک مکتوب سے یہ استفادہ ہوتا ہے کہ لوگ میں حضرت مجدد سے استفادہ فرمایا ہے۔ پھر حضرت مجدد کی موجودگی میں حضرت خواجہ کا حد سے زیادہ ادب کہ جب اٹھتے تو اٹھے پیر دل تشریف لے جاتے۔ (زبدہ، ص ۱۵۲) ۱۵۳ یہ تمام باتیں حضرت خواجہ کے دوسرے خلائق خصوصاً شیخ تاج کے لیے ضرور قابل رشک ہوں گی۔ پھر حضرت مجدد نے مریدین نے پیر و مرید کے ان تعلقات کو ازراہ تفاخر بیان کیا

ہوگا تو بخشش کی صورت پیدا ہوگئی۔

پناں چہ ۱۲۰۰ھ میں حضرت خواجہ کے وصال کے بعد جب حضرت مجدد تعزیت کے لیے دہلی تشریف لے گئے تو اس مخالفت کا اظہار ہوا لیکن بعد میں مولانا محمد قلی علیہ الرحمہ کی معرفت حضرت مجدد کے نام صلح و صفائی کا خط بھیجا گیا اور دہلی کے پیر بھائیوں کو بھی ہدایت کی گئی کہ وہ دل سے کدورت نکال دیں۔ پھر جب ۱۲۰۳ھ میں حضرت مجدد خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے پہلے عرس شریف میں شرکت کے لیے دہلی حاضر ہوئے تو شیخ تاج الدین سنبھلی نے خود اگر معذرت کی اور دوسرے برادران طریقت نے بھی اظہار معذرت کیا۔

شیخ تاج الدین اور حضرت مجدد کے درمیان بخشش و ملحق کے بارے میں خواجہ احمد حسین (صاحب جواہر مجددیہ) نے یہ شبہ ظاہر کیا ہے کہ شاید حضرت مجدد کے بعض مریدین کے اس طرز عمل نے برادران طریقت کو بدگمان کیلکودہ حضرت مجدد کو خواجہ باقی باللہ سے بڑھا چڑھا کر پیش کرتے تھے اور خواجہ باقی باللہ کا وہ طرز عمل پیش کرتے جو آپ نے ازراہ عجز و انکسار حضرت مجدد سے اپنی تعلق و محبت کی بنا پر اختیار کیا تھا۔ غالباً اس بخشش کا ازالہ حضرت مجدد کی ان تحریروں سے ہو گیا ہوگا جس میں آپ نے خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے بے پایاں احسانات کا ذکر فرمایا ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی:

خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے خلفائین شریعہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ (م ۵۷۰ھ) تھے جن کو حضرت مجدد کی بعض تحریروں سے اختلاف تھا، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کی حیات میں کسی مرید یا خلیفہ نے زبان نہ کھولی لیکن خلوک و شبہات اسی زمانے میں پیدا ہو گئے۔

۱۔ بدر الدین سرمدی، حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، جلد دوم (ترجمہ اردو) ص ۲۸، زبنة القلم، ص ۱۵۹

۲۔ محمد اشم کشی، زبنة القلم، ص ۱۵۲

۳۔ (۱) حضرت مجدد: مکتوبات شریف، جلد اول، مکتوب نمبر ۲۲۶

(ب) محمد اشم کشی، زبنة القلم، ص ۱۳۵ و ۱۴۵

ہوں گے جن کا اظہار بعد میں ہوا۔

شیخ محمد امین بدخشی (صاحب مناقب الحضرات) نے ایک مجلس کا چشم دید حال لکھا ہے جس میں وہ خود شریک تھے، دو تین علماء اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی موجود تھے۔ اس مجلس میں حضرت مجدد کا ذکر نکل آیا، ایک عالم نے آپ کو برا بھلا کہنا شروع کیا شیخ محمد امین نے اس کے خیالات کی تردید کی مگر وہ نہ مانا، چناں چہ وہ لکھتے ہیں:-

میں نے کہا کہ صفاء باطنی اور اتباع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم جو میں نے ان میں دیکھی ہے کسی میں نہ دیکھی مگر وہ نہ مانا، میں نے کہا کہ اچھا قرآن کریم سے فال نکال لی جائے جب فال نکالی گئی تو یہ آیت شریف سامنے آئی:-

رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله

اس پر وہ مولوی شرمسار ہوا اور حیرت زدہ رہ گیا۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے سامنے بھی علماء کو یہ جرأت ہوتی تھی اور غالباً آپ خاموش رہتے تھے کیوں کہ محمد امین بدخشی نے شیخ دہلوی کا ذکر کیا ہے مگر یہ نہیں لکھا کہ انہوں نے برا بھلا کئے والے اس عالم کو کچھ کہا۔ بہر کیف تجریش کی صورت میں اسی قسم کی خاموشی کا اظہار ہوتا ہے۔

انہیں پیام میں حضرت مجدد کا ایک مرید حسن خاں افغانی نہ معلوم کیوں آپ سے برگشتہ ہو گیا اور مکتوبات شریف کے بہت مسودات ساتھ لے گیا (اس وقت مکتوبات کتابی شکل میں مدون نہ ہوئے تھے) حسن افغانی نے ان مکاتیب میں تحریف و ترمیم کر کے بیت سی نقول تیار کیں اور علماء و صوفیہ کو حضرت مجدد کے خلاف بھوار کیا غالباً اسی حسن افغانی نے شیخ محدث دہلوی کے پاس جا جا کر باتیں لگائیں اور آپ کو حضرت مجدد سے بدگمان کیا۔ بعض تذکرہ نگاروں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ حضرت شیخ عبدالحق علیہ الرحمہ حضرت مجدد کی بعض تحریروں اور معاندین کی ریشہ دوانیوں سے متاثر ہو کر حضرت

۱۵ محمد امین بدخشی مناقب آدمیہ و حضرات احمدیہ (مخطوط لندن ۱۳۳۵ھ) ورق ۱۷۷

۱۶

جدد کے بعض افکار و خیالات پر اعتراضات فرمائے اور یہ اعتراضات ایک نئی مکتوب میں حضرت مجدد کے سامنے پیش کیے جس میں ایک ایک کر کے تمام اعتراضات کا ذکر فرمایا ہے، اس مکتوب کے مطالعہ سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ اس سلسلے میں حضرت مجدد اور شیخ محدث کے درمیان باقاعدہ مراسلت بھی رہی۔ لیکن بعض بدخواہوں نے اس مکتوب کو بہت ہوا دی اور اس کی بڑی شہرت کی چناں چہ یہ مکتوب مجدد شاہجہان کے ایک عالم مولانا عبداللہ خویشتی قسوری (م۔ ۱۱۰۶ھ) نے اپنی تالیف معارج الولاہیت (۱۰۹۴ھ/۱۶۸۲ء) میں نقل کیا ہے۔ پروفیسر خلیفہ احمد نظامی نے اس کتاب سے اپنی تالیف حیات شیخ عبدالحقؒ میں یہ مکتوب نقل کیا ہے۔ حضرت مجدد کے مخالفین نے پاک و ہند میں خوب اس کی تشہیر کی۔ ظاہر ہے کہ ایک فاضل وقت کا اختلاف کوئی معمولی بات نہ تھی مگر وہ ایک نئی بات تھی جو عالم آشکار کی گئی شیخ محدث کی ہرگز یہ منشاء نہ تھی کہ اپنی تحریر سے مسلمانوں کو بدگماں کریں اور اپنے پیر بھائی حضرت مجدد کو بے قدر و رسوا کریں، جو لوگ ایسا خیال کرتے ہیں وہ ظلم کرتے ہیں اور تاریخی حقائق کے ترکب ہوتے ہیں۔

یہ کیفیت اسی مکتوب کا سہارا ہے کہ مولانا عبداللہ خویشتی قسوری نے علما و ظاہر کی طرح بعض اعتراضات کیے ہیں۔ یہ مکتوب سرزمین سندھ میں آیا اور یہاں بھی اس کی تشہیر کی گئی۔ مخالفت کی شدت کا اندازہ لگاؤں کہاں دہلی اور سرہند اور کہاں سندھ! ۱۱۲۳ھ میں شہر ٹھٹھہ پاکستان سندھ میں ایک رسالہ ابھارتا فاضل جلیل شیخ محمد معین تنوکی علیہ الرحمہ کی نظر سے گزرا، اس رسالے کو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے منسوب کیا جاتا تھا، اور اس میں شک نہیں کہ اس رسالے میں حضرت مجدد پر جن اعتراضات کا ذکر کیا ہے وہ شیخ محدث علیہ الرحمہ کے مکتوب میں موجود ہیں، مگر شیخ محمد معین علیہ الرحمہ نے حسن ظن کی بنا پر (اور یہ حسن ظن ہر مسلمان کو دوسرے مسلمان بھائی سے ہونا چاہیے) تمہیداً

۱۔ عبداللہ خویشتی قسوری: معارج الولاہیت قلمی نمبر ۲۵ مکتوبہ ۲۵ بیچ اشان السنہ ۱۱۱۳ھ و نقیۃ ۱۱۱۳ھ پچا

یونیورسٹی لاہور (حوالہ احوال و آثار، ص ۱۰۲)

۲۔ حیات شیخ عبدالحق، مطبوعہ دہلی، ۱۹۵۳ء، ص ۳۱۲ تا ۳۲۴

۳۔ عبداللہ خویشتی: معارج الولاہیت، و نقیۃ ۱۱۱۳ھ

یہ لکھا ہے:-

اس علاقے میں لوگ اس رسالے کو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے منسوب کرتے ہیں لیکن میرے نزدیک اس میں بعض باتیں اس نسبت کی تکذیب کرتی ہیں۔^۱ استاد محترم حضرت قبلہ ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں مدظلہ العالی نے اسی قسم کا اظہار زیال شیخ محدث دہلوی کے اصل مکتوب کے بارے میں فرمایا ہے جو حیات شیخ عبدالحق میں نقل کیا گیا ہے، ظاہر ہے نقل و نقل سے بات کہیں سے کہیں تک پہنچ جاتی ہے۔ آپ تحریر فرماتے ہیں:-
لیکن بغور مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مکتوب شیخ محدث کے قلم سے کم اور دوسروں سے زیادہ تعلق رکھتا ہے۔^۲

اس کے بعد آپ نے اس مکتوب کی بعض غلطیوں کی نشاندہی کی ہے۔ جو ایک معمولی فارسی دلی بھی نہیں کر سکتا۔

پہ کیس شیخ محمد معین تتوی علیہ الرحمہ اپنی تالیف بہجتہ الانظار فی براۃ الابراہیم میں ان اعتراضات کا ایک ایک کرد کے دلائل اور ثنائی جواب لکھا ہے۔ در سالہ ابحاث سے حضرت مجدد پوٹن اعتراضات کا ذکر کیا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے:-

- ① آپ بزرگان سنت کا تخطیہ فرماتے ہیں۔
- ② آپ فرماتے ہیں کہ حضرت غوث اعظم علیہ الرحمہ سے کرامات کا کثرت سے اس نے ظہور ہوا کہ ان کا نزول ناقص تھا۔
- ③ آپ نے فرمایا کہ میں اپنا مقام انبیاء سے بلند پاتا ہوں۔
- ④ آپ فرماتے ہیں کہ میں اللہ کا مرید بھی ہوں اور اللہ کی مراد بھی اور میرا سلسلہ ارادت بغیر ویلے کے اللہ تعالیٰ سے متصل ہے۔

۱۔ محمد معین تتوی: بہجتہ الانظار فی براۃ الابراہیم، مملو کہ مولانا محمد ہاشم جان مجددی سرہندی، اورتق۔ ۶

۲۔ ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں: حضرت مجدد الف ثانی۔ ایک تحقیق جائزہ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۵ھ

۱۹۴۵ء میں۔ ۲۰

⑤ آپ فرماتے ہیں کہ میں اس مقام پر پہنچا ہوں کہ وہاں کوئی شخص واسطہ نہیں ہے اور نہ کسی کو دخل — نہ رسول کو اور نہ کسی اور کو۔

⑥ اگرچہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہوں لیکن شریک دولت بھی ہوں۔

⑦ اس عنوان نعمت و دولت پر اگرچہ طفیلی ہوں لیکن بن بلائے نہیں آیا ہوں، بہرچند تابع ہوں لیکن رسالت سے بے پیرہ بھی نہیں۔

⑧ میرا تختہ نائب ید اللہ ہے۔

⑨ اجتباء محض انبیاء سے مخصوص نہیں۔

⑩ سالک کو اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فیض ملتا رہتا ہے جب تک اس کی حقیقت، حقیقت محمدیہ سے متحد نہیں ہو جاتی، جب متحد ہو جاتی ہے تو توسط اٹھ جاتا ہے۔

⑪ ارباب صحو، ارباب سکھ پر فضیلت رکھتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

حضرت مجدد کے خلیفہ خواجہ بدر الدین ہزندی علیہ الرحمہ نے مندرجہ بالا اعتراضات میں سے بعض اعتراضات کا ذکر فرمایا ہے۔ مثلاً نمبر ۱، ۲، ۴، اور ۸۔ اس کے علاوہ ان اعتراضات کا بھی ذکر کیا ہے:-

① آپ فرماتے ہیں کہ میں روحانی ترنی کرتے کرتے خلفاء اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تک پہنچا۔

② آپ نظریہ وحدۃ الوجود سے انکار فرماتے ہیں۔

③ آپ فرماتے ہیں کہ جس طرح صورت کعبہ مسجد صورت محمدی ہے اس طرح حقیقت کعبہ مسجد حقیقت محمدی ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے حضرت مجدد کو جو مکتوب ارسال فرمایا تھا اس میں اباحت میں مندرج اعتراضات موجود ہیں۔ مثلاً:-

① حضرت غوث اعظم کے متعلق یہ کہنا کہ ان سے کلمات کا کثرت سے ظہور پذیر ہونا اس وجہ سے

۱۰ بدر الدین ہزندی: حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، ص ۱۰۱۔

تھا کہ ان کا نزول ناقص تھا۔

(۲) تمام کمالات محمدی بغیر کسی کمی کے میری ذات میں موجود ہیں۔

(۳) میں اللہ کا مرید بھی ہوں اور اللہ کی مراد بھی اور میرا سلسلہ ارادت بغیر کسی وسیلے کے اللہ تعالیٰ سے ملتا ہے۔

(۴) میں رسول اللہ کا مرید بھی ہوں اور ساتھی بھی۔

(۵) اگرچہ سلسلہ نقشبندیہ میں میرے پیر عبدالباقی ہیں لیکن میری تربیت کی کفالت اللہ باقی نے کی ہے۔

(۶) معصومیت انبیاء علیہم السلام سے مخصوص نہیں۔

(۷) آپ کو ایک مرتبہ علم کے نصف حصے میں مقطعات قرآن کا علم حاصل ہوا ہے یہ وغیرہ وغیرہ۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ عبدالحق علیہ الرحمہ نے اپنی تصانیف میں جو اسی دور کی یادگار ہیں جب کہ باہمی اختلافات کی صورت پیدا ہو گئی تھی، حضرت مجدد کی جانب اشارے کیا ہے۔ مثلاً اپنی ایک تالیف تذکرہ مصنفین دہلی میں خود کلامی کے انداز میں تحریر فرماتے ہیں:۔

اے عبدالحق! تو نے اپنے کلام کو ایسا مہذب و ابہام اسٹیل دطامات سے محفوظ رکھا ہے اور کشف و حقائق وجود اور حقیقت ذات حق اور اس کی صفات کے بارے میں جو بات درست و سچی نہیں دکھائی، بندگی کے دائرے سے باہر نہیں نکلا، دوسروں کی طرح حضرت بناب نبوت کمال متابعت، تحمل باحوال شریفہ، انعامات بصفات دے کا ازراہ ادب دعویٰ نہیں کیا۔

حضرت شیخ عبدالحق اور دوسرے مخالفین کے جوابات خود حضرت مجدد نے عنایت فرمائے۔

۱۵ مکتوب شیخ عبدالحق (ترجمہ سید منظر علی) مطبوعہ اقبال ایروڈ کراچی، شمارہ جنوری ۱۹۶۸ء ص ۲۲

۲۴، ۲۵ اور ۲۶

۱۶ عبدالحق محدث دہلوی تذکرہ مصنفین دہلی، مطبوعہ حیدرآباد دکن، ۱۹۳۸ء، ص ۲۲

اس کے علاوہ محاصرین علماء کرام و صوفیہ عظام اور متاخرین علماء و صوفیہ نے بھی مرحمت فرمائے محاصرین میں فاضل جلیل، علامہ وداد مولانا عبدالحکیم یا لکھوٹی دہلی ۱۰۶۶ھ / ۱۶۵۶ء قابل ذکر ہیں۔ آپ نے معتز ضیین کے رد میں ایک رسالہ تصنیف فرمایا، اس کا نام معلوم نہ ہو سکا لیکن محمد الدین فوق نے اپنی تالیف ملک العلماء علامہ عبدالحکیم یا لکھوٹی میں علامہ موصوف کی ایک تصنیف دلائل التجرید کا ذکر کیا ہے۔ ممکن ہے کہ یہی رسالہ ہو۔ اس کے علاوہ مولوی وکیل احمد سکندری نے خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ (ابن حضرت مجدد) کے صاحب زادے خواجہ محمد نقشبند ثانی علیہ الرحمہ کے پاس علامہ عبدالحکیم علیہ الرحمہ کی اس تحریر کا ذکر کیا ہے جس پر علامہ موصوف کے دستخط بھی موجود تھے۔ علامہ ممدوح کی اس دستخط شدہ عبارت کا ترجمہ یہ ہے:-

بزرگوں کے کلام کا ان کی مراد کے خلاف مطلب نکال کر مراد لینا سراسر جہالت ہے۔
اس کا کوئی اچھا نتیجہ برآمد نہیں ہو سکتا۔ پس شیخت پناہ غفران و شنگاہ شیخ احمد کے کلام کا رد کرنا جہالت اورنا بھیجی کی بات ہے۔

صاحب زمرہ الخواطر حکیم عبدالحی نے بھی اس عبارت کا ذکر کیا ہے بلکہ انہوں نے لکھا ہے کہ یہ تحریر انہوں نے خود دیکھی ہے۔ راقم سے مولانا محمد باشم خاں مجددی سرسندی مدظلہ العالی نے بھی فرمایا تھا کہ قیام لکھنؤ کے زمانے میں انہوں نے کسی علمی خاندان میں مضافات لکھنؤ میں ایسی تحریر ملاحظہ فرمائی تھی۔ صاحب زمرہ الخواطر نے تحریر فرمایا ہے:-

وقد رأيت بخط السند العلماء افضل الفضلاء مولانا عبدالحکیم
السیال کوئی فی رد بعض شبهات المتألفین علی کلامہ قدس سرہ
هذه العبارة:-

القدح فی کلام الشیوخ علی غیر مرادہم مجمل... فتر کلام
الشیخ الاجل العارف الكبير الشیخ احمد انما هو

۱۲۱۱ھ محمد الدین فوق، ملک العلماء علامہ عبدالحکیم یا لکھوٹی، مطبوعہ لاہور، ۱۹۲۲ء / ۱۳۴۲ھ، ص ۵۲۔
۱۲۱۲ھ وکیل احمد سکندری، الکلام النبی بتدیرات البرزخی، مطبوعہ دہلی، ۱۳۱۲ھ، ص ۵۔

السفاہتہ وقلۃ الغمہ

صاحب نزہۃ الخواطر نے یہ بھی لکھا ہے کہ شام کے مشہور فاضل شیخ عبدالغنی نابلسی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۰۵۰ھ / ۱۶۴۲ء) نے اپنی تالیف نتیجۃ العلوم و نصیحتہ علی الرسوم و تالیف ۱۱۱۲ھ میں حضرت مجدد کے کلمات طبیات کی تشریح کی ہے۔ مولوی وکیل احمد سکندر پوری نے اس رسالے کا یہ اقتباس دیا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ عبدالغنی علیہ الرحمہ اولیاء اللہ کے کلام کو لغت عام کے مطابق ناقابل تشریح و تاویل سمجھتے تھے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں:-

اے بھائیو! پہلی بات تو تم کو یہ معلوم ہونی چاہیے کہ مشائخ طریقت کے نزدیک ان کے مفرد یا مرکب کسی بھی لفظ کی کوئی تاویل نہیں ہو سکتی کہ وہ خاص لغت میں گفتگو فرماتے ہیں ان کے کلام کو اسی لغت خاص پر محمول کیا جانا چاہیے خواہ کلام عربی زبان میں ہو یا کسی دوسری زبان میں۔

حضرت شیخ عبدالحق نے حضرت مجدد کے کلمات کو لغت عام پر محمول فرمایا اس لیے اختلاف کی صورت پیدا ہو گئی۔ حضرت شاہ غلام علی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۲۲۴ھ / ۱۸۰۷ء) نے بھی یہی فرمایا ہے کہ جو شخص صوفیہ کے طریق کے مطابق حضرت مجدد کی عبادات کی تاویل کر سکتا ہے (یعنی لغت خاص میں اس کو سمجھ سکتا ہے) اس کے نزدیک تو اعتراض کی گنجائش ہی نہیں۔ اس لیے شاہ صاحب ممدوح نے شیخ عبدالحق

۱۵۰۰ھ حکیم عبدالحق مکنوی: نزہۃ الخواطر، مطبوعہ حیدرآباد دکن، جلد پنجم، ص۔ ۴۱-۵۲۔

۱۵۰۱ھ شیخ عبدالغنی نابلسی ۱۰۵۰ھ میں دمشق میں پیدا ہوئے اور ۱۱۱۲ھ / ۱۶۴۲ء میں یہیں وفات پائی۔
بڑے پایہ کے عالم تھے، مختلف علوم و فنون پر ان کی بکثرت تصانیف سے ان کے بحر علمی کا اندازہ ہوتا ہے، اسماعیل پاشا البغدادی نے اپنی تالیف ہدیۃ العارفین میں ان کی متعدد تصانیف کا ذکر کیا ہے جبین علمی الشیخ بن سعید نے اپنی تالیف النسخۃ الوسیطۃ (مطبوعہ اتانبول ۱۹۷۳ء) میں ہدیۃ العارفین کے متعلقہ اوراق کا عکس شامل کر دیا ہے۔ تصانیف کی تعداد سو اور سو کے مگ بجگ ہے ان کے علاوہ اور بھی متعدد تصانیف ہیں۔

۱۵۰۲ھ وکیل احمد سکندر پوری، الکلام النبوی، ص۔ ۲۴

مسعود

۱۵۰۳ھ شاہ غلام علی، رسالہ دفع اعتراضات (قلمی)، ص۔ ۱

کے اختراعات کے متعلق بڑی دلگتی بات فرمادی ہے۔ آپ فرماتے ہیں:-
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بطور علما و ظاہر اعتراض فرمایا ہے لیکن حضرت مجدد
 نے جو کچھ فرمایا ہے وہ بطور علما و باطن ہے۔ اس کی دنیا اور ہے، اُس کی منزل اور۔۔۔
 اعتراض کیسا بے

اشارت کس حق و خوبصورتی کے ساتھ مسئلے کو حل فرمایا ہے

مومن کی فراست ہو تو کافی ہے اشارہ

تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے آخر میں رجوع فرمایا تھا۔ لیکن
 یہاں رجوعیت کا مسئلہ نہ تھا بلکہ تسلیم و توقف کا مسئلہ تھا۔ رجوع ایسے اختلافی مسئلے میں کیا جاتا ہے
 جس کی بنیاد عقل و نقل پر ہو لیکن ان مسائل مختلف فہم کی بنیاد ہی کچھ اور تھی، شاہ غلام علی علیہ الرحمۃ نے اس
 طرف اشارہ فرمایا جو اوپر نقل کر دیا گیا۔ مگر زمانہ مابعد کے علماء کا رد لکھنا تسلیم و توقف کی روایت کو
 کچھ مشکوک بنا دیتا ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو رد لکھنا کسی طرح مناسب نہ تھا جیسا کہ بقول صاحب زمرہ
 الخواطر، شاہ عبد العزیز محدث دہلوی (م ۱۲۹ھ) شیخ عبدالحق کے بعض اعتراضات کا رد فرمایا ہے۔ لیکن
 اغلب یہی ہے کہ تسلیم و توقف اور صلح و صفائی کے باوجود مخالفین شیخ محدث کی مخالفانہ اور معترضانہ
 تحریک ہوادی۔ ظاہر ایسی صورت میں رد لکھنا ضروری تھا اور درحقیقت یہ شیخ محدث کا رد نہیں بلکہ ان
 معاندین کا رد ہے جنہوں نے ایک نجی خط کو عالم آشکار کر کے ایک طرف شیخ محدث کے دامن اخلاص
 کو داغدار کیا اور دوسری طرف ایک مرد کال کو بدنام کیا اور لوگوں کو اس سے بدگمان کیا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے تسلیم و توقف اور معتدات طلبی کی ایک اہم روایت صاحب
 مناقب العارفین شیخ فتح محمد چشتی علیہ الرحمۃ نے نقل کی ہے۔ انہوں نے لکھا ہے:-

حضرت شیخ عبدالحق کے صاحب زادے مولانا نورالحق سے معلوم ہوا کہ شیخ صاحب نے
 آپ کے مکتوبات کے رد میں ایک رسالہ (مکتوب) لکھا تھا جب ان کو حسن خاتون
 تحریف کا واقعہ معلوم ہوا تو انہوں نے معذرت کا مکتوب لکھا۔

۱۷۷ شاہ غلام علی: رسالہ در دفع الاعتراضات (قلمی) ص ۱-۲

۱۷۸ ابوالبیان محمد داؤد پسروری: سیرت امام ربانی، مطبوعہ امرتسر، ۱۳۴۳ھ، ص ۱۸

شیخ فتح محمد چشتی خود شیخ محدث کے صاحب زاوے شیخ نورالحی سے براہ راست روایت کر رہے ہیں اس لیے شک و شبہ کی گنجائش نہ رہنی چاہیے البتہ یہ ضروری ہے کہ مناقب العارفین کے کسی مستند قلمی نسخے سے اس بیان کا تقابل کر لیا جائے تاکہ محققین کی نظر میں بھی شبہ کی کوئی گنجائش نہ رہے۔ زمانہ مابعد کے تذکرہ نگاروں اور محققین نے شیخ فتح محمد چشتی کے مندرجہ بالا بیان کو تسلیم کیا ہے اور اس بنیاد پر وہ تسلیم و توقف کے قائل ہیں اس کے علاوہ اکثر حضرات نے استدلالاً شیخ محدث کا وہ مکتوب بھی پیش کیا ہے جو آپ نے خواجہ باقی ہاشم علیہ الرحمہ کے خلیفہ اور اپنے پیر بھائی خواجہ حسام الدین علیہ الرحمہ (م ۱۰۴۳ھ / ۱۶۳۳ء) کے نام تحریر فرمایا تھا۔ یہ مکتوب اخبار الانبیاء کے بعد کے نسخوں میں کسی نے شامل کر دیا ہے۔

ان دونوں میاں شیخ احمد سلمہ اللہ تعالیٰ سے فقیر کی صفائی حد سے زیادہ ہو چکی ہے۔ اور پردہ بشریت و جبلت درمیان میں نہیں رہا۔ انصاف و عقل اور رعایت طریقہ سے قطع نظر، کہ جو اس قسم کے عزیزوں کے ساتھ نامناسب نہیں سمجھا جانیے، باطن میں ذوق و وجدان اور غلبہ حال سے وہ چیز آئی ہے کہ زبان اس کے بیان سے قاصر ہے کیا ہی پاک ہے وہ ذات جو دلوں کو پھیر دیتی ہے اور احوال بدل دیتی ہے، شاید ظاہر میں اس کو دور از کار کہیں لیکن میں عاتق ہوں کہ حال کیسا ہے اور کس طرح ہے؟^۱ غالباً اسی مکتوب گرامی کی بنیاد پر فاضل جلیل نواب صدیق حسن خاں مرحوم (م ۱۳۸۵ھ) نے تحریر فرمایا ہے۔ ابتداء میں شیخ عبدالحق دہلوی کو حضرت مجدد کے احوال و اقوال سے انکار تھا لیکن آخر کار انہوں نے رجوع فرمایا اور خدا کا شکر ہے کہ ظاہر باطن دونوں طرح مغتران

۱ (ا) ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں: حضرت مجدد الف ثانی (ایک تحقیقی جائزہ) مطبوعہ کراچی ۱۳۸۵ھ

۱۹۶۵ء، ص ۳۹-۵۱

(ب) محمد اقبال مجددی: احوال و آثار عبد اللہ شہنشاہی قصوری، مطبوعہ لاہور ۱۳۹۱ھ / ۱۹۷۲ء، ص ۱۴۶

(ج) سید زرار حسین شاہ: حضرت مجدد الف ثانی، مطبوعہ کراچی ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء، ص ۳۶۴

۲ اخبار الانبیاء، مطبوعہ دہلی، ۱۳۳۲ھ، ضمیمہ ص ۳۲۶

حقیقت فرمایا۔

صاحبِ نزہتہ الخواطر نے مخالفت اور پھر رجوعیت کا ذکر کیا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-
 شیخ عبدالحق بن سیف الدین البخاری الدہلوی نے مخالفت کی اور آپ کے مکتوبات پر بعض اعتراضات کیے اور ایک رسالہ تصنیف کیا جس کا شیخ عبد العزیز بن ولی اللہ عمری الدہلوی اور شیخ غلام علی العلوی الدہلوی اور ہیبت سے علماء و شائخ نے رد لکھا ہے
 کہا جاتا ہے کہ شیخ نور الحق بن عبدالحق الدہلوی نے بھی اس سلسلے میں اپنے والد کی مخالفت کی بلکہ آپ نے تو شیخ معصوم اور شیخ محمد سعید (فرزند ان شیخ احمد) سے استفادہ روحانی فرمایا اور یہ مشہور ہے کہ شیخ عبدالحق نے آخر عمر میں حضرت مجدد کی مخالفت سے رجوع کر لیا تھا اور شیخ حسام الدین ابن نظام الدین البدخشی الدہلوی کو آپ کے متعلق یہ مکتوب میں تحریر فرمایا :-

دریں آیام صفائی باطن فقیر بخند مت میاں شیخ احمد سلمہ از حد متجاوز است
 اصلاً پرودہ بشریت و غشادہ جبلت در میاں نماند، نمی داند کہ از کجاست،
 قطع نظر از رعایت طریقہ انصاف و حکم عقل کہ باخیں بندگاں بد نباید بود
 و در باطن بطریق ذوق و وجدان و غلبہ حیرت افتادہ است کہ زباں از تقریر
 آل لال است، اللہ مقلب القلوب و تبدل الاحوال، شاید تا ہر بیناں
 استبعاد است، من دانم کہ حال چیست و بچہ مثال است۔

۱۔ نواب صدیق حسن خاں، تقصار الجہود والاحراز من تذکار جنود الابرار، مطبوعہ بھوپال، ۱۳۹۸ھ، ص ۱۱۱۔
 نوٹ :- ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی نے بھی عارضی غلط فہمی اور پھر رجوعیت کا ذکر کیا ہے اور استدلالاً
 خواجہ حسام الدین کے نام شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے مکتوب کو پیش کیا ہے۔ مستور۔

Ishtiaq Husain Qureshi : Ulema In Politics, Karachi, 1972, p. 90.

۵۲ حکیم عبدالحق لکھنوی: نزہتہ الخواطر جلد پنجم، ص ۴۱-۵۲

نوٹ: صاحبِ نزہتہ الخواطر نے عربی متن میں اس مکتوب کا ترجمہ دیا ہے اور حاشیے میں اصل فارسی متن تحریر کیا ہے ہم نے اس مکتوب کا اردو ترجمہ اوپر دے دیا ہے۔
 مستور

حضرت شاہ غلام علی علیہ الرحمہ نے شیخ محدث کے کلمہ مذکور:-
 ”اصلہ پر دو بشریت و عشاوہ جبلت درمیان نماز“

پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:-

یہ بلکہ اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اعتراضات بشریت و نفسانیت کے تحت

تحریر فرمائے تھے نہ ازراہ حقیقت۔ سبحان اللہ علماء اور ادیب کا یہ حال ہے!

حاصلہ جابلوں اورنا سمجھ دشمنوں کے حال پر حیف! ماذ اللہ

لیکن یہ بشریت و نفسانیت ہرگز وہ نہیں ہونی زمانہ پائی جاتی ہے جس میں عناد کی بوقاوت ہے۔

شیخ محدث کے اعتراضات کو بتقدائے بشری تھے مگر مخلصانہ تھے، نہ ان کو سلسلہ نقشبندیہ سے

پر عائن تھے جیسا کہ آج کل بعض سلاسل کے کچھ لوگوں کو ہے اور نہ حضرت مجدد سے ان کی کوئی ذاتی

رہنمائی تھی بلکہ دونوں پر پھائی تھی، محبت و اخلاص کے بندھنوں میں بندھے ہوئے۔ شیخ محدث

نے حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کی صحبت میں حضور نقشبندیہ حاصل کیا تھا جس کا ذکر بیان سلاسل

مشائخ میں کیا ہے اور ایک دوسری تصنیف موصل المرید الی المراد میں تحریر فرماتے ہیں:-

نزد انصاف طریقہ نقشبندیہ اقرب است و بلائے حصول فنا و بقا بہتر ازین طریقہ

نہیں ہے

ان کو حضرت مجدد سے کمال محبت تھی چنانچہ اس مکتوب میں جو آج تک دونوں حضرات کے

بارہمی بخش و مخالفت کو ثابت کرنے کے لیے استدلال پیش کیا جاتا ہے۔ تحریر فرماتے ہیں:-

مجھے کہ مرابا ثنا است کے رانخواہ بود و شما عزیز اند و طریقہ شما عزیز حضرت خواجہ

اثبات شما بیا کر دند

افسوس محبت کے ان بولوں کی طرف کسی نے توجہ نہ دی، انسانی فطرت ہے کہ اس کو لڑنے

۱۔ شاہ غلام علی: رسالہ مدفع الاعتراضات مد کلام حضرت مجدد (قلمی)، ص ۲۔

۲۔ ایضاً، ص ۲۔

۳۔ ایضاً، ص ۲۔

اور اٹائی کی باتیں کرنے میں بہت مزا آتا ہے۔ تقویٰ خلائق کے وقت فرشتوں نے اس طرف اشارہ کر دیا تھا۔

شیخ محدث دہلوی نے اپنے مکتوب کے آخر میں دعائیہ الفاظ تحریر فرمائے ہیں جس سے آپ کے کمال اخلاص کا پتہ چلتا ہے اور یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ آپ نے جو اعتراضات فرمائے تھے ان کی سمجھت و عدم سمجھت میں خود آپ کو شبہ تھا گویا یہ مکتوب بمنزلہ اعتراض نہ تھا بلکہ آپ نے بعض ناقابل فہم عبارات کے متعلق وضاحت چاہی تھی جس کو مخالفین نے اپنے ناپاک عزائم کی تکمیل کے لیے استعمال کیا۔ حضرت شیخ محدث تحریر فرماتے ہیں:-

اے خدا! یہ شخص اپنے کمالات کی ایسی عجیب و غریب خبریں دے رہا ہے، اگر یہ سچا ہے تو میرے لیے اس کے کمالات کی سچائی اور حقیقت پر اہم فرما اور ایسا تصرف فرما کہ جس سے شبہ و التباس اٹھ جائے، اور اگر ایسا نہیں ہے تو اس کو انصاف پر لا اور اس روش سے محفوظ رکھ لے

ان غلطانہ اور مومنانہ دعائیہ کلمات کو پڑھیے اور پھر اس مکتوب کو ملاحظہ کیجئے جو آپ نے خواجہ حسام الدین علیہ الرحمہ کو تحریر فرمایا ہے۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ وہ مکتوب اجابت دعا کا اثر شیریں ہے۔ جو دعا کی تھی قبول ہو گئی اور کیوں نہ قبول ہوتی کہ خود فرمایا ہے:-

اٰمَنَ يٰعَجِبُ الْمَضْطَرُ اِذَا دَعَا وَيَكْتَفِ السَّوْءُ ۝

شیخ عبدالحق علیہ الرحمہ کے تسلیم و توقیف اور رجوعیت و صفائی کی تائید اس حقیقت کی روشنی میں بھی کی جانی چاہیے کہ آپ کے استاد شیخ عبدالوہاب متقی علیہ الرحمہ دم۔ ۱۰۰۱ھ / ۱۵۹۲-۹۳ھ نے آپ کو اسی کی ہدایت فرمائی تھی اپنا نچہ جب آپ استاد کمال سے رخصت ہوئے تو انہوں نے نصیحت فرمائی:-

اگر تم مشائخ کی کتابوں کا مطالعہ کرو اور ان سے استفادہ کرو تو بہتر اور قابل مبارکباد

۱۔ خلیق احمد نظامی: حیات شیخ عبدالحق مطبوعہ دہلی ۱۹۵۲ء / ۱۳۷۳ھ ص ۳۴۳

۲۔ اتمل، ۶۲

ہے لیکن ایک شرط کے ساتھ اور وہ یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے مبہم اور شک میں ڈالنے والی باتوں میں نہ پڑنا اور یہ بھی فرمایا کہ پھر اگر تم دیکھو کہ اہل طریقت کے کچھ کلمات ظاہر شریعت کے خلاف ہیں تو ان کی تردید کی صورت یہ ہے کہ کبھی تو ان بزرگوں کی طرف ان کلمات کی نسبت سے ہی انکار کر دو اور کبھی ان کی تائید کر لو اور ظاہر شریعت امور دین حق سے ان کی مطابقت بیان کر دو اور پھر اگر مطمئن و قائل باسانی نہ کر سکو تو بہتر یہ ہے کہ اس میں سکوت و خاموشی اختیار کر دے۔

اس تحریر سے یہ منتقا و کیا جاسکتا ہے حضرت مجدد کے بارے میں شیخ عبدالحق نے بالآخر تسلیم و توافقت کی راہ اختیار کی ہوگی بلکہ خواجہ حسام الدین علیہ الرحمہ کے نام ان کے مکتوب سے تو یہ اندازہ ہوتا ہے کہ رب تبارک و تعالیٰ کے کرم خاص سے ایسا انشراح صدر ہوا کہ بس دیکھا کیجئے۔

دور جدید کے ایک نوجوان فاضل محمد اقبال مجددی نے رجوعیت کے سلسلے میں یہ دلگت بات کہی ہے کہ اگر ان دونوں حضرات میں کسی قسم کی نجش باقی رہتی تو آگے چل کر حقیقی خاندان کے لوگ خاندان مجددیہ سے وابستہ نہ ہوتے، اس قیاس کی تصدیق کے لیے فاضل موصوف نے بعض قرائن و شواہد بھی پیش کیے ہیں۔

مکتوبات امام ربانی جلد سوم د ۱۳۱۱ھ / ۱۶۲۱ء کے بعض مکاتیب سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان حضرات کے اخلاص و محبت کا کیا عالم تھا۔ اور یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ اگر کسی قسم کی رجش تھی تو وہ ختم ہو چکی ہوگی حضرت مجدد نے پیام اسارت د ۱۳۲۸ھ تا ۱۳۱۸ھ تا ۱۳۲۹ھ / ۱۶۱۹ء میں حضرت شیخ عبدالحق کے مکتوب گرامی کے جواب میں ایک مکتوب تحریر فرمایا ہے جس کے آخر میں آپ تحریر فرماتے ہیں۔

”آپ کا وجود شریف اسلام کی اس غربت میں مسلمانوں کے لیے مستقیم ہے سلمکم اللہ سبحانہ و ابقاکم۔ والسلام“

۱۔ شاہ عبدالعزیز، عجلالہ نافعہ مع فوائد جامعہ از شارح موری عبدالحلیم چشتی، مطبوعہ کراچی، ص ۳۳۴

۲۔ محمد اقبال مجددی: احوال و آثار عبداللہ خوشگئی قصوری، مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۲ء، ص ۱۴۷ تا ۱۴۹

۳۔ مکتوبات امام ربانی، جلد دوم، مکتوب نمبر ۲۶

جس قسم کے اختلافات دونوں حضرات کے درمیان بیان کیے جاتے ہیں اگر وہ موجود ہوتے تو اس قسم کی غلطانہ مراسلت یقیناً مستبعد تھی۔ یہ مراسلت، مخالفت اور بحث کی خود غرضی کر رہی ہے لیکن پھر بھی بعض محققین کو مسئلہ رجوعیت کے بارے میں شک و شبہ ہے چنانچہ فاضل محترم جناب شیخ محمد اکرام صاحب نے پروفیسر خلیق احمد نظامی کے اس مصلحانہ ریمارک کو کافی سمجھا اور اپنی شکوک کا اظہار فرمایا۔

”یہ اختلاف عارضی تھا اور بہت جلد دور ہو گیا“

جناب شیخ صاحب کے شکوک و شبہات کی تفصیل یہ ہے۔

① شیخ محدث نے جس طرح کا رسالہ لکھا تھا اور مشتہر کیا تھا اگر اس کو وہ غلطی سمجھتے تو انہیں تو اس سے بھی اعلانیہ ہونا چاہیے تھا۔

② اس امر کا کوئی ثبوت نہیں کہ یہ رقعہ رسالے کی تالیف کے بعد لکھا گیا۔

③ بہت ممکن ہے کہ شیخ محدث کا یہ رقعہ کسی ابتدائی غلط فہمی یا عدم واقفیت کے درجہ ہونے کے بعد یا فقط ان کی غفلت کے زیادہ احساس پر لکھا گیا ہو۔

④ لیکن اس رسالے سے رجوع اخذ نہیں ہوتا، زیادہ سے زیادہ صفائی کا خیال ہو سکتا ہے۔

تسلیم و توقفت اور رجوعیت و صفائی کے سلسلے میں ہم نے جو دلائل قرائن اور پیش کیے ہیں، شیخ محمد اکرام صاحب کے مندرجہ بالا شکوک و شبہات کے ازالے کے لیے کافی ہیں لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان شکوک کے جوابات بالترتیب مختصر عرض کر دیئے جائیں۔

① شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے رسالہ نہیں ایک نجی مکتوب تحریر فرمایا، خود مشتہر نہیں کیا۔ یہ

آٹھ شیخ محمد اکرام، مدد کوثر، مطبوعہ لاہور، ۱۹۷۶ء، ص ۳۶۶ و ۳۶۷

نوٹ:- ڈاکٹر شیخ محمد اکرام، ۱۰ ستمبر ۱۹۷۸ء کو ضلع لائل پور چک جھمرہ میں پیدا ہوئے، ۱۷ جنوری

۱۹۷۳ء کو انتقال کیا، وہ پرانے آئی۔ سی۔ ایس اور سی۔ ایس۔ پی تھے۔ حکمہ نوآبادیات (مغربی

پاکستان کے کثیر ہے اور حکمہ اوقات (مغربی پاکستان) چیف ایڈیٹر ہیں، راقم کے کم فرما تھے

اور صاحب تصنیف تھے، غالب نامہ، شکی نامہ، آب کوثر، موج کوثر، دیباچہ ان کی تصانیف ہیں۔ مسعود

الزام ہے، البتہ مخالفین نے ایسا ضرور کیا، اس لیے شیخ محدث پر اعتراض ہو کے لیے کوئی پابندی عائد کرنا مناسب نہیں۔

② اگر اس امر کا ثبوت نہیں تو پھر اس امر کا بھی ثبوت نہیں کہ رسالہ، رقعہ سے پہلے لکھا گیا تھا بلکہ قرائن تو یہ ثابت کرتے ہیں کہ رقعہ بعد میں لکھا گیا، اس لیے اعلیٰیت کی بنیاد پر اس امکان کو نظر انداز نہ کرنا چاہیے۔

③ ابتدائی غلط فہمی کا تعین یا عدم واقفیت کے متعلق نہ کوئی قرینہ ہے اور نہ دلیل۔ اس لیے یہ گمان مناسب نہیں خصوصاً جب کہ ایک ایسا واضح قرینہ موجود ہے جس سے اس گمان کی نفی ہوتی ہے۔ اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ عظمت کا احساس اس رقعہ کا محرک تھا تو پھر اثبات رجوعیت کے لیے کسی دلیل کی حاجت نہیں رہتی، اعتراض عظمت خود رجوعیت قاطع ہے۔

④ صفائی نتیجہ ہے رجوعیت کا ورنہ ایک بے معنی لفظ ہے۔ اس لیے اگر صفائی کا خیال ہو سکتا ہے تو رجوعیت کا خیال پہلے ہونا چاہیے۔

فاضل محترم نے تمام امکانات کا شیخ عدم مصالحت کی طرف موڑ دیا حالانکہ یہ شیخ مصالحت کی طرف بھی موڑا جاسکتا تھا اور اس کے لیے بہت سے قرائن و شواہد موجود تھے۔ اس غیر موثر خانہ میلان نے فاضل محترم کی موثر خانہ شخصیت کو مشکوک بنا دیا ہے، موثر خانہ احتیاط کا تقاضا یہ تھا کہ امکانات پر بحث کرتے ہوئے دوسری جانب کو قطعاً نظر انداز نہ کیا جاتا اور یہ روش انتہائی نہ کی جاتی جو کہ پینہ مصالحت پر ڈال ہو اس کو بیک جنبش قلم رو کر دیا جائے۔

استاد محترم جناب ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں مدظلہ العالی نے فاضل موصوف کے شکوک و شبہات اور دیگر ارشادات پر سیر حاصل تنقید و تبصرہ فرمایا ہے جو حضرت مجدد و امت ثانی (ایک تحقیقی جائزہ) کے عنوان سے ۱۹۶۵ء میں کراچی سے شائع ہو چکا ہے۔ محققین کے لیے ضروری ہے کہ وہ رود کوثر کے متعلقہ حصوں کے مطالعہ کے ساتھ ساتھ استاذ محترم کی تالیف کا بھی مطالعہ فرمائیں تاکہ حقائق زیادہ واضح و آشکار ہو جائیں۔

نور الدین جہاں گیر بادشاہ:

شیخ تاج الدین سمیع حسنہ شیخ مجدد الحق محدث دہلوی علیہما السلام کی حضرت مجدد سے مخالفت اور پھر مقامِ امت و ربوبیت کے بارے میں تفصیلاً عرض کیا جا چکا ہے۔ مخالفت کا طوفان رفتہ رفتہ بھٹا گیا اور ۱۰۲۸ھ میں حضرت مجدد کی شہرت اور مخالفت دونوں شباب پر پہنچ گئیں۔ کیوں کہ اسی سال جہاں گیر بادشاہ نے آپ کو قلعہ گویار میں نظر بند کیا۔ اس نظر بندی کی تفصیلاً مندرجہ بالا پیش کردی گئی ہیں۔

جہاں گیر نے تزک جہاں گیری میں گرفتاری کے اسباب و علل پر روشنی ڈالی ہے اور اس طرح حضرت مجدد کی نظر بندی کا جواز پیدا کیا ہے، دراصل جہاں گیر نے جو کچھ لکھا ہے وہ محض اپنی صفائی کے لیے اس سے حضرت مجدد کی عمدہ گیر شہرت اور مقبولیت کا اندازہ ہوتا ہے ورنہ ہزاروں موت کی نیند سلا دیئے گئے اور مؤرخ کا قلم آنسو بھی نہ بہا۔ ہر کینت حضرت مجدد کے متعلق جہاں گیر نے جو اظہار خیال کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

- ① شیخ احمد ایک جعل ساز کا نام ہے جس نے سر ہند میں مکر و فریب کا جال بھیلایا ہے۔
- ② بہت سے نا بکھ ظاہر پرستوں کو اپنا شکار بنایا ہے۔
- ③ ہر شہر و دیار میں اپنا ایک خلیفہ بھیج رکھا ہے۔
- ④ اپنے مریدوں اور معتقدوں کو جو لغو باتیں لکھ لکھ کر بھیجی ہیں ان کی ایک جلد بنا کر اس کا نام مکتوبات رکھا ہے۔
- ⑤ ان ہملات میں بہت سی ایسی باتیں تحریر کی ہیں جو کفر و زندہ قہ پر منتج ہوتی ہیں، انہیں باتوں

- ۱۔ جہاں گیر، تزک جہانگیری، مطبوعہ لکھنؤ، ص ۲۷۴ و ۲۷۵
- ۲۔ صاحبِ بہت امام ربانی نے لکھا ہے کہ شیخ بیع الدین کو جہاں گیر کے لشکر میں بھیجا گیا تھا جس سے امانت خاں چرانہ بام گیا تھا۔ ص ۱۲۲
- ۳۔ مکتوبات امام ربانی کی جلد اول، ۱۰۲۵ھ میں اور جلد ثانی ۱۰۲۸ھ میں مدون ہو چکی تھیں۔

میں ایک یہ بات ہے جو اس نے ایک مکتوب میں لکھی ہے۔

مندرجہ بالا سخت ناشائستہ کلمات سے اندازہ ہوتا ہے کہ مخالفین نے جہاں گیر کو خوب بھرا تھا، ظاہر ہے کہ اس میں ان اعیان مملکت کا ضرور ساتھ ہو گا جن کو حضرت مجدد کی تبلیغ و تعلیم سے تکلیف پہنچی خصوصاً شیعہ حضرات کو اور ماں ہند و امرائے بھی کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا ہو گا کیوں کہ حضرت مجدد کی مجاہدانہ تبلیغ و اصلاح کا ہدف شیعہ حضرات اور ہندوستان کے کفار و مشرکین تھے۔ یہ بھی بتایا گیا ہو گا کہ بہت سے لوگ حضرت مجدد کے مرید ہو چکے ہیں اور ہر شہر و دیار میں ان کے خلیفہ موجود ہیں اسی لیے جہاں گیر نے اس کا ذکر کیا ہے۔ یہ اطلاع اس کے جاسوسوں نے دی یا مخالفین نے یہ کہ یہ اطلاع اس کو ملی اور صحیح تھی۔ تذکرہ نگاروں نے جو لکھا ہے حضرت مجدد کی ہمہ گیر شہرت و مقبولیت سے خود جہاں گیر کو اپنی فکر لاحق ہو گئی تھی تو ان حالات میں یہ بات قدیم عقل معلوم ہوتی ہے چوں کہ دنیا دار بادشاہ اور پیش پست سربراہان مملکت ہمیشہ دینداروں اور شریعت کے متوالوں پر کڑی نظر رکھتے ہیں اور ان کی کوشش یہی ہوتی ہے کہ وہ سراٹھانے نہ پائیں اس لیے اگر ایسا ہونے دیا تو پھر ان کی بادشاہت معرض خطر میں پڑ جائے گی جیسا کہ تاجدارِ احرار حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اہل بیت اور اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے دنیا کی بادشاہتوں کو معرض خطر میں ڈال دیا اور پھر نابود کر دیا۔

بہر کیف یا تو سیاسی مصالح کی بنا پر یا حضرت مجدد کے مخالفین کے کہے پر جہاں گیر نے حضرت مجدد کے خلاف یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ آپ کے خلفاء بڑی بیاری و مکاری کے ساتھ آپ کے مٹن کی تکمیل کے لیے ملک بھر میں پھیلے ہوئے تھے گویا حضرت مجدد کا مقصود فتح انگریزی اور مکر و فریب کے سوا کچھ نہ تھا (معاف اللہ)۔

۱۵۔ یہاں جہاں گیر نے مکتوبات امام ربانی جلد اول کے مکتوب نمبر ۱۱ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ جو آپ نے شیخ طریقت خواجہ باقی باللہ کے نام تحریر فرمایا تھا اور اس میں اپنے روحانی عروج و جات کا ذکر کیا تھا جس سے مخالفین نے یہ نتیجہ نکالا کہ آپ خود کو خلفاء اربعہ کے مساوی یا ان سے ارفع سمجھتے ہیں، جہاں گیر نے بھی یہی نتیجہ نکالا ہے۔ مستور

دوسری بات جو اس کو ذہن نشین کرائی یہ تھی کہ مکتوبات مجموعہ لغویات و مہملات ہیں۔ اتفاق سے مکتوبات کے مضامین اسرار و معارف روحانی پر مشتمل ہیں، ایک دنیا دار بادشاہ کے لیے یقیناً یہ باتیں ناقابل فہم ہیں اور ناقابل فہم باتوں کو جو جی چاہے کہہ لیجئے۔ اس کے علاوہ حضرت مجدد نے جو مکتوبات اپنی روحانی ترقیات و عروجیات کے بارے میں خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کو تحریر فرمایا تھا، جہانگیر نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ وہ کسی مرید کے نام تحریر فرمایا تھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس نے خود مکتوبات کا مطالعہ نہیں کیا بلکہ دشمنوں کے لگائے ہوئے سب کچھ لکھ دیا اور انہیں کی لگائی پر پانچ پابو کر حضرت مجدد کو دربار میں طلب کیا حضرت مجدد غالباً قلعہ آگرہ میں حاضر ہوئے۔ اور اس شان سے حاضر ہوئے کہ جس کی دیکھا کچھ، دربار میں حاضری کے آداب کچھ اور اس بعد کامل آداب کچھ اور۔۔۔ جہاں لوگ نزلتے کانپتے جاتے ہیں وہاں آپ بیابانہ چلتے چلے گئے، جہاں لوگ سر جھکائے حاضر ہوتے ہیں وہاں وہ گردن فراز حاضر ہوئے، جہاں گیر اس جرأت و ہمت کو دیکھ کر حیران و ششدر رہ گیا۔ اسی لیے اس نے لکھا ہے۔

”با عدم خرد و دانش بنایت مغرور و خود پسند نامہ شد“

(ترجمہ) کم عقلی کی وجہ سے ہمت ہی مغرور اور خود پسند معلوم ہوا۔

افسوس میں چیز کو اس نے کم عقلی سے تعبیر کیا وہی توجان عقل و حکمت ہے۔ اس کو کیا پتہ تھا

وہ عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو

عجب چیز ہے لذت آشنائی

جہاں گیر نے جو آپ کی مومنانہ جرأت کو پختہ خود ملاحظہ کیا تو اس کو دشمنوں کی لگائی پر اور نفین آگیا، ہیرے کو پرکھنے کی کوشش نہ کی، کم نگاہی نے ہیرے کو خنزیر بنا دیا، حکم دیا گیا، کس کو حکم دیا گیا؟

ایک راجپوت ہندو بانی رائے سنگھ کو قلعہ گوالیار میں سے جا کر بند کر دے۔ اس میں شک نہیں کہ جہاں گیر نے آپ کی کسر نشان اور ساز و سامانی میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ قید اور پھر ایک ہندو لے، ہتھوں قید۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون! بظاہر اس کی یہ وجوہات نظر آتی ہیں۔

- ① نئی اعیان ملکیت چونکہ حضرت مجدد سے متاثر اور آپ کے عقیدت مند و مرید تھے اس لیے مصلحتاً آپ کو ان کے سپرد نہ کیا گیا۔
- ② شیعہ حضرات حکومت میں داخل تھے اور حضرت مجدد کے سخت مخالف لیکن اس مخالفت کے باوجود وہ اپنا دامن بچانا چاہتے ہوں گے اس لیے ان کے سپرد بھی نہ کیا گیا۔
- ③ ۱۰۲۸ھ میں کفار و مشرکین کے خلاف حضرت مجدد کی تحریک شباب پر پہنچ گئی تھی ظاہر ہے کہ اس تحریک نے ہندوؤں کو بے چین اور مضطرب کر دیا ہوگا۔ اکبر بادشاہ اور جہاں گیر بادشاہ بھی (اپنی ابتدائی دور میں) ہندوؤں کے حامی و ناصر تھے ظاہر ہے ان کے تاثرات حضرت مجدد کے متعلق عام مسلم رعایا سے مختلف ہوں گے اور عین ممکن ہے کہ اہل حرم کو خوش کرنے اور سیاسی مصالح کی بنا پر ایک ہندو کے اہتوں حضرت مجدد کو گرفتار اور نظر بند کر لیا ہو۔ حرم میں ہندو غور نہیں موجود تھیں ان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔
- بہر کیف جہاں گیر نے حضرت مجدد کی تبلیغی ماسعی اور اصلاحی کوششوں کو محدود کرنے کی پوری پوری کوشش کی لیکن کس کی طاقت ہے کہ بوئے گل کو غنچہ خلقت سے پھوٹنے کے بعد روک سکے؟ وہ تو پھیل کر ہی رہتی ہے۔ عہد شاہجہانی میں (۱۰۲۸ھ) مخالفین کو عروج حاصل ہوا عہد عالم گیری میں یہ زور کچھ ٹوٹا اور حضرت مجدد کی تبلیغی ماسعی کے نتائج اپنی آنکھوں سے لوگوں نے دیکھے۔

دیگر حضرات :

حضرت مجدد کی زندگی میں آپ کے پیر بھائی شیخ تاج الدین شہعلی اور شیخ عبدالحق دہلوی

۱۔ لیکن صاحب جواہر معصومیہ خواجہ احمد حسین نے حضرت خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ (ابن حضرت مجدد الف ثانی) سے شاہجہاں کی عقیدت و محبت کا ذکر کیا ہے چنانچہ انہوں نے ۱۰۳۶ھ اور ۱۰۳۷ھ میں خواجہ معصوم کے حضور میں شاہجہان کی حاضری کا ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم (جواہر معصومیہ، مطبوعہ حیدرآباد دکن۔ ۱۳۲۱ھ، ص ۳۶ و ۳۸) مستود

نیز جہاں گیر بادشاہ نے مخالفت کی اور مخالفت کے ساتھ ساتھ معذرت و تسلیم و توقف اور رجوعیت کا سلسلہ بھی جاری رہا لیکن جس مخالفت کا آغاز خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے وفات کے بعد ہوا تھا (ما بعد ۱۱۲۰ھ) وہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی وفات (۱۰۳۴ھ) کے بعد بھی جاری رہی چنانچہ حضرت مجدد کے پوتے شیخ محمد فرخ علیہ الرحمہ (م۔ س۔) ابن خواجہ محمد سعید ابن حضرت مجدد الف ثانی علیہما الرحمہ نے مقررین کے رد میں ایک رسالہ تحریر فرمایا جس کا عنوان ہے :-

کشف الغطاء عن اذهان الاغیاء (۱۲۴۹ھ)

اس رسالے میں شیخ موصوف نے اسی موضوع پر ایک اور رسالہ کا ذکر فرمایا ہے جس کا عنوان ہے :-

النجاة عن طریق الغواية

شیخ محمد فرخ علیہ الرحمہ نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے :-
تفصیل کعبہ کے سلسلے میں مخالفین نے ایک شورش برپا کر دی اور علماء عربین نے حقیقت واقعہ سے ناواقفیت کی بنا پر اس مسئلے کا رد فرمایا چنانچہ جب اختلاف

۱۰ شیخ محمد فرخ، کشف الغطاء عن اذهان الاغیاء (قلمی)، ۱۲۴۹ھ، ورق ۶۳

نوٹ برمودی عبد الحکیم شیشی دشبہ عربی کراچی یونیورسٹی لائبریری کا فرماتے تھے کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ کے استاد شیخ ابوطاہر کروی کے والد ماجد شیخ ابراہیم کروی کو بھی حضرت مجدد سے اختلاف تھا اس روایت کے ماخذ کا علم نہ ہو سکا۔

مسعود

۱۱ حضرت خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ کے مکتوبات شریف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت کعبہ کے مسئلے پر علماء عربین کو حضرت مجدد سے اختلاف تھا چنانچہ علماء عربین شریفین کے نام آپ نے ایک مکتوب میں اعتراضات کی بداعت کی ہے اور حضرت مجدد کے کلمات کی مختلف ترمیمات پیش کی ہیں۔ آپ نے بعض لوگوں کی غلط فہمی کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:
فقد توهر بعض الناس من كلام شيخنا واما افاضاء المحققين (باقی برص ۱۱)

حرمین شریفین کے لیے پہنچا تو وہاں یہ فتوے دکھائے گئے، اختصار سے کہا گیا کہ جواب
لکھے چناں چہ جواب لکھا گیا جو وہاں کے فضلاء نے پسند فرمایا اور ان کی غرت
محبت میں تبدیل ہو گئی۔

حضرت والد محترم (خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ) بھی ہم سفر تھے، آپ نے فرمایا کہ
مناسب یہ ہے کہ اہل فضل جمع ہوں اور جانبین کے رسائل مطالعہ فرمائیں تاکہ حق
واضح ہو جائے، خدا کا شکر ہے کہ مخالفین کو مقابلے کی ہمت نہ ہوئی۔
حرمین شریفین میں جو حالات و واقعات رونما ہوئے ان کو آپ نے ایک علیحدہ رسالے میں
بیان فرمایا ہے جس کا عنوان آپ نے یہ تحریر فرمایا ہے۔
جلاء الصلاء عن مراتب الكعبة الحسنة

حضرت مجدد کے مخالفین نے ہندوستان کے طول و عرض میں آپ کے متنبین و متوسلین
اور اولاد امجاد کو بہت پریشان کیا، تہذیب و شائستگی کا دامن بھی ہاتھ سے چھوڑ دیا چناں چہ حضرت
مجدد کے خلفاء یا صاحب زاوگان جہاں جاتے یہ ان کا تعاقب کرتے، عین ممکن ہے کہ حضرت
مجدد کے خلیفہ اہل شیخ آدم بنوری علیہ الرحمہ (م۔ ۵۳۰ھ) کی ہندوستان سے جلا وطنی مخالفین کی
ریشہ وانیوں کا نتیجہ ہوں کیوں کہ مذکورہ نگار جس شاہجہان کو حضرت مجدد کا بعقیدت مند بتاتے ہیں

(بقیہ صفحہ ۲۱۴) الشیخ احمد رضی اللہ عنہ الواقع فی بعض مصنفاتہ
ان حقیقت الکعبة المعظمة الی بانیتہ فوق حقیقة الحمدیۃ لان
الکعبة المعظمة افضل من نینا سید المرسلین حبیب رب العالمین
صلی اللہ علیہ وسلم

(متربات سعیدی) (ترتیب حکیم عبدالجبار سعیدی) مطبوعہ لاہور ۱۳۸۵ھ؛ مکتوب نمبر ۶۸

۱۰ یقیناً، وقت - ۶۳

۱۱ ایضاً، وقت - ۶۳

۱۲ اس میں شک نہیں کہ شاہجہاں ایم شہزادگی میں حضرت مجدد کا معتقد تھا چناں چہ زبدۃ المفاتیح (باقی برصغیر)

یہ اسی کے علم سے ملک بدمیہ گئے اور حرمین میں بھی ان کو مخالفین نے چھین لینے نہ دیا چنانچہ علامہ قشاشی نے آپ کے خلاف ایک رسالہ اسرار المناسک تحریر فرمایا۔ علامہ شیخ محمد مراد مشقی نے اپنی تالیف اسلاف المدرسا و فیات اہل القرن الثانی عشر میں اس حقیقت کا ذکر کیا ہے۔
حضرت مجدد کے ایک خلیفہ شیخ طاہر لاہوری (م۔ ۱۰۴۰ھ) جب لاہور تشریف لائے تو مخالفین پیچھے پڑ گئے، حضرت مجدد کے نام خلیفہ موصوف کے مکتوب گرامی سے اس کا علم ہوتا ہے۔ مخالفین نے حضرت مجدد کے مکتوبات میں اپنی طرف سے الحاق کر کے اعتراضات کیے لیکن جب اصل مکتوب مولانا عبدالسلام لاہوری کو دکھایا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔“ اسی طرح جب خود حضرت مجدد کے پوتے خواجہ سیف الدین علیہ الرحمہ (م۔ ۱۰۹۶ھ) ابن حضرت خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ لاہور تشریف لائے تو مجادلہ اور مناقشہ کی صورت پیش آئی جس کے عینی شاہد شیخ سعدی لاہوری ہیں لیکن خواجہ سیف الدین نے مخالفین و معتزبین کے جواب میں خاموشی اختیار فرمائی اور ارشاد فرمایا۔

یہی (فہم) علماء حضرت مجدد کا کلام کیا سمجھ سکتے ہیں! ۱۰

شدید مخالفتوں کے باوجود حضرت مجدد الف ثانی، آپ کے صاحب زادگان اور میرگان علیہم الرحمہ نے نہایت تحمل و بردباری کا ثبوت دیا، انسانی سیرت کے جوہر مخالفت کے وقت کھلتے ہیں، مخالفین

(بقیہ ص ۳۶) (تالیف ۱۰۳۰ھ) کے ایک بیان سے اس کی شہادت ملتی ہے لیکن تخت نشینی کے بعد کی مستند تذکرے یا تاریخ سے اس کی حقیقت و محبت پر روشنی نہیں ملتی صاحب دستان مذہب نے سب ہی کا ذکر کیا ہے مگر حضرت مجدد کا ذکر نہیں۔ یہ بہت شاہجہانی کا ایک مستند ماخذ سمجھا جاتا ہے البتہ محمد صادق نے طبقات شاہجہانی میں مختصر ذکر کیا ہے (مخطوطہ کتب خانہ آصفیہ ورق ۲۵۱)

۱۰ خواجہ احمد حسین، خواجہ مجددیہ، مطبوعہ لاہور، ص ۸۶۔

۱۱ شیخ بدر الدین بہرندی، حضرات القدس، جلد دوم، ص ۲۹۲۔

۱۲ محمد عمر بن ابی اسمٰئیل پوری، طوہر (قلمی)، ۱۱۱۲ھ ورق ۱۷۱ و ۱۷۲ بحوالہ احوال و آثار عبداللہ خورشیدی

قصوری، ص ۱۸۴۔

سے درگزر کرنا اور مخالفین بھی وہ جو تکفیر و فسیق کے لیے کوشاں تھے، کوئی معمولی بات نہیں۔ اس سے حضرت مجدد اور آپ کی اولاد اجماع کی عظمت کو دار میں چار چاند لگ گئے۔ فی زمانہ یہ حلم قدّیر منشا ہوتا چلا جا رہا ہے، علماء و صوفیہ معمولی معمولی باتوں پر چراغ پا ہو جاتے ہیں، ان کے مشائخ پر اعتراض کیا جائے تو آپ سے باہر ہو جاتے ہیں، ایسے حضرات کیلئے حضرت مجدد کے پوتے حضرت شیخ محمد فرخ علیہ الرحمہ کے یہ الفاظ درس عبرت ہیں جو انہوں نے اپنے جد امجد علیہ الرحمہ کے مخالفین اور معاندین کے متعلق فرمائے ہیں، آپ فرماتے ہیں:-

• خدا کا شکر ہے کہ یہ جماعت ہم کو اسی دنیا میں بک ساری کے دے رہی ہے۔
 ۱۰۹۳ھ میں عبداللہ خویشگی قصوری نے بھی حضرت مجدد کے اقوال پر اپنی توجیہات اور اعتراضات قلم بند کیے چنانچہ دو معارج الولاہیت دم - ۱۰۹۴ھ / ۱۶۸۲ء میں لکھتے ہیں:-
 اسی سبب سے (یعنی فائلمین وحدۃ الوجود پر اعتراض اور متقدّمین علماء و مشائخ پر حروف گیری) کی وجہ سے جہاں گیر بادشاہ نے شیخ کو گواہی میں ایک عرصہ محبوس رکھا۔ چنانچہ شیخ نے قرآن کریم وہیں محفوظ کیا لیکن جب بادشاہ کو ان کی معصومیت کا علم ہوا تو آپ سے معذرت کی لیکن آپ نے فرمایا کہ معذرت کی ضرورت نہیں کیوں کہ اسی قید میں دولت حفظ قرآن سے مستعد ہوا ہوں۔ چوں کہ اس حقیر عبداللہ خویشگی کو مشائخ پر صحیح اعتقاد اور عقیدہ ہے (اس لیے) اس کے باوجود کہ علماء عصر اور فضلاء دھرتے آپ کے بطلان کلام اور فساد کلمات کے خلاف فتویٰ دے دیا ہے لیکن میں اپنی سمجھ اور طاقت و قدرت کے مطابق ان کی شطیحات کی توجیہات مع ایرادات لکھتا ہوں۔

اس تحریر سے بعض باتوں کا علم ہوتا ہے، یہ باتیں اس لیے اور زیادہ اہم ہیں کہ مصنف کا تعلق عہد شاہجہانی سے ہے اور پھر یہ ایک ایسی کتاب میں ہیں جس میں مخالفانہ مواد فراہم کیا گیا ہے،

۱۔ شیخ محمد فرخ، کشف العظام، ص - ۲۳

۲۔ عبداللہ خویشگی قصوری، مہلج الولاہیت، ورق ۵۸، بحوالہ احوال و آثار عبداللہ خویشگی، ص - ۱۵۰

وہ باتیں یہ ہیں۔

- ① حضرت مجدد کے متعلق یہ غلط خیال قائم کر لیا گیا کہ آپ نظریہ وحدۃ الوجود کے مخالف اور متقدّمین علماء و صوفیہ پر مغرض ہیں، اسی لیے جہاں گیر نے قید کیا۔
 - ② قلعہ گوالیار میں حفظ قرآن کی دولت سے بہرہ ور ہوئے۔
 - ③ کچھ عرصے بعد جہاں گیر بادشاہ پر واضح ہو گیا کہ آپ ان عام الزامات سے بری الذمہ ہیں جو آپ پر لگائے گئے ہیں۔
 - ④ اسی احساس کی بنا پر اس نے آپ کو رملیا اور مندرت کی۔
 - ⑤ حضرت مجدد کے بعض معاصرین علماء و فضلاء نے آپ کی تحاریر کا رد لکھا۔
- اسی زمانے یعنی ۱۰۹۲ھ میں حضرت مجدد کے صاحب زادگان کے وصال کے بعد محمد صالح گجراتی حضرت مجدد کی ہم گیر شہریت چل کر مکتوبات شریف کے بعض اقتباسات میں تحریف کر کے ایک رسالہ مرتب کیا جس کا نام اشتباہ رکھا اور پھر اس کو سید محمد برزنجی کے پاس مدینہ منورہ بھیج دیا چنانچہ موصوف نے اس کا رد لکھا اور اس کا نام ایراد البرزنجی رکھا۔

۱۵ سید محمد برزنجی نے اپنے رسالے الناشئة الفلجوا میں لکھا ہے کہ محمد صالح اہنگ آبادی نے حضرت مجدد کے رد میں ایک نہیں ”چند رسائل در مذاآں نوشتہ“ یہ رسائل ۱۰۹۲ھ سے قبل لکھے گئے (حوالہ آثار مجدائے خوگلی، ص ۱۶۱)

۱۶ ابوالیان محمد داؤد پسروری: سیرت امام ربانی مطبوعہ امرتسر، ۱۹۲۵ء/۱۳۴۳ھ، ص ۱۹۰۔
نوٹ: بر مولوی دیکل احمد سکندر پورسی نے ایراد البرزنجی کے جواب میں ہدیہ مجدیدیہ (نامی) اور الکلام النبی جہد ایجادات البرزنجی (عزلی) — اشتباہ کے جواب میں انوار احمدیہ تحریر فرمایا۔ اسی نام سے محمد سلیمان عاجز کی ایک کتاب حضرت مجدد کے حالات پر ۱۹۶۲ء میں حیدرآباد سندھ سے شائع ہوئی تھی اور اسی نام سے مولانا فخر محمد سومر مرحوم نے تین جلدوں میں سندھی زبان میں ایک کتاب لکھی ہے جس کی دوسری جلد حضرت مجدد کے حالات پر ہے اس کا نام ہے الانوار الاحمدیہ دقیقہ جو نوشتہ

صاحب نزہۃ الخواطر حکیم عبدالحی لکھنوی نے بھی اس کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ محمد صالح اورنگ آبادی اور ان کے دوست محمد عارف اور عبداللہ سودتی نے ایک سوال بنایا جس میں حضرت مجدد کے اقوال اپنی سمجھ اور مدعا و مقصود کے مطابق پیش کیے اور اس کو مدینہ منورہ کے ایک مجاور سید محمد بزنجی کو بھیج دیا۔ سید محمد بزنجی نے اس سوال پر فتویٰ تکفیر دیا۔ اور تقاضی مدینہ منورہ اور دوسرے فقیہوں سے اس کی تصدیق کرانا چاہی مگر انہوں نے انکار فرمایا چنانچہ وہ مکہ معظمہ آیا اور یہاں بعض علماء نے ناواقفیت کی بنا پر تصدیق فرمادی لیکن بعد میں اصل مکتوبات منگوا کر تقابل کرنا چاہا چنانچہ شیخ نورالدین محمد بیگ نے ان تمام فارسی مکتوبات کو جمع کیا جن کے اقتباسات سوال میں موجود تھے اور ان کا عربی ترجمے سے مقابلہ کیا تو پتہ چلا کہ سائل نے بعض الفاظ کو چھوڑ دیا ہے اور بعض الفاظ زیادہ کر دیئے گئے ہیں چنانچہ انہوں نے ایک رسالہ لکھا جس میں حضرات نقشبندیہ کی مصطلحات کی تشریح اور شیخ احمد کے مقاصد کی وضاحت کی پھر مکتوبات کا عربی ترجمہ کیا اور بدگمانیوں سے پرے اٹھا دیئے (نزہۃ الخواطر، ج ۵، ص ۵۰)

راقم کے پاس حضرت مجدد کے خلاف فتویٰ تکفیر اور پھر اس کے رد پر مشتمل ایک نادر مخطوطہ ہے جو ۱۱۹۴ھ میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ابن حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کے ایماء پر حضور اللہ زامی کاتب نے لکھا تھا۔ اس کے مطالعے سے بعض اہم باتوں کا علم ہوتا ہے جس کی تفصیل یہ ہے:-

۱۰۹۳ھ میں ہندوستان سے علمائے حرمین شریفین کے پاس ایک استفتاء آیا جس میں حضرت مجدد کے مکتوبات شریف کی تینوں مجلدات کے مختلف اقتباسات کے بارے میں ۳۳ سوالات کیے گئے تھے (غالباً یہ وہی استفتاء ہے جو محمد صالح اورنگ آبادی نے سید محمد بزنجی کو بھیجا تھا)۔ سید محمد بزنجی نے ان سوالات کے جوابات لکھے اور ان اقوال کی بنیاد پر حضرت مجدد

رقبہ مائتہ و نمبر ۳۱۸ فی حالات مشافعت نقشبندیہ مطبوعہ کراچی، ۱۳۹۳ھ / ۲۱۹۶۳ - ۱۰۹۵ھ

۱۴۸۲ھ میں حسن بن مراد اتونی انکی نے حضرت مجدد کی حمایت میں رسالہ لکھا۔ "تعرف النادی فی

نسرت، الشیخ احمد السہندی (مستور)

کے خلاف، اکفر کے فتوے لگائے۔ یہ سوالات و جوابات اس مخطوطہ میں موجود ہیں۔ سید محمد برزنجی نے اس فتویٰ میں اپنے ایک رسالے قدح الرند و قدح الزند کا بھی ذکر کیا ہے۔ سید محمد برزنجی کے فتوے پر ان تین علماء کے دستخط ثبت ہیں۔

① محمد بن عبد اللہ القدامی المغربی المالکی نزہیل مکتہ

② شیخ قاسم آفندی الرومی ثم المکی

③ شیخ محمد ابی السروری البہوی الحبلی

شیخ محمد بیگ نے سید محمد برزنجی کے فتویٰ تکفیر کا رد لکھا اور اس نام سے مضمون کیا۔

عطیۃ الوہاب الناصبۃ بین الخطاء والصلوات

یہ رسالہ ۱۰x۴ سائز کے ۶۲ صفحات پر مشتمل ہے، ۱۸ ربیع الاول ۱۰۹۴ھ کو شیخ محمد بیگ

نے تحریر کیا اور مندرجہ ذیل علماء کرام نے اس پر اپنی تصدیقی و توثیقی دستخط ثبت فرمائے۔

① شیخ احمد شیشی مصری انہری شامی

② مفتی مکہ عبد اللہ آفندی ستانی

③ مفتی سلطان پیداسد حنفی مدنی

④ مفتی شافعی امام علی طبری

⑤ امام مالکی عبد الرحمن بن محمد صالح

⑥ قاضی زاہد شیخ عید امام حنفی

⑦ شیخ حسن تونس مغربی

⑧ شیخ قاسم سختدار حنفی

۱۷ مولوی وکیل احمد سکندر پوری نے انوار احمدیہ میں لکھا ہے کہ برزنجی نے اپنا فتویٰ

قدح الرند و قدح الزند فی رد جمالات اہل بہرہ جب محمد صالح گجراتی کے پاس بھیجا تو اس نے بعض

اضافوں کے ساتھ اس کا ترجمہ کیا (غالباً فارسی میں) اور اس کا نام مکاشفتہ الاسرار ...

رکھا (انوار احمدیہ مطبوعہ دہلی، ۱۳۱۲ھ، ص ۳۳۴)

⑨ قاضی مرشد حنفی

⑩ سید علی آفندی

ان علماء وفضلاء نے تصدیق کے ساتھ ساتھ حضرت مجدد کو بڑے القاب واداب سے نوازا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ حرمین شریفین میں جہاں چند مخالف تھے وہاں بکثرت علماء حضرت مجدد کی تعریف میں لطف اللسان تھے اور آپ کی علوم تربیت کے دل سے قائل ان شاء اللہ اس مخطوطے پر اپنی بیحد تصنیف میں تفصیلی بحث کریں گے۔

دیگر حضرات :

فاضل نوجوان محمد اقبال مجددی نے حضرت مجدد کے افعال کے رد میں متعدد رسائل کا ذکر کیا

ہے مثلاً

① ابو علی حسن بن علی مکی عمی :- العصب الہندی لاستیصال کفریات احمد السہرندی ^{۱۰۹۲ھ}

② محمد بن رسول بزدنجی :- سالنہ الناجوۃ للفرقة الفاجرة (تالیف ۱۰۹۳ھ)

③ الممتۃ المسئلة الممتۃ (تالیف ۱۰۹۴ھ) مصنف نامعلوم

④ کاسر المناغین (دسویں یا گیارہویں صدی ہجری) مصنف نامعلوم

عبد اللہ خویشگی قصوری نے حضرت مجدد کے خلاف چار فتوؤں کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے :-

چوں کہ علمائے عرب و عجم نے ان کے (حضرت مجدد) رد میں چار فتوے لکھے ہیں اور

یہاں سب کا نقل کرنا موجب طوالت ہوگا۔ اس لیے اختصار کی وجہ سے صرف

ایک فتویٰ نقل کیا جاتا ہے ^۱

اس فتوے کا مستفتی کوئی عبدالوہاب (مرید شاہ جیلاں) ہے۔ اس فتوے پر پاکہ ہند

کے ۴۲ علماء کے دستخط ثبت ہیں۔ یہ کس پایہ کے علماء تھے؟ اس کے متعلق کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

^۱ عبد اللہ خویشگی قصوری : معارج الاولیاء فی مدارج الہدایت د ۱۰۶۴ھ / ۱۰۹۴ھ، درجہ ۵۹۹۔

بحوالہ احوال و آثار عبد اللہ خویشگی، ص ۱۸۵۔

کیوں کہ معاصر تذکرہ دل میں ان حضرات کا ذکر نہیں البتہ اس سے مخالفت کی شدت کا اندازہ ہوتا ہے۔
 خواجہ محمد نقشبند ثانی علیہ الرحمہ (م ۱۱۵۸ھ) ابن خواجہ محمد سعید علیہ الرحمہ نے بھی ایک استفتاء
 کا ذکر فرمایا ہے مکن ہے محولہ بالا چار استفتاء میں سے کوئی ہو یا یہ کوئی دوسرا استفتاء ہو۔
 المتحضر حضرت مجدد کے مخالفین نے مخالفت اور مزاحمت میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا لیکن حضرت
 مجدد کا پیغام شدید مزاحمت کے باوجود پھیلتا ہی چلا گیا۔
 ایک ہی جست میں لی منزل مقصود اس نے
 راہر و رشک کی جا ہے سفر پروانہ

حضرت مجدد، ان کے صاحب زادگان، زبیرگان، مریدین و توسلین اور خلفاء نے اعتراضات
 والزمات کے مسکت جوابات دیئے ہیں۔ چنانچہ ملا بدرالدین سرہندی نے حضرات القدس میں
 اور محمد امین بدخشی نے مناقب احمدیہ و مضمومیہ میں حضرت مجدد کے رد پر رد لکھا ہے۔ حضرت شاہ
 غلام علی علیہ الرحمہ اس سلسلے کی بعض اہم تحاریر کی طرف اشارہ فرمایا ہے چنانچہ آپ تحریر
 فرماتے ہیں :-

نا بھوں نے حضرت مجدد کے کلام پر جو اعتراضات کیے تھے ان کے جوابات
 تو خود آپ نے مکتوبات شریف میں تحریر فرما دیئے ہیں، دوسروں کو ضرورت ہی
 نہیں کہ جواب لکھیں پھر بھی ان کے صاحب زادگان اور غلصین نے ان اعتراضات
 کے جوابات دیئے ہیں مثلاً حضرت خواجہ محمد یحییٰ (ابن حضرت مجدد) شیخ محمد فرخ
 (ابن خواجہ محمد سعید ابن حضرت مجدد) خواجہ عبدالاحد (ابن خواجہ محمد سعید ابن حضرت مجدد)
 مرزا محمد بیگ بدخشی (مکہ شریف)، حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی، اور حضرت قاضی
 شام اللہ ربانی پتی اور دوسرے بہت سے اجاب و غلصین نے رد لکھا ہے۔

۱۔ عماد الدین محمد وسیلۃ القبول حصہ اول، مکتوب نمبر ۱۱۸، ص ۱۸۴

۲۔ شاہ غلام علی: رسالہ در دفع اعتراضات در کلام حضرت مجدد علیہ الرحمہ (قلمی)، مابعد ۱۲۳۶ھ
 نوٹ :- حضرت مجدد پر رد و قدح کا یہ سلسلہ آج بھی جاری ہے۔ (باقی صفحہ نمبر ۳۶۲)

حرفِ آخر:

اب! اس صبر آزمای بحث کو حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۱۷۶ھ) کے کلامِ بلاغت نظام پر ختم کرنے میں حضرت شاہ صاحب علیہ الرحمہ حضرت مجدد کے رسالہ رد و انقضائے عزلی تبجے کی تمہید میں فرماتے ہیں:-

ولقد جرت علی الامام قدس سرہ سنتہ اللہ تعالیٰ وعادۃ فی انبیائہ واولیائہ من قبل من الابتلاء بایداء الظلمۃ والمبتدعین وانکار الفقہاء المتقشفین وذلك یزید اللہ سبحانہ فی درجائتہ ویلحق بہ الحسنات من بعد وفاتہ ومنشاء الانکار فی کلماتہ عدم الوقوف علی مقاصدہ العالیہ ومصطلحاتہ السامیہ فحصل النکرون کلامہ علی غیر محملہ وبالغوا فی الانکار والتشیع علیہ قدس سرہ والحق ان اصول کلماتہ وأساس مقاماتہ مما توارد علیہ محققو اہل الذوق والكشف عن آخرہم غیر ان لما اشارات

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۳۲۲) محترم مولانا عبد الحکیم شرف قادری (اشاعت العلوم، چکوال) کی غایت سے حکیم فیض عالم صدیقی راجوری کی کتاب "اختلاف امت کا البیہ" (ص ۲۷۹-۲۸۶، حصہ دوم، مطبوعہ گجرات، ۱۹۷۲ء) نظر سے گزری۔ فاضل ثولف نے حضرت مجدد کے انکار و خیالات اور آپ کی مبارک سیرت پر نہایت غیر مؤرخانہ، غیر معقول اور غیر ثابتہ بحث کی ہے، موصوف نے رد کوثر، روضۃ القیومیہ اور تنک جہاں گیری سے زیادہ استفادہ کیا ہے۔ یہ کتابیں افراط و تفریط کا شکار ہیں اور اس لائق نہیں کہ ان سے استدلال کیا جائے، فاضل ثولف نے جس انداز سے بحث کی ہے وہ شاید متعصب اور تنگ نظر حضرات کو مطمئن کر سکے لیکن انصاف پسند طالبانِ علم نہیں ہو سکتیں۔ ان شاء اللہ ہم حضرت مجدد کی بسیط سوانح میں اس کتاب پر سیر حاصل تنقید کریں گے۔

مسعود

ليستعظهما من يفهمها وهما هلهما ويأتى في التنكير عليها من لا
يعرف وهو محرم من يركاؤها فلا حاجة لنا الى الذب والدفع
عن الامام الهمام رضى الله عنه ولا الى اقامة الدلائل ..
العقلية والنقلية على جواز ما ادعاه — وبالجمله
قد بلغ امره الى ان لا يجب الامر من تقى ولا يبغضه الا فاجر
شقى له

فصل في بيان
الحجج والبراهين
على صحة ما ادعاه

له شيخ محمد مراد بن عبد الله القراني : فائس المسائل في تذييل الباقيات الصالحات
در حاشية زشحات عين البصائر للحسين واعظ الكاشغري (مطبعة مطبعة
الميراثية المحمية، سنة ١٣٠٥ هـ، ص ٢٩ و ٣٠)



وَلَا تُفْسِدُوا مَا يَغْفِرُ خَطِيئَتَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مَا أَنْتُمْ بِمُعْتَدِلِينَ

وَالْمُتَزَنُّ الْحَكِيمُ

مِنْ خَلْقِ الْكَافِرِينَ

صعود و نزول

احادیث کی نظریں

○ علماء و صوفیہ کی نظریں

○ مفکرین مشرق کی نظریں

○ محققین مغرب کی نظریں

○ محققین مشرق کی نظریں



کسے خبر کہ ہزاروں مقام رکھتا ہے ! !
 وہ فقر جس میں ہو پے پر وہ روح قرآنی
 جس کو خدا بڑھانا چاہے اُسے کون گھٹا سکتا ہے ؟ یویدون ان یطفثوا نوسا اللہ باخا ہم
 میا بی اللہ الا ان یتیم نوسا ولو کرا الکافرون لہ
 عناد و مخالفت کی ہزار آندھیل کے باوجود ان کے چہرے پر کوئی خاک نہ ڈال سکا ، وہ چمکتا رہا ، وہ دھکتا
 رہا ، اور اس کی چمک دمک سے ، سب کے چہرے چمکتے رہے وہ اپنے وقت کے بدرِ کامل تھے ، دیکھو دیکھو
 اقبال کس بجابت و عاجزی سے التجا کر رہا ہے ۔

تو مری رات کو بہت اب سے محروم نہ رکھ
 ترے پیانے میں ہے ماہِ تمام اے ساتی !
 جب خدا کو کسی کا نام روشن کرنا ہوتا ہے تو روشنی کے سامان بھی میا ہو جاتے ہیں —
 خواجہ محمد ہاشم کشمیری فرماتے ہیں کہ مرے دل میں یہ بات آئی کہ اے کاش اکابرِ علماء وقت میں سے کوئی
 حضرت مجدد کی مجددیت کی تائید فرما دے اور مجددِ الف ثانی تسلیم کرے — دل میں یہی بات یے
 ہوئے ایک روز حضرت مجدد کی خدمت میں حاضر ہوا ، آپ نے اس فقیر کو مخاطب کر کے فرمایا :-
 ”مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی نے کہ علوم عقلیہ و نقلیہ اور بلند پایہ تصانیف کے لحاظ سے ہندوستان

۱۵ التوبہ - ۳۲

۱۵ پاکستان کے مشہور محقق سید ہاشمی فرید آبادی مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی کے حالات میں لکھتے ہیں :-
 جاں گیر اور شاہجہاں کے عہد میں مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی نے بڑی ناموری پائی ، عام انعام و معاش کے
 علاوہ دوسرے شاہجہاں نے ہم وزن روپیہ علی خدمات کا صلہ پیش کیا ، سو برس بعد علامہ آزادؒ نے
 نے سفرِ حجاز سے واپس آکر گواہی دی کہ تمام صاحب کی متعدد تصانیف بلادِ عرب و عجم و باقی برصغیر

میں کوئی ان کا ثانی نہیں، مجھے ایک خط لکھا تھا۔

پھر سکا کر فرمایا۔

جو آداب و القاب لکھے تھے ان میں ایک یہ بھی تھا ”مجدد الالاف ثانی“

صاحب مناقب الحضرات محمد امین بدخشی نے براہ راست مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی سے یہ بات نقل کی ہے۔

حضرت مجدد سے میری ارادت کا سبب یہ ہے کہ ایک رات میں نے آپ کو خواب میں دیکھا۔ آپ نے یہ آیت شریفہ میرے سامنے پڑھی:-

قل الله تحذراهم

پڑھتے وقت ایسا تصرف فرمایا کہ میرا دل ڈاڑھ ہو گیا۔ ایک مدت حضوری کی کیفیت قائم رہی تھی کہ خدمت میں حاضر ہو کر تلقین و تعلیم باطنی حاصل کی اور روحانی ترقیاں حاصل کیں۔

محمد امین بدخشی لکھا ہے:-

دقیقہ حاشیہ صفحہ نمبر ۱

میں دائرہ سائنس میں ہمارے زمانے میں حافظ عبد الرحمن امرتسری نے مالک اسلامیہ کی سیر کی تو دھائی سو برس گزرنے پر بھی ان کی افادیت اور مقبولیت میں فرق نہ آیا تھا۔

تاریخ مسلمانان پاکستان و تجارت، مطبوعہ کراچی، ۱۵۸۷ء

۱۷۷۷ء میں مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی کا انتقال ہوا۔ عبد شاہجہانی کے مورخین مثلاً عبدالحکیم لاہوری نے بادشاہ نامے (مطبوعہ کلکتہ، ۱۸۶۷ء، ص ۳۴۱) اور محمد صالح کنبوہ نے شاہجہاں نامے (جلد سوم مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۷ء، ص ۳۷۷) میں آپ کے تفصیلی حالات لکھے ہیں۔

(خواشی صفحہ نمبر ۱)

۱۷۷۷ء دکن احمد سکندر پوری، ہدیہ مجددیہ، مطبوعہ دہلی، ۱۳۰۹ھ، ص ۹۸

۱۷۷۷ء محمد امین بدخشی، مناقب الحضرات (۱۰۷۰ھ)، مکتوبہ شاہ عبدالغنی دہلوی، ص ۱۷۷

اول کے کہ حضرت ایشال را بخطاب مجدد الف ثانی یاد کرو، ایشال بودند۔
 شیخ عبد اللہ قطب بن محمد الدین نوحانی اویسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ حضرت مجدد الف ثانی
 قدس سرہ العزیز کے لیے پیش گوئی فرماتے ہیں:-
 صاحب آتہ ماشر تہور اور در سنہ الف خواہ بود و شان او، شان غریب عجیب
 سلام اللہ علی ذکرا العالمین والحمد للہ رب العالمین

احادیث کی نظر میں

ہماری عقل نارسا کا عجیب حال ہے، ہم ہمیشہ اول کو آخر پر ترجیح دیتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ
 ساری عظمتیں، ساری شوکتیں، ساری کرامتیں صرف اگلوں کا حصہ تھیں، پچھلوں کو اس سے کوئی علاقہ
 نہیں، حالانکہ حدیث شریف اس امکان کو صاف صاف ظاہر کر رہی ہے کہ امت محمدیہ میں آخر
 بھی اول سے بہتر ہو سکتا ہے، ارشاد ہوتا ہے:-

مثل امتی کمثل المطر لا یدری اولہا خیر ام آخرہا
 ترجمہ:- میری امت کی مثال بارش کی سی ہے، نہیں معلوم اس کا اولیٰ حصہ بہتر ہے
 یا آخری حصہ۔

۱۔ محمد امین بخش، مناقب الخیرات (۱۰۰۰)، غلطہ شمس، لندن، ورق۔ ۱۷۴
 ۲۔ مکتوبات شیخ عبد اللہ قطب (قلمی مکتوبہ ۸۸۷ھ/ ۱۴۸۳ھ)، مکتوبات کا قلمی نسخہ خانقاہ
 نقشبندیہ مجددیہ ہری پور، ہزارہ (پاکستان) کے مجاہد نشین قاضی صدر الدین صاحب دامت برکاتہم
 العالیہ کے کتب خانے میں ہے۔ راقم کو یہ حوالہ استاد محترم حضرت مولانا محبوب الہی صاحب مدظلہ
 العالی کی عنایت سے ملا۔

(مستود)

۳۔ ترمذی شریف بحوالہ جابر مجددیہ مؤلفہ خواجہ احمد حسین، مطبوعہ لاہور، ص ۴۴

اس حدیث پاک کی روشنی میں تمام روحانی عظمتوں اور بلند یوں کو صرف سابقین کا حصہ سمجھنا نامناسب معلوم ہوتا ہے، اعتقاد و محبت سے قطع نظر اگر تاریخی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو آخرین میں ایسے ایسے علماء نظر آئیں گے جو بعض حیثیات سے سابقین پر فوقیت رکھتے ہیں، اسی طرح اولیاء اللہ میں بھی ایسے ایسے اولیاء نظر آئیں گے جو اپنی بعض خصوصیات کی وجہ سے سابقین پر فوقیت رکھتے ہیں، اور یہ بات حدیث پاک کے مشارکے میں مطابق ہے اور غالباً ایک دوسری حدیث میں انہیں الواعظین و الخیرین علماء و صوفیاء کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔

حدیث مجدد مائتہ:

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لے جانے کے بعد مولیٰ تعالیٰ برابر اپنی مخلوق کے قلب و نظر کا نگراں ہے، سلسلہ نبوت دوحی کے ختم کیے جانے کا یہ ہرگز مقصد نہیں کہ ابد الابد تک فیض کے دروازے بند ہو گئے، نہیں نہیں وہ تو کھلے ہیں اور ایسے کھلے ہیں کہ کبھی بند نہ ہوں گے، دیکھیے ارشاد ہوتا ہے:-

ان الله رزقكم هذا، يبعث لہذا الامۃ علی رأس کل مائۃ سنة
من یجد دلہا دینہا

- ۱۔ سنن ابی داؤد، جلد دوم، مطبوعہ دہلی، ص- ۴۱۲
- ب۔ حاکم، مستدرک، جلد چہارم، ص- ۵۲۲
- ج۔ تاملی قاری، مرقاة شرح مشکوٰۃ، جلد اول، ص- ۲۰۲
- د۔ طبرانی، معجم اوسط
- ۵۔ کنز العمال، جلد ششم، ص- ۲۳۸
- و۔ عبدالحی ککینری، مجرۃ الفتاویٰ، جلد دوم، ص- ۱۵۱
- ز۔ سننک و بیہق، المعجم المفہر للفقہاء الحدیث النبوی، مطبوعہ لیبان، ص- ۱۹۴

ترجمہ :- اشد تعالیٰ ہر صدی کے آغاز میں ایک شخص مبعوث فرمائے گا جو اس کے دین کی تجدید کرے گا۔

اس حدیث پاک کے بارے میں جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ دم۔ ۹۱۱ھ / ۱۵۰۵ء فرماتے ہیں :-

”حفاظ حدیث اس کی صحت پر اتفاق رکھتے ہیں“

مجدد وقت کا سب سے اہم فریضہ یہی ہے کہ وہ تجدید دین کی ہم سر کرے لیکن ماعلی قاری علیہ الرحمہ دم۔ ۱۳۱۵ھ / ۱۹۰۵ء نے فرائض مجدد کو اس طرح پیش فرمایا ہے :-

جو سنت و بدعت میں امتیاز کر دکھائے، علوم کے دریا بہائے، علماء کی عزت کرے، بدعات کا قلع قمع کرے، اور اہل بدعت کو ذلیل و رسوا کر دے

ماعلی قاری علیہ الرحمہ کی اس و عنایت کی روشنی میں حضرت مجدد کی سیرت مبارکہ کو پرکھا جاسکتا ہے۔ عہد مجدد کی انقلاب انگیزیاں اور فتنہ سامانیاں اس امر کی متقنی تھیں کہ اصلاح حال کے لیے کوئی مجدد وقت ظاہر ہوا، خود حضرت مجدد نے اس ضرورت کو شدت سے محسوس کیا۔ اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ اپنی تالیف مرج البحرین داوآئل گیارہویں صدی ہجری میں ایک جگہ انہی ضرورت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں :-

اب گیارہویں صدی کے سرے پر پہنچ چکے ہیں، دیکھیے یہ سعادت کس کو نصیب ہوتی ہے، اور یہ معرکہ آرائی کس کو تفویض کی جاتی ہے، اس عظیم الشان کام کیلئے ایسا مرد کامل ہونا چاہیے جو اعجاز حقیقت سے واقف ہو اور نصرت و کامیابی

۱۔ جلال الدین سیوطی، مرقاۃ الصعود بحوالہ سیرت امام ربانی، ص۔ ۴۰۔

۲۔ ماعلی قاری، مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، جلد دوم، ص۔ ۳۰۲۔

ب۔ ۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، لمعات التبیح (عربی)، ص۔ ۲۹۳۔

ج۔ ۱۔ ۱۔ اشعة اللمعات (فارسی)، جلد اول، ص۔ ۱۸۲۔

د۔ ۱۔ عبدالحق کھنوی، مجموعۃ الفتاوی، جلد دوم، ص۔ ۱۵۱۔

اس کے قدم چومے، اور عوام الناس کو اپنی قوت کار اور قوت تصرف سے اس طرح راہ راست پر لائے کہ کسی کو سزائی کی جرأت نہ ہو، خاص کر ان لوگوں کی سزائش بہت ضروری ہے جنہوں نے حقیقت (دین محمدی) کو لہو و لعب سمجھ کر مذاق بنا رکھا ہے اور حق و باطل میں تمیز نہیں کرتے۔

حضرت شیخ عبدالحق علیہ الرحمہ کے اس معیار کی روشنی میں سیرت مجددی کا جائزہ لیا جائے تو صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ مرد کامل آپ ہی ہیں جن کے فرق مبارک پر تاج مجددیت رکھا گیا، چنانچہ فاضل جلیل علامہ عبدالحکیم سیالکوٹی (م۔ ۱۳۴۶ھ) اور پیرے علماء میں حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی (م۔ ۱۳۲۵ھ) وغیرہ نے آپ کی اس عظمت کا انتر کیا ہے۔

حدیث کے الفاظ علی راس کل مائتہ سنۃ کی مختلف علماء نے فقہانے مختلف تعبیریں کی ہیں۔ مثلاً:

- ① مجدد وقت صدی کے آخر میں یا شروع میں ہوگا (مطالعی قاری)
- ② صدی کے آخر میں یا قریب آخر ظاہر ہوگا (شیخ عبدالحق محدث دہلوی)
- ③ مجدد کے لیے ضروری ہے کہ ایک صدی کا آخر یا دوسری صدی کا اوّل پائے اور شریعت کو زندہ کرے۔ (مولانا عبدالحی لکھنوی)
- ④ سنہ ہجری سے صدی کا تعین مناسب نہیں کیونکہ یہ سنہ تو حضرت مکرّم الہیاد ہے اس لیے یہ مفہوم لینا مناسب ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر دور اور ہر قرن میں مجدد بھیجے گا۔ (بعض محققین)
- دوسری احادیث میں بھی ”دائس مائتہ سنۃ“ آیا ہے اور وہاں سے مطلق صدی مراد لی گئی ہے، نہ کہ صدی باعتبار سنہ ہجری۔ مثلاً بخاری شریف میں یہ حدیث آتی ہے:
- صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری

۔ لے عبدالحق محدث دہلوی، مرجع البحرین (ترجمہ اردو) مطبوعہ لاہور، ص۔ ۴۰

وسلم العشاء في آخر حبات،
فلما سلم، قام، قال ارميتكم
ليلتكم هذه فان راس مائة
سنة "فيها لا يبقى من هو على
ظهر الارض احداً

بہر کیفیت حدیث تجدید سے یہ مراد لینا مناسب ہوگا کہ مجدد دین مطلق صدی میں ظاہر ہوں گے
یعنی دو مجددین کے درمیان فاصلہ زمانی قریب قریب ایک صدی ہوگا، مین ممکن ہے کہ اس دنیا
عصر کا اختتام ہجری صدی کے آخر یا شروع میں ہو۔

بعض حضرات نے حدیث کے لفظ 'من' کی بھی مختلف تعبیریں کی ہیں، لفظ 'من' واحد
اور جمع دونوں کے لیے آتا ہے اس لیے یہ بات بین قرین قیاس ہے کہ ایک ہی صدی میں
ایک سے زیادہ مجدد پیدا ہوں، دین اپنے معنی کے لحاظ سے بڑا وسیع ہے، کسی ایک
شخص کا تمام علوم دنیویہ پر حاوی ہونا اور نہ صرف حاوی ہونا بلکہ اس میں مرتبہ تجدید حاصل کرنا
بہت مشکل ہے۔ اسی لیے بعض علماء نے نہ صرف ایک سے زیادہ مجدد بلکہ جماعت مجددین
کے احتمال کا اظہار فرمایا ہے

۱۔ بخاری شریف، جلد اول، مکتوبہ کراچی، ص ۱۲۵

۲۔ بعض حضرات نے ہر صدی کے مجدد کا تعین فرمادیا ہے مثلاً:-

۱۔ مجمع بحار الانوار، جلد اول، ص ۷۷۱

ب۔ قصیدہ علامہ جلال الدین سیوطی (مقدمہ جامع الہدویں، ص ۲۲ و ۲۳)

۳۔ تفصیلات کے لیے ان آئندہ کی طرف رجوع کیا جائے:-

۱۔ مجمع بحار الانوار، جلد اول، صفحہ ۷۷۱

ب۔ بحرہ مجربۃ الفتاویٰ، جلد اول، ص ۱۵۳

ج۔ اشعث اللغات، جلد اول، ص ۱۸۲

د۔ لغات التبیح، جلد اول، ص ۲۹۳

حدیث مجدد الف ؛

حدیث پاک سے ”مجدد مائتہ“ کی تصدیق تو ہو گئی لیکن یہ نہیں معلوم ہوا کہ ”مجدد الف“ کی بھی کوئی حقیقت ہے۔ خود حضرت مجدد علیہ الرحمہ، مولانا عبدالحکیم اردن نامی تشاراشر پانی پتی و غیرہ نے مجدد مائتہ اور مجدد الف کے فرق کو محسوس کیا ہے اور بیان کیا ہے، اس لیے اس کی کوئی حقیقت ہوتی چاہیے۔ مگر اس کی بنیاد یہ حدیث جو جو صاحب روضۃ القیوم سے نقل کی ہے :-

قال رسول الله صلى الله عليه	گیارہویں صدی کے شروع میں اللہ تعالیٰ
وسلم بعث الله رجلا على رأس	دو جابر بادشاہوں کے درمیان ایک
احد عشر مائتة سنة، هو	ایسا شخص بیسیسے کا جو میرا ہم نام ہوگا،
نور عظیم، اسمه اسمي، بين	نور عظیم الشان ہوگا، ہزاروں انسان
السلطانين العاجزين ويدخل	اس کی شفاعت سے جنت میں داخل
الجنة بشفاعته رجال الوفا	ہوں گے۔

۱۔ حضرت مجدد اپنے خلیفہ میر محمد نعمان (م۔ ۱۰۵۸ھ / ۱۶۴۸ء) کو تحریر فرماتے ہیں :-
اما بعد مجدد مائتہ دیگر است و مجدد الف دیگر چنانچہ در میان مائتہ و الف فرق است
در میان مجددین اینها ہماں قدر فرق است بلکہ زیادہ از این۔

(مکتوبات امام ربانی، جلد دوم، مکتوب نمبر ۴)
۲۔ مولانا عبدالحکیم ریال کوئی نے سب سے پہلے ”مجدد الف ثانی“ تحریر فرمایا،
(زبدۃ القاعات، ص ۹۸)

۳۔ نکالی بدایونی کا یہ بیان صحیح نہیں کہ حضرت مجددیہ یقین کرتے تھے کہ دوسرے ہزار سال کا مجدد
میں ہوں۔ (قاموس المشاہیر، جلد اول، مطبوعہ ۱۹۲۴ء، بدایوں، ص ۶۷)
۴۔ قاضی تشاراشر پانی پتی اور شاہ غلام علی نے بھی مجدد الف ثانی تحریر فرمایا ہے (باقی)

حدیث پاک میں 'رجل مودود' کی پانچ خوبیاں بیان کی ہیں :-

① گیارہویں صدی کے شروع میں ہوگا۔

② نورِ عظیم ہوگا

③ اس کا نام میرے نام پر ہوگا

④ دو جابر بادشاہوں کے درمیان ہوگا۔

⑤ اس کی شفاعت سے ہزاروں انسان جنت میں داخل ہوں گے۔

اب ذرا ان خصوصیات کو حضرت مجدد کی سیرت مبارکہ میں تلاش کیا جائے :-

① حضرت مجدد اگرچہ ۹۶۲ھ میں پیدا ہوئے لیکن آپ کی اصلاحی کوششوں کا آغاز گیارہویں

صدی کے شروع میں ۱۰۰۰ھ کے بعد ہوتا ہے۔

② حضرت مجدد دو جابر بادشاہوں یعنی جلال الدین محمد اکبر بادشاہ اور نور الدین محمد جہاں گیر بادشاہ

کے درمیانی عہد میں میدان میں آئے۔

③ حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ حبیب کابل سے ہندوستان روانہ ہوئے تو دہلی جاتے

ہوئے آپ نے سربند شریف میں چراغِ عظیم، ملاحظہ فرمایا جس کا ذکر آپ نے خود حضرت

مجدد سے کیا اس کے علاوہ خود حضرت مجدد نے وہ چراغِ عظیم، محسوس کیا اور جہاں

محسوس کیا اس مقام کے لیے فرمایا :-

”روضتی من ریاض الجنۃ“

بقیہ حواشی

① (۱) شمار اللہ پانی پتی : ارشاد الطالبین، مطبوعہ لاہور ۱۳۴۱ھ، ص ۱۶۳

(ب) شاہ غلام علی : مکاتیب شریفہ، مطبوعہ لاہور ۱۳۴۱ھ، مکتوب اول

② خواجہ کمال الدین محمد احسان : روضۃ القیومیہ، رکن اول، مطبوعہ لاہور، ص ۳۸ و ۳۹

(حاشیہ صفحہ ۲۸)

③ محمد ہاشم کشمی : زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱

مزید بر آں صاحب روضۃ القیومیہ نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک نور عظیم نظر آیا، الہام ہوا کہ یہ نور آپ کے پانسو سال بعد ظاہر ہوگا اور دین اسلام کی تجدید کرے گا چنانچہ آپ نے اپنا خرقہ مبارک نسبت خاصہ کے ساتھ اپنے خلیفہ کو عنایت فرمایا کہ جب وہ نور ظاہر ہو تو یہ خرقہ اس کو دے دینا، یہ خرقہ نسل بعد نسل منتقل ہوتا چلا آیا حتیٰ کہ حضرت شاہ سکندر نے حضرت مجدد کو پہنایا جس کے پہنتے ہی آپ عجیب روحانی کمالات اور انشراح صدر محسوس فرمایا۔

④ حضرت مجدد کا اسم گرامی احمد تھا، آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم شریف احمد تھا۔

⑤ حضرت مجدد نے خود ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ آپ کو مقام شفاعت پر فائز کیا گیا اس کے علاوہ یہ حقیقت تو اظہر من الشمس ہے کہ آپ نے ہزاروں کف ارد شرکین کو مشرف باسلام فرمایا اور ہزاروں گمراہوں کو صراطِ مستقیم دکھائی، اور اس طرح ایک مخلوق جنت کی طرف رواں دواں ہو گئی۔

حدیث صمد:

اس مرد کامل کو جس کے طفیل ہزاروں انسان جنت میں داخل ہوں گے ایک اور حدیث میں ”صمد“ سے تعبیر کیا گیا ہے، یہ حدیث جلال الدین سیوطی نے جوامع الجوامع میں نقل فرمائی ہے

بكون رجل في امتي يقال له يري امتي في ايك شخص ہوگا جس کو صمد،

صلته يدخل الجنة بشفاعته کہا جائے گا، اس کی شفاعت سے اتنے

کذا وکذا اتے لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔

حضرت مجدد نے ایک مکتوب شریف میں تھریٹ نعمت کے طور پر ارشاد فرمایا ہے:-

الحمد لله الذي جعلني صلة بين البحرين ومصلحا بين

۱۴ کمال الدین محمد احسان: روضۃ القیومیہ، ص ۳۴

۱۵ جلال الدین سیوطی: جوامع الجوامع بحوالہ جواہر مجددیہ، ص ۱۵

الفستین اکمل الحمد علی کل حال والصلوة والسلام علی خیر
الانام لہ

تحقیق حدیث مجدد الف :

”مجدد الف“ سے متعلق جو حدیث ادب پر پیش کی گئی وہ صاحب روضۃ القیومیہ نے ،
جامع الدرر کے حوالے سے پیش کی ہے اور اس حدیث کو متقدمین صوفیائے کرام کی بشارت
سے مزین کیا ہے مثلاً احمد جام زندہ بلی (مقامات) ، شیخ ظہور الدین ابن احمد جام (رموز العائنین
مولانا عبدالرحمن جامی (نفحات الانس) ، حضرت داؤد قیسری شارح فصوص الحکم (مقدمہ قیسری) ،
شیخ خلیل اللہ بخشی (مقامات) وغیرہ وغیرہ۔

چوں کہ روضۃ القیومیہ کوئی مستند کتاب نہیں اس لیے راقم نے اپنے طور سے جامع الدرر
اس کے مصنف اور اس حدیث کی تحقیق کی جس کی تفصیل یہ ہے :-

تحقیق کے بعد پتا چلا کہ جامع الدرر نام کی کئی کتابیں ہیں ، ابتداء میں ان دو کتابوں کا علم ہوا

① خضر بن محمد بل رودی ، جامع الدرر فی شرح الباب الحادی عشر

② عبدالحسن قیسری : جامع الدرر (منظومۃ فی الفرائض) لکھ

ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد میں ڈاکٹر شرف الدین اصلاحی کو لکھا انہوں نے مندرجہ
بالا دو کتابوں کے علاوہ مزید دو کتابوں کی نشاندہی فرمائی ، لکھ

③ حسن بن محمود امغانی حنفی : جامع الدرر (فروع حنفیہ)

④ بدر الدین ثنائینی : جامع الدرر (لغت)

مولانا عبدالحلیم چشتی (شعبہ عربی) ، کراچی یونیورسٹی) کو بھی لکھا مگر انہوں نے تحریر

۱۔ حضرت مجدد : مکتوبات شریف ، جلد دوم ، مکتوب نمبر ۶ (نام خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمہ)

۲۔ اسماعیل پاشا بغدادی ، ایضاح الخزن فی الذیل علی کشف الظنون ، مطبوعہ استانبول ۱۲۹۵ھ

۳۔ مکتوب محررہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۶۶ء اسلام آباد

فرمایا: ”جامع الدرر“ کو تلاش کیا لیکن اس کا سراغ نہ لگ سکا۔ مولانا ساجد الرحمن صدیقی دامن دارالعلوم اشہار سیالکوٹ، کو بھی لکھا۔ انہوں نے عبدالحسن قیسری کی جامع الدرر کی نشاندہی فرمائی جو پہلے ہی معلوم ہو چکی تھی۔ اس تحقیق کے بعد نہ صرف حدیث کا بلکہ خود ایک معین جامع الدرر کا پتہ لگانا مشکل ہو گیا۔ اس سلسلے میں مفتی محمد شفیع صاحب بھی رجوع کیا گیا وہاں سے مدد مانگ لی بلکہ شہری نے جواب دیا:-

جامع الدرر کوئی معروف کتاب نہیں، نہ حدیث و فقہ میں اس کا نام ملتا ہے، نہ کسی دوسری کتاب میں یہ حدیث نظر سے گزری، اور عبارت کی رکاکت بتلاتی ہے کہ حدیث نبوی نہیں ہو سکتی، ”احدا عشر مائتہ سنتہ“ کے بجائے ”المائة الحادية عشرة“ ہونا چاہیے، دل کو یہ بات لگتی ہے کہ حدیث وضع کی گئی ہے۔

اس حدیث کے سلسلے میں مولانا یوسف بنوری سے بھی استفسار کیا گیا، چناں چہ وہاں مولانا عبدالمجید دین پوری نے جو جواب مرحمت فرمایا اس کے بعض نکات یہ ہیں:-

- ① جامع الدرر حافظ ابی منصور کی تالیف ہے، اس کا سنہ تالیف معلوم نہیں ہو سکا،
- ② تلاش بسیار کے باوجود یہ حدیث کسی کتاب میں نہ مل سکی۔
- ③ بظاہر یہ حدیث موضوع معلوم ہوتی ہے کیوں کہ اس کتاب کے علاوہ اور کسی مستند کتاب میں موجود نہیں ہے

ان دونوں جوابات کا لپ لبا یہ ہے کہ حدیث موضوع معلوم ہوتی ہے، دلائل یہ ہیں:

- ۱۔ مکتوب محررہ یکم اکتوبر ۱۹۶۲ء، از کراچی
- ۲۔ مکتوب محررہ ۲۳ اکتوبر ۱۹۶۲ء، از سیالکوٹ
- ۳۔ مکتوب محررہ ۲۵ رجب ۱۳۹۲ھ از دارالافتاء دارالعلوم، کراچی
- ۴۔ یہ جامع الدرر نام کی پانچویں کتاب ہے
- ۵۔ مکتوب محررہ ۱۹۶۲ء از دارالافتاء دارالعلوم، کراچی

① عبارت لی رکاکت

② مستند کتب احادیث میں نہ ہونا۔

یہاں تک عبارت کی رکاکت کا تعلق ہے متفقین جانتے ہیں کہ سب بے اقباطی کے ساتھ کوئی قول نقل کیا جاتا ہے تو محوئے غرض میں وہ کچھ کا کچھ بن جاتا ہے، حتیٰ کہ بعض اوقات اصلیت و حقیقت معدوم ہو جاتی ہے، فاصلہ زمانی تو نظر انداز کر کے محض عبارت کی رکاکت کی بنا پر رد کر دینا مناسب نہیں لیکن ہے کہ کوئی معقول اصل ہو جو نقل در نقل سے رکیک بن گئی ہو اور جہاں تک مستند کتب حدیث میں نہ ہونے کا تعلق ہے تو یہ بات سرسری نظر کے بعد نہیں کہی جاسکتی تا آن کہ تحقیق و تلاش کا حق ادا نہ ہو جائے،

بالفرض اس حدیث کو موضوع سمجھ لیا جائے تو ظاہر ہے کہ یہ حدیث حضرت مجدد کے بعد بنائی گئی ہوگی کیوں کہ اس میں آپ کی ساری خبریاں جمع کی گئی ہیں، اور یہ کام سوائے ایک معتقد کے اور کوئی نہیں کر سکتا، جہاں تک معتقدین کا تعلق ہے وہ نہ صرف تبع شریعت بلکہ قانع بدعت تھے، ایسے افراد سے ہرگز یہ توقع نہیں رکھی جاسکتی کہ وہ کسی جلی قول کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کرنے کے گناہ عظیم کا ارتکاب کریں گے۔ اس لیے ہمارے خیال میں اس حدیث پر ابھی تحقیق کی گنجائش ہے جامع الدرر نام کی پانچ کتابوں میں اس خاص جامع الدرر کا تعین ضروری ہے جس سے صاحب روضۃ القیومیہ نے یہ حدیث نقل کی ہے، پھر مولف اور راویان حدیث کے احوال پر نظر کی جانی چاہیے تب کہیں جا کر اس حدیث کی صحت و عدم صحت کے بارے میں حتمی طور پر کچھ کہا جاسکتا ہے۔

نوٹ:۔ غائب شواہد و دلائل کے فقدان کی وجہ سے سیوی فاضل ڈاکٹر فریدین شاپی انگریزی تالیف شیخ احمد مہندی، مطبوعہ مانٹریال، ص ۲۰۰ میں لکھا ہے :-

The derived concept of Tajdid-t-alf is apparantly Sirhind's innovation

ترجمہ :- بظاہر نظریہ تجدید الف "خود حضرت مجدد مہندی کی اختراع معلوم ہوتا ہے۔
مستور

دوسرے سلاسل کے بعض حضرات نے بعض احادیث مبارکہ سے عدم ثبوت کی بنا پر نظریہ 'مجدد الف' کو رد کر دیا ہے اور اس کو بے حقیقت سمجھا ہے حالانکہ یہ حضرات امور طریقت میں خود ایسے امور کے قائل ہیں جن کا ثبوت احادیث میں موجود نہیں مثلاً نظریہ اغوات و اقطاب و ابدال اور پھر ایک دوسرے پر ان کی نفیلت — حقیقت یہ ہے کہ کثرت خفایا صرف اہل کشف کی تائید پر مانے جاتے ہیں، گو ان پر ایمان لانا ضروری نہیں لیکن ان کے تسلیم کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں، خصوصاً جب کہ یہ قرآن و حدیث سے متصادم نہ ہوں اور ایسی حالت میں ان کو رد کرنا جب کہ علماء و صوفیہ کی ایک جماعت نے ان کو تسلیم کیا ہو، ہرگز مناسب نہیں۔

حضرت مجدد کے مجدد الف ثانی ہونے پر علماء و فقہاء و صوفیہ کی ایک کثیر جماعت متفق ہے پھر ہم اس کو کیسے رد کر سکتے ہیں، ہاں یہ عقیدہ یقیناً غلط حدیث ہے کہ الف ثانی میں حضرت مجدد کے سوا کوئی دوسرا مجدد نہیں آئے گا، سو ہمارے خیال میں یہ کسی کا عقیدہ نہیں — واقعات و مقامات سے حضرت مجدد کے مجدد الف ثانی ہونے کی تصدیق ہوتی ہے اور تاریخ اس کثرت حقیقت کی تائید کرتی ہے اور اس سے بہتر کس کی تائید ہو سکتی ہے۔

ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی نے حضرت مجدد کے اس پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے صحیح لکھا ہے :-

His influence spread from Indonesia to Turkey and from there to many Silsilas of Africa. For his great work he was hailed as the Mujaddid-i-Alf-i-Thani, the man who Revised in the second Millennium.

(Ulema In Politics, Karachi, 1972, p. 98).

(ترجمہ) :- آپ کے اثرات انڈونیشیا سے لے کر ترکی تک اور پھر وہاں سے افریقہ کے مختلف سلسلوں میں پھیل گئے، آپ کی عظیم کارنامہ کی وجہ سے آپ کو مجدد الف ثانی کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے یعنی وہ کامل انسان جس نے الف ثانی (ہزارہ دوم) کی تجدید فرمائی۔

علماء و صوفیہ کی نظر میں

محمد غوثی مائتوی :

معاصرین علماء و صوفیہ اور متاخرین علماء و صوفیہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تعریف و توصیف میں رطب اللسان نظر آتے ہیں، دوسرے سلاسل کے حضرات بھی مدح و ثناء میں کسی سے پیچھے نہیں چنانچہ سلسلہ شطاریہ کے ایک بزرگ مولانا محمد غوثی ابن حسن ابن موسیٰ شطاری علیہ الرحمہ (ولادت ۱۲۴۴ھ) شاکر دفاصل جلیل علامہ وقت و جمیعہ الدین علوی گجراتی علیہ الرحمہ (د ۹۹۶ھ) نے اپنی تالیف گلزار ابرار (۱۲۸۱ھ تا ۱۲۸۲ھ) میں حضرت مجدد کو ان القاب و خطابات سے یاد فرمایا ہے :-

”بالانشین مسند محبوبیت، و صدر آرائے محفل و عدانیت، خدیو مقام نزہت و صاحب مرتبہ قطیعت“ ۱۷

مولانا محمد صدیق المتخلص بہ ہدایت (مرید حضرت خواجہ باقی بائد علیہ الرحمہ ۱۲۸۱ھ میں مائتوی میں مولانا محمد غوثی سے ملے اور حضرت مجدد کے بعض فلمی رسائل عنایت فرمائے، چنانچہ مولانا محمد غوثی نے گلزار ابرار میں معارف لدنیہ وغیرہ سے طویل اقتباسات پیش کئے ہیں ۱۸

جس زمانے میں حضرت مجدد لشکر شاہی کے ساتھ اجمیر شریف میں مقیم تھے (۱۲۳۳ھ) بلخ (روس) سے ایک طالب زیارت خدمت شریف میں حاضر ہوا اور ان حضرات کے نیاز مندانہ دعوت نامے پیش کیے :-

- ① سید میر
- ② شیخ قدیم کبروی

۱۲۵۵ھ محمد غوثی، اذکار ابرار (۱۲۲۶ھ) ترجمہ گلزار ابرار (۱۲۸۲ھ)، مطبوعہ ۱۳۲۸ھ ،

ص ۵۳۳ تا ۵۴۴

(۳) میر مومن

(۴) مولانا سائے ربانی حسن قبادیانی

(۵) اقصی القنات مولانا سائے تولک وغیرہم۔

میر مومن بلخی :

طالب مذکور نے میر مومن بلخی کا یہ پیغام بھی پہنچایا :-
 اگر کبر سنی اور بعد مسافت مانع نہ ہوتی تو ضرور خدمت شریف میں حاضر ہوتے
 اور ساری عمر خدمت میں گزار دیتے، ان بلند احوال و انوار سے مستنیر ہوتے
 جن کو نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی آنکھ نے دیکھا، چوں کہ یہ موانع درمیان
 میں ہیں تو التماس یہ ہے کہ اپنے غلیصین میں تصور فرما کر اناضات غائبانہ کے
 ساتھ ان مجہین کے احوال کی طرف متوجہ ہوں جو اگرچہ بظاہر دور ہیں مگر دل سے
 حضور میں ہر وقت حاضر رہتے ہیں ۔

شیخ عبدالحق دہلوی :

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۰۵۲ھ / ۱۶۴۲ء) اپنے برادر طریقت
 خواجہ حسام الدین علیہ الرحمہ (م۔ ۱۰۴۳ھ / ۱۶۳۳ء) خلیفہ حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے نام
 ایک مکتوب میں حضرت مجدد سے اس طرح اظہارِ محنت فرماتے ہیں :-

ان دنوں میاں شیخ احمد سلمہ اللہ تعالیٰ سے فقیہ کی صلح و صفائی حد سے زیادہ ہو چکی
 ہے اور پردہ بشریت و جبلت درمیان میں نہیں رہا، انصاف و عقل اور رعایت
 طریقہ سے قطع نظر جو اس قسم کے عزیزاں اور بزرگوں کو بے انتہا بھٹنا چاہیے، باطن
 میں ذوق روحدان اور غلبے سے وہ بات آتی ہے کہ زبان اس کے بیان سے

لے محمد ہاشم کشمی ازبیدۃ القامات، ص ۲۱۹

فاسر ہے۔۔۔ میں جانتا ہوں کہ میرا حال کیا ہے اور کس طرح ہے۔

آزاد نگرامی :

مولانا غلام علی آزاد نگرامی (د۔ ۱۳۱۳ھ) اسی طرح رطب اللسان نظر آتے ہیں :-
برستا بادل جس کے پینٹے عرب و عجم پر چھائے، چمکتا آفتاب جس کی روشنی
مشرق و مغرب میں پھیل گئی، ظاہری اور باطنی علوم کا جامع، پوشیدہ اور چھپے ہوئے
خزانوں کا خازن (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ)

نشاہ غلام علی :

حضرت شاہ غلام علی علیہ الرحمہ (د۔ ۱۳۴۳ھ) تحریر فرماتے ہیں :-
چاروں عالی شان سلسلہائے طریقت سے اخذ و کسب فیوض کے علاوہ اشد کی
درگاہ سے مواہب جلیہ اور عطایائے نبیلہ سے سرفراز ہوئے ہیں، ان کے
کمالات اور حالات سمجھنے میں عقل متحیر و عاجز رہے، حضرت خواجہ (باقی باشد)۔

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی : اخبار الانبیاء، مطبوعہ دہلی، ۱۳۳۲ھ، ص۔ ۳۲۶

نوٹ :-

مجدد شایمانی کے مشہور مرتب محمد صادق نے طبقات شاہجہانی میں حضرت مجدد کو اس طرح خواجہ
عقیدت پیش کیا ہے :-

”از خلفائے مجدد طریقہ نقشبندیہ خواجہ باقی نقشبندی ایسی است قدس سرہ، عالم و
عالم و بحر اسرار الہی بود، و صاحب تصنیف عالیہ است، تصنیفات و مکتوبات و س
جائے و عزائے بسیار دارد کہ قتل عاقلان از حدک آن عاجز است“

(مخطوطہ کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد دکن، ورق، ۲۵۱)

۲۔ غلام علی آزاد نگرامی، سیمۃ المرآة فی آثار ہندوستان، مطبوعہ ۱۳۱۳ھ، ص۔ ۴۴



سیرت مجدد الف ثانی

پانی پت - بھارت

فرمایا کرتے تھے کہ ”آسمان دنیا کے نیچے ان جیسا کوئی نہیں“ اور امت مسلمہ میں ان جیسے چند ہی لوگ گزرے ہیں، آپ کی معلومات اور کشفات صحیح ہیں اور اس قابل ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی نظر میں لائی جائیں، حضرت خواجہ قدس الشہرہ العزیز کے مکاتیب شریفہ سے آپ کے کمال کا علم ہوتا ہے۔

ثناء اللہ پانی پتی :

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ (د ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء) حضرت مجدد کی نہ صرف مجددیت بلکہ الث ثانی کی مجددیت پر اسی طرح اظہار خیال فرماتے ہیں :-
جب پہلا ہزارہ گزر گیا اور ایک اذالعزم مرد کامل کی باری آئی تو اللہ تعالیٰ نے اپنی عادت قدیمہ کے تحت دوسرے ہزارے کے لیے ایک مجدد پیدا فرمایا کہ تمام اولیاء میں ان جیسا لواللعزم مجدد کوئی نہ ہوگا۔ اس کو نبیوں، رسولوں اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طینت سے پیدا فرمایا، وہ مقامات اور کمالات عطا فرمائے گئے جو کسی نے نہ دیکھے تھے اور آخر زمانے میں اس کے طفیل کمالات عام اور ظاہر کیے گئے۔

صدیق حسن خاں :

فاضل جلیل نواب صدیق حسن خاں (د ۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۹ء) حضرت مجدد کے فضائل و مناقب بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں :-
شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی عالم عارف اور کامل و مکمل تھے، طریقہ وقت بندہ میں اپنے عہد کے امام اور خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمہ کے خلیفہ تھے،

۱۔ شاہ غلام علی آزاد بکراچی، ایضاً الطریقۃ، مطبعہ لاہور، ۱۳۱۳ھ، ص ۴۰۔

۲۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی، ارشاد الطالبین، مطبعہ لاہور، ۱۳۱۳ھ، ص ۶۳۔

آپ کا سلسلہ ہندوستان سے ماوراء النہر شام، روم اور مغرب بعید تک پھیلا ہوا ہے، آپ کے مکتوبات شریعت جو تین جلدوں پر مشتمل ہیں، وہ اس حقیقت پر دلیل واضح ہیں کہ آپ علوم شریعت میں کمال تبحر کے مالک اور سلوک و معرفت کے انتہائی مقام پر فائز تھے، — آپ کے حالات زندگی پر بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں، یہاں آپ کے تمام کمالات کو بیان کرنے کی گنجائش نہیں —۔ وعدة الوجود اور وعدة الشہود میں فرق راتیاں آپ ہی کی افادہ عالیہ میں سے ہے — آپ کی قدرومنزلت معلوم کرنے کے لیے یہی جاننا کافی ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ اور میرزا مظہر جان جاناں (جیسی بلند ہستیاں) آپ ہی کے طریقے سے مسلک تھے۔ آپ کا طریقہ کتاب و سنت کی اتباع پر مبنی ہے، ظاہر و باطن ہر طرح سے، کتاب و سنت کے غفلت کسی چیز کو قبول نہیں کرتے، آپ کے مکتوبات منازل معرفت و قبول کو طے کرنے کیلئے بنیادی حیثیت رکھتے ہیں، طالب صادق اور سالک کسی بھی وقت ان کے مطالعہ سے بے نیاز نہیں رہ سکتا ہے

ایک اور جگہ تحریر فرماتے ہیں:۔

حضرت مجدد الف ثانی کے مکشوفات کے علوم مرتبت کا اس سے اندازہ لگنا چاہیے کہ وہ سب کے سب چشمہ صحو سے نکلے ہیں، اور کبھی شریعت کے خلاف نہیں ہوئے بلکہ بیشتر مکشوفات کی شریعت تائید کرتی ہے اور بعضے ایسے ہیں کہ شریعت ان کے بارے میں خاموش ہے، ادویار اللہ میں آپ کا مرتبہ ایسا ہے جیسے انبیاء میں اولوالعزم حضرات کا ہے

۱۔ مولانا رحمان علی نے کچھ انہیں الفاظ میں حضرت مجدد کو خراج عقیدت پیش کیا ہے۔

تذکرہ علمائے ہند، مطبوعہ لکھنؤ ۱۹۱۴ء، ص ۱۱۔

۳۲۶

۲۔ نواب مدین حسن خاں: تقصار البحر والاحرار من تذکار جنود الابرار، مطبوعہ بنگال (باقی برخط)

رشید احمد گنگوہی:

مولوی رشید احمد گنگوہی دہلی ۱۳۱۲ھ / ۱۹۰۵ء: حضرت مجدد کے محمد و محاسن بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وہ جس کی مثال دنیا نے اسلام میں کم پایا ہے، جس نے عین اس وقت اسلام کی کشتی کو غرقاب ہونے سے بچا یا جب چاروں طرف سے طوفانی ہوائیں اس کے خلاف چل رہی تھیں، جس کی آواز سر ہند سے اٹھی اور پورے ملک بند بیکوہلی اٹھ چلتی ہوئی تمام ممالک اسلامیہ تک پہنچ گئی جس کی کوشش کا نتیجہ ہے کہ میں اور آپ آج مسلمان تو کہلاتے ہیں۔

عبدالحکیم آرواسی:

ترکی کے ایک فاضل حسین علی ایشیق بن سعید استانبول نے اپنی ایک تالیف میں سید عبدالحکیم ابن المصطفیٰ الآرواسی کی کتاب "اصحاب الکرام" کے حوالے سے حضرت مجدد کے بارے میں موصوف کے تاثرات پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے:-

قال العالم والعامل وولي الكامل والمجدد قرن الرابع عشرة
ومتوفى سنة ۱۳۶۳ھ ثلاث وستين وثلاثمائة والفسبتمبر
آفتك في تركية السيد عبدالحکیم ابن المصطفیٰ الآرواسی

(یعنی صفحہ نمبر ۳۵) ۱۲۹۸ھ ص ۱۱۰ و ۱۱۱

۵۳ ذاب صدیق حسن خاں، ریاض المتراحم، ص ۲۱ و ۲۲

(دو اشعار)

۱۵ منقولہ از ریاض قلمی مولانا محمد ہاشم جان صاحب مجددی سرہندی ۲۵ مئی ۱۹۶۳ء،
حیدرآباد سندھ۔

قدس روحہ السامی فی کتابہ المسمی "اصحاب الکوام" :-
 افضل الكتب الاسلامیة بعد کتاب اللہ تعالیٰ وبعد
 احادیث النبویة مکتوبات للامام الربانی لا مثیل لہ فی
 الاقطار الجہاتی "۱۰

ابوالکلام آزاد:

مولانا ابوالکلام آزاد دہلی ۱۳۷۸ھ / ۱۹۵۸ء نسبت مجددی پر اپنے دلی جذبات کا اظہار
 اس طرح فرماتے ہیں :-

یہی نسبت اور ارادت کی ایک دولت ہے جو شاید ہم بے مایگان کار اور
 تہی دستاں راہ کے لیے توشہ آخرت اور وسیلہ نجات ثابت ہو، اگر
 اس کے دامن تک ہاتھ نہ پہنچ سکا تو اس کے دوستوں کا دامن تو پکڑ سکتے ہیں، اللہ
 اس راہ میں ثبات و استقامت و رزقی عطا فرمائے اور اس کے دوستوں کی محبت و
 ارادت سے ہمارے قلوب ہمیشہ معمور اور آباد رہیں۔

اشتیاق حسین قریشی:

دورِ جدید کے فاضل اور عالمی شہرت یافتہ پاکستان کے مؤرخ ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی
 حضرت مجدد اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہما الرحمہ کی اصلاحی اور تبلیغی مساعی کا ذکر کرتے
 ہوئے فرماتے ہیں :-

اخلاقی اور مذہبی جذبے کی ایک زبردست موج تھی جو ان کے قلب و روح میں

۱۰ ابوالکلام آزاد: تذکرہ، مطبوعہ لاہور، ص ۲۵۵ و ۲۵۶

۱۱ حسین علی ایشیق: علماء المسلمین والوہابیون، مطبوعہ تانہول،

۱۲ ۱۹۶۲ء، دیباچہ

اُمّیں مار رہی تھی، ایسا روحانی تلامذہ دنیا روزِ روز نہیں دیکھا کرتی، اتنی شدت سے جربات (ان کے) دلوں سے پھوٹی ملّتِ اسامیہ کے دل تک جا پہنچی تھ

ڈاکٹر صاحب اپنی ایک دوسری تالیف میں حضرت مجدد کا ذکر کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں :-

شیخ احمد کی تحریکِ افواج میں اس حد تک پھیل چکی تھی کہ اس کا دبانا مشکل ہو گیا تھا۔ بلاشبہ ۱۹۲۶ء میں انتقال سے قبل آپ نے شاندار کامیابی حاصل کر لی تھی، بڑھتی ہوئی اور اُٹھتی ہوئی سنیت کو شریکِ حکومت بنانے میں جو آپ نے کوششیں کیں اگرچہ اس سے سنیت کو وہ غیر متنازع فیہ غلبہ حاصل نہ ہو سکا جو سنیت کے خلاف اکبر کی مخالفت سے پہلے رہا تھا لیکن پھر بھی مدد کے باقی حصہ میں سیاسی صورتِ حال کی تبدیلیوں میں یہ مساعی بہت ہی اثر انداز ہوئیں اور اس سے بھی زیادہ متصوفانہ خیالات پر آپ کا اثر ہوا۔ اب تک صوفیہ ایسے رجحانات کی تربیت کر رہے تھے جو سنیت کے خلاف لے جا رہے تھے لیکن آپ کی نگارشات نے زیادہ سے زیادہ سنیت کی طرف مائل کر دیا تھ

۱۔ اشتیاق حسین قریشی: دی مسلم کمیونٹی آف دی انڈیا پاکستان سب کانٹیننٹس، ہیگ، ۱۹۷۲ء۔
۲۔ ڈاکٹر قیام الدین احمد نے یہ عجیب بات لکھی ہے کہ حضرت مجدد کی مساعی انفرادی زمیت کی تھیں دہندستان میں دہلی تحریک، ص ۴۰، ڈاکٹر اشتیاق حسین کے تاثرات سے اس خیال کی تردید ہوتی ہے۔

۳۔

Ibhtiaq Husain Qureshi : Ulema in Politics, Karachi, 1972, p. 98.

سیدنا شیخ احمد فاروقی قدس سرہ

از

شیخ محمد امین بن فتح اللہ کردی نقشبندی



۱۴۲۵ھ/۲۰۰۴ء میں بیروت (لبنان) سے شیخ محمد امین بن فتح اللہ زادہ الکردی
اربعی شافعی نقشبندی (م ۱۳۳۴ھ) کی تالیف

”تہذیب المواہب السرمیدیۃ فی اجلاء السادة النقشبندیۃ“

شائع ہوئی ہے جس کے صفحہ ۱۰۷ تا ۱۱۳ پر حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کا ذکر ایک
الگ باب کے طور پر شامل ہے، جس کا عکس ہم یہاں پیش کر رہے ہیں۔

تمہذیب المواجهت السردیہ

فہ

اجلاء السادة النقشبندیہ

تألیف

الشیخ محمد امین بن فتح اللہ زادہ

الکرہی الاربلی الشافعی النقشبندی

المتوفی ۱۳۳۲ھ

اعتنی بہ

الشیخ الذکر عاصم ابراہیم الکیالی

الحسینی الشاذلی الدقادی

منشورات

مختار علی بیروت

دار الكتب العلمیة

بکیروت - لبنان

marfat.com

Marfat.com

سیدنا الشیخ أحمد الفاروقی قدس سره

وهو درّة إكليل الأولياء العارفين، وغرة جبين الأصفياء الغرّ المحجلين، ومرشد الأكملين، داعي الخلق بالحق إلى الحق، القطب الأوحّد، والعلم المفرد، الإمام الرياني مجدد الألف الثاني.

ولقب بالفاروق لأن نسبه ينتهي إلى سيدنا ومولانا أمير المؤمنين عمر الفاروق رضي الله عنه.

وُلد قدس الله سره يوم عاشوراء سنة إحدى وسبعين وتسعمائة، في بلدة سهرند. تلقى العلوم كلها معقولها ومنقولها عن والده وعن غيره من مُحققِي زمانه، واشتغل بالطرق الثلاث: القادرية والسهروردية والجشّية على والده قدس الله سرهما حتى أُذِن له بالإرشاد والاستخلاف في الطرق المنوّ بها وهو ابن سبع عشرة سنة.

ما زال مشغلاً بنشر العلوم والمعارف، وتربية السالكين، وهداية المريدين، وإرشاد الطالبين، وفي نفسه شغف عظيم وميل قويّ لتحصيل نسبة الطريقة العلوية النقشبندية لعلمه بفضلها على سائر الطرق وعلوّ نسبتها عن كل النسب، حتى اجتمع بغوث الزمان العارف بالله تعالى سيدنا الشیخ محمد الباقي قدس الله سره، وقد كان أرسله شيخه القطب الكبير والإمام الشهير سيدنا محمد الخواجهي الأمكني قدس الله سره من بخارى إلى الهند، فأخذ عنه الطريقة النقشبندية، ولازمه ففاز بأعلى المرام بمدة شهرين وبضعة أيام، حتى شهد له شيخه قدس الله سره بالمرادية والمحورية والكمال والتكميل، وفوض إليه تربية مريديه.

ولقد خصه الله تعالى بفضيلة نشر العلوم الدينية، والكشف عن أسرار العلوم اللدنية، وبيان مراتب الولاية والنبوة والرسالة، وكمالات أولي العزم ودرجات الخلّة والمحبة، وإظهار أسرار الذات والشؤون الإلهية، ولو لم يكن منها إلا رتبة تجديد الألف الثاني لكفى.

وقال قدس الله سره: «روى أبو داود عنه عليه السلام أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ عَلَى كُلِّ

مائة سنة من يُجدد لهذه الأمة أمر دينها^(۱)، لكن بين من يُجدد المائة ومن يجدد الألف من الفرق كما بين المائة والألف، بل أعظم من ذلك.

وقال قدس الله سره: «كُشِفَتْ لي خفايا المتشابهات القرآنية، وأسرار المقاطعات الفرقانية، فوجدت تحت كل حرف منها بحراً من العلوم الدالة على الذات العلية، لو أظهرت شيئاً منها لقطع مني الخلقوم».

وقال قدس الله سره: «أطلعني الله على أسماء من يدخلون في سلسلتنا من الرجال والنساء إلى يوم القيامة، وإن نسبتني هذه تبقى بواسطة أولادي إلى يوم القيامة، حتى إن الإمام المهدي سيكون على هذه النسبة الشريفة». وقال قدس الله سره: «أريث الكعبة المطهرة تطوف بي تشريفاً منه تعالى وتكريماً لي».

وقال: «إن الله تعالى أعطاني قوة عظيمة في أمر الهداية بحيث لو توجهت إلى خشية يابسة لا خضرت».

وكتب إليه بعض المشايخ: أن المقامات التي تدعيها هل نالها الصحابة أولاً، وعلى الأول هل نالوها دفعة واحدة أم تدريجاً! فأرسل إليه: «الجواب موقوف على حضورك»، فحضر فتوجه إليه بجمعية المقامات، فترامى في الحال على قدميه، وقال: آمنت أن جميع المقامات كانت تحصل للصحابة رضوان الله عليهم بمجرد نظره ﷺ.

وقصد زيارته رجل من بلاد شاسعة فأتى سهرند ليلاً، وبات عند أحد المنكرين على الشيخ قدس الله سره وهو لا يشعر، فسأله عن سبب شخوصه إلى سهرند، فقال له: جئت لزيارة الشيخ، فجعل يطعن فيه، فلما رأى الرجل ذلك خاف وصار يستغيث به قدس الله سره ويقول في سره: يا سيدي إني جئت لطلب الحق، وهذا يصدني عنه، ثم نام، فلما كان وقت الفجر إذا بصاحب البيت قد مات ليلاً، فأسرع الرجل إلى الشيخ وأراد أن يعرض عليه الخبر فنظر إليه وتبسم وقال: «ما مضى في الليل لا يُذكر في النهار».

وقال نجله الأكبر خازن الرحمة، سيدنا الشيخ محمد سعيد قدس الله سره: «كثيراً ما كان يخبرني الشيخ نفعا الله به بالأمر خيراً كان أو شراً قبل وقوعه، فيقع كما يقول بلا تفاوت أصلاً»، وقال: «وربّني روحانية حضرات السادات النقشبندية والقادرية والجشتية والشهروردية، فتحلّيت بنسبتهم الخاصة، حتى صرت لو أردت أن أربّي

(۱) أورده الذهبي في سير أعلام النبلاء [ج ۱۴ ص ۲۰۲] و[۱۷ ص ۱۹۵].

السالكين بنسبة كل واحد منهم لفعلت».

وقال قدس الله سره: «اعلم يا أخي أن الذي لا بد منه وتخلّفنا الله به امتثال الأوامر واجتناب النواهي لقوله تعالى: ﴿مَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾﴾ [النشر: الآية ٧] ، وإذا كنا مأمورين بالإخلاص في ذلك وهو لا يتصور بدون الفناء وبغير المحبة الذاتية، وجب علينا أيضاً سلوك طريق الصوفية الموصلة للفناء والمحبة الذاتية حتى تتحقّق حقيقة الإخلاص، ولما كانت طرق الصوفية متفاوتة بالكمال والتكميل، كان كل طريق ملتزم فيه متابعة السنة السنيّة، وأداء الأحكام أولى وأنسب بالاختيار، وذلك الطريق هو طريق السادة النقشبندية قدس الله أسرارهم العلية، فإن هؤلاء الأكابر التزموا بهذه الطريقة متابعة السنة واجتناب البدعة، لا يجوزون العمل بالرخصة، ولو وجدوا ظاهراً أن له نفعاً في الباطن، ولا يتركون الأخذ بالعزيمة، ولو علموا ضرورة أنه مضرّ بالسيرة، ويجعلون الأحوال والمواجيد تابعة للأحكام الشرعية، والأذواق والمعارف خادمة للعلوم الدينية، ولا يستبدلون الجواهر النفيسة الشرعية مثل الأطفال بجوز الوجد وزيب الحال، هذا حالهم على الدوام بحيث نقوش السوى من بطونهم، بحيث لو تكلفوا ألف سنة أن يتذكروها لا يتيسر لهم، التجلي الذاتي الذي هو لغيرهم كالبرق، دائم لهم، والحضور الذي يغيبه غيبة لا اعتبار له عند هؤلاء الأعيان ﴿رَبَّالْأَعْيُنِ لَا يُلَهِيهُمْ مِجْرَدٌ وَلَا يَبْغِي عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الثور: الآية ٣٧] حالهم، ومع ذلك فطريقهم أقرب الطرق قطعاً وموصلة البتة، نهاية غيرهم مندرجة في بداية هؤلاء الأكابر، ونسبتهم منسوبة إلى الصديق الأكبر رضي الله عنه فوق نسب جميع المشايخ، لا يصل إلى ذوق هذه السادة فهم كل أحد.

أولئك آبائي فحشني بمثلهم إذا جمعتنا يا جريز المجاميع^(١)

ولو ملئت الدفاتر في بيان خصائص أولئك الصفوة وكمالاتها، لكان كقطرة من بحر لا نهاية له.

وقال قدس الله سره: «اعلم أن أصل كل بلاء إنما يكون من الابتلاء بالنفس،

﴿٧﴾

(١) هذا البيت هو من قصيدة للفرزدق، همام بن غالب بن صعصعة التميمي الداري، أبو فراس، من شعراء العصر الأموي (٣٨-١١٠هـ) والقصيدة من البحر الطويل وتفعيلته هي: طويل له دون البحور فضائل فعولن مفاعيلن فعولن مفاعيلن

ومتى تخلص الإنسان منها تخلص من الابتلاء بما سواه تعالى، فإن كان يعبد الأصنام فإنما يعبد نفسه بالحقيقة، ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهِهُ هَوًى﴾ [الفرقان: الآية ٢٣]، خل نفسك وتعال، وكما أن الخروج عن النفس والمرور عنها فرض، كذلك الدخول إليها والغوص فيها لازم، فإن الوجدان إنما يكون فيها، فإن كان هناك شهود ففي النفس، أو معرفة فكذلك، أو حيرة فكذلك، وليس في خارج النفس موضع قدم.

وقال قدس الله سره: «اعلم أن فيض الحق تعالى على الدوام للخواص والعوام، سواء كان من قسم الأموال والأولاد أو من جنس الهداية والإرشاد من غير تفاوت، وإنما نشأ التفاوت من القبول وعدمه، ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [النحل: الآية ٣٣]، فالشمس تشرق على الثوب وعلى القصار إشراقاً واحداً، فيسود وجه القصار ويبيض الثوب، وعدم القبول هذا بسبب الإعراض عن جناب الحق تعالى، فإن المقبل يقبل عليه كما قال ﷺ في الحديث القدسي: «من تقرب إلي شبراً تقربت منه ذراعاً»، والمعرض يعرض عنه كما قال رسول الله ﷺ: «فأعرض فأعرض الله عنه جزاءً وفاقاً»^(١)، قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٥٢]، ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: الآية ٦٧]، وفي الحديث: «إنما هي أعمالكم أحصيتها لكم من غير زيادة ولا نقصان، كما تدين ثدان، فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه»^(٢).

(١) يشير إلى الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه عن أبي واقد الليثي أن رسول الله ﷺ بينما هو جالس في المسجد والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر، فأقبل اثنان إلى رسول الله ﷺ وذهب واحد، قال: فوقفا على رسول الله ﷺ فأما أحدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها، وأما الآخر فجلس خلفهم، وأما الثالث فادبر ذاهباً فلما فرغ رسول الله ﷺ قال: «ألا أخبركم عن النفر الثلاثة، أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله، وأما الآخر فاستحيا فاستحيا الله منه، وأما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه» (حديث رقم ٦٦) [ج ١ ص ٣٦]، ورواه مسلم في صحيحه برقم (٢١٧٦) [ج ٤ ص ١٧١٣] ورواه غيرهما.

(٢) رواه مسلم في صحيحه برقم (٢٥٧٧) [ج ٤ ص ١٩٩٤] والحاكم في المستدرک برقم (٧٦٠٦) ورواه غيرهما. ونصه: عن أبي ذر عن النبي ﷺ فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا، يا عبادي كلکم ضالاً من هديته فاستهدوني أهدکم، يا عبادي کلکم جائع إلا من أطعته فاستطعموني أطعمکم، يا عبادي کلکم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسکم، يا عبادي إنکم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لکم، يا عبادي إنکم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتتفعوني، يا عبادي لو أن أولکم وآخرکم وإنسکم وجنکم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منکم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً، يا عبادي لو أن أولکم وآخرکم وإنسکم وجنکم كانوا على أفجر قلب رجل واحد =

وقال قدس الله سره: «إن إزالة المرض القلبي في هذه الفرصة اليسيرة بالذكر الكثير من أهم المهمات، وعلاج العلة المعنوية في هذه المهلة القليلة من أعظم المقاصد، والقلب المبتلى بالغير لا يرجى منه خير، لا يقبلون هناك إلا سلامة القلب وخلاصة الروح، ونحن هنا دائماً في تحصيل أسباب ابتلائها، نيهات هيهات ﴿وَمَا ظَلَمَهُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [التحل: الآية ۳۳].

وقال قدس الله سره: «ورد في الحديث الشريف: «العلماء ورثة الأنبياء»^(۱)، فالعلم الذي بقي عن الأنبياء نوعان: علم الأحكام وعلم الأسرار.

والوارث الذي يكون له من كلا النوعين نصيب، والذي يكون له نصيب من نوع واحد فليس بوارث، إذ الوارث له نصيب من جميع الأنواع تركمة المورث لا من بعض دون بعض، والذي له نصيب من نوع واحد داخل في الفرعاء الذين تعلق نصيبهم بجنس حقهم.

إن الوارث بواسطة القرب والجنسية يقال إنه مثل المورث، بخلاف الغريم فإنه خال عن هذه العلاقة، فالذي لا يكون وارثاً لا يكون عالماً إلا أن نخص علمه بنوع واحد فنقول: عالم بعلم الأحكام.

والعالم المطلق هو الذي يكون وارثاً، ويكون له من كلا نوعي العلم نصيب وافراً، وأكثر الناس يظنون أن علم الأسرار عبارة عن علم توحيد الوجود، وشهود الوحدة في الكثرة، ومشاهدة الكثرة في الوحدة، وكناية عن معارف الإحاطة، وسريان الوجود والقرب، ومعينه تعالى على النهج المكشوف والمشهود لأرباب الأحوال، حاشا وكلا أن تكون هذه العلوم والمعارف من علم الأسرار وتليق بمرتبة النبوة، فإن مبنى هذه المعارف شكر الوقت وغلبة الحال المنافي لحضور علم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، سواء كان علم الأحكام أم علم الأسرار، فكله صحو في صحو، ما مازجه شمة من الشكر، بل إنما هذه المعارف من أسرار ولاية الذين لهم قدم راسخة في

= ما نقص ذلك من ملكي شيئاً، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيط إذا أدخل البحر، يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه. قال سعيد: كان أبو إدريس الخولاني إذا حدث بهذا الحديث جثا على ركبته.

(۱) رواه ابن حبان في صحيحه برقم (۸۸) [ج ۱ ص ۲۸۹]، وأبو داود في سننه برقم (۳۶۱۱) [ج ۳ ص ۳۱۷] ورواه غيرهما.

السكر، لا من أسرار النبوة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وإن كان لهم أيضاً ولاية ولكن أحكامها مغلوبة ومضمحلة في جنب أحكام النبوة.

وقال قدس الله سره: «اعلم أن كل مسألة يكون فيها خلاف بين العلماء والصوفية إذا تأملت ودققت النظر تجد الحق مع العلماء، وسر ذلك أن نظر العلماء بواسطة متابعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام نافذ إلى كمالات النبوة وعلومها، ونظر الصوفية مقصور على كمالات الولاية ومعارفها، فتكون العلوم المأخوذة عن مشكاة النبوة أصوب قطعاً من العلوم المأخوذة عن رتبة الولاية».

وقال قدس الله سره: «أيها الأخ رأس هذه الطريقة العلية، ورئيس هذه السلسلة السنيّة الصديق الأكبر الذي هو بعد النبيين أفضل البشر رضي الله عنه، وبهذا الاعتبار قال أكابر هذه الطريق: إن نسبنا فوق جميع النسب، إذ نسبتهم عبارة عن الحضور الخاص، ونسبتهم وحضورهم نسبة الصديق وحضوره الذي هو فوق جميع النسب والحضورات».

وقال قدس الله سره في بيان الفرق بين قرب الصحابة والأولياء ومنشأ كل منهما: «اعلموا أن القرب المنوط بالفناء والبقاء والسلوك والجذبة هو قرب الولاية الذي تشرف به أولياء هذه الأمة، والقرب الذي تيسر للصحابة الكرام في صحبتهم عليه الصلاة والسلام قرب النبوة الذي حصل لهم بالتبعية والوراثة».

وليس في هذا القرب فناء ولا بقاء ولا جذبة ولا سلوك، وهذا أعلى وأفضل من قرب الولاية بمراتب، فإن هذا القرب قرب أصل، وذلك قرب ظل، وشتان بينهما، ولكن لا يصل فهم كل أحد إلى ذوق هذه المعرفة، ربما شارك الخواص العوام في فهمها، نعم إن وقع السير والعروج إلى ذروة كمالات قرب النبوة من طريق قرب الولاية فلا بد من الفناء والبقاء والجذبة والسلوك، فإن هذه مقدمات ذلك القرب ومبادئه، وإلا إن وقع من جادة قرب النبوة فلا يحتاج فيها إلى المقدمات المذكورة، والصحابة الكرام ساروا من جادة قرب النبوة الذي لا تعلق له بتلك المقدمات».

وقال قدس الله سره: «اعلم أن الشريعة والحقيقة متحدان في الحقيقة، لا تغاير بينهما ولا فرق إلا بالإجمال والتفصيل، فالشريعة إجمال والحقيقة تفصيل، وبالاستدلال والكشف، فالشريعة استدلال والشريعة كشف، وبالغيب والشهادة، فالشريعة غيب والحقيقة شهادة، وبالتعمّل وعدمه، فالشريعة تعمل وتكلف، والحقيقة لا تعمل ولا تكلف، فالأحكام والعلوم التي تثبت وتبينت بموجب الشريعة الغراء هي التي تبين بعينها بعد التحقق بحقيقة اليقين، وتنكشف بالتفصيل، وتظهر من الغيب إلى

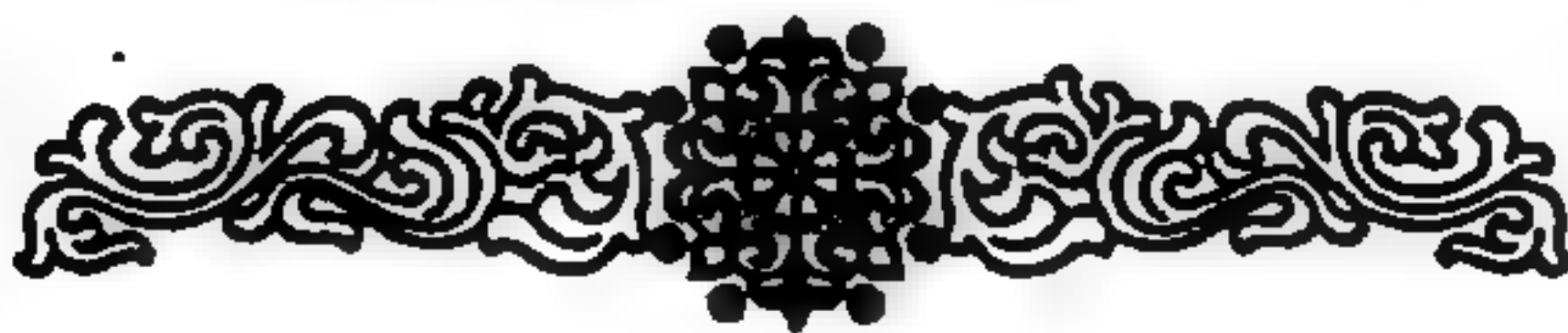
الشهادة، ويرتفع تمحل العمل من التین، وعلامة الوصول إلى حقيقة حقّ اليقين مطابقة علومه ومعارفه لعلوم الشريعة ومعارفها، وما دامت المخالفة موجودة ولو بأدنى شعرة فذلك دليل على عدم الوصول، وكلّ خلاف وقع من كافة مشايخ الطرق للشريعة فهو مبني على سُكْرِ الوقت، وهو لا يكون إلا في أثناء الطريق، والمُنتهون إلى نهاية النهاية كلهم في الضحو، والوقت مغلوب لهم، والحال والمقام تابع لكمالهم، فتحقق أنّ مخالفة الشريعة علامة على عدم الوصول إلى الحقيقة، وما وقع في عبارات بعض المشايخ من أنّ الشريعة قُشِرَ والحقيقة لُبٌّ، فهذا الكلام وإن كان مُشعراً بعدم استقامة قائله، ولكن يمكن أن يكون مراده أن المُجمل بالنسبة إلى المفضل حكمه حكم القُشِر بالنسبة إلى اللُب، وأن الاستدلال بالنسبة إلى الكشف كالقُشِر بالنسبة إلى اللُب، وأما الأكابر أولو الأحوال المستقيمة فإنهم لا يُجَوِّزون الإتيان بمثل هذه العبارات الموهمة، ولا يفرّقون بينهما إلا بما ذكرنا.

سئل الشيخ النقشبند قدس الله سرّه ما المقصود من السّير والسلوك؟ فقال: «أن نصير المعرفة الإجمالية تفصيلية، والاستدلالي كُشفياً»، رزقنا الله سبحانه الثبات والاستقامة على الشريعة علماً وعملاً.

وتأليفه الحافلة كافلة لنشر عوارف معارفه والبرهنة على عظمة مواهب مشاريه، أجّلها (مكتوباته القدسية)، وهي تحتوي على مجلدين ضخمين باللغة الفارسية، وتقدّمت الإشارة إليها، «الرسالة التهليلة»، و«رسالة إثبات النبوة»، و«رسالة المبدأ والمعاد»، و«المكاشفات الغيبية»، و«آداب المريدين»، و«المعارف اللدنية»، بين فيها أحواله ومقاماته الخاصة، و«رسالة في الردّ على الشيعة»، و«تعليقات على عوارف المعارف»، و«شرح الرباعيات لعبد الباقي» وغيرها، فمن له لوعة على عِزّة المطلوب فليرجع إليها، فإنه يجد فيها ما تسجد له القلوب.

توفي رضي الله عنه سابع عشر صفر الخير، سنة أربع وثلاثين وألف وسنه ثلاث وستون، ودفن في مدينة سهرند.

وله خلفاء كثيرون كاملون، وأكمل من سرى إليه سرّ هذه النسبة المحمدية سيدنا؟ الشيخ محمد المعصوم قدس الله سرّه.



مفکرین مشرق کی نظر میں

حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی تحریک تجدید و اصلاح اور آپ کی شخصیت نے پاک و
ہند اور بیرون ہند بہت سے حضرات کو متاثر کیا، ابھی تک ان تاثرات کا کما حقہ جائزہ نہیں لیا
گیا، اس طرف توجہ دینے اور اس موضوع پر سیر حاصل لکھنے کی ضرورت ہے، سیر دست ہم حضرت
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ڈاکٹر محمد اقبال کے متعلق کچھ عرض کریں گے۔

۱۔

شیخ عبد الغنی نابلسی (م۔ ۱۱۴۴ھ / ۱۷۳۱ء)، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (م۔ ۱۱۶۶ھ / ۱۷۶۲ء)،
شیخ خالد کردی (م۔ ۱۲۳۲ھ / ۱۸۲۶ء)، مولوی اسماعیل دہلوی (م۔ ۱۲۴۴ھ / ۱۸۳۱ء)، مولوی سید احمد بریلوی (م۔ ۱۲۶۶ھ /
۱۸۵۱ء)، جمال الدین افغانی (م۔ ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۶ء)، مولانا محمود حسن (م۔ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء)، مولانا
عبد اللہ سندھی (م۔ ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۴ء)، سر سید احمد خاں (م۔ ۱۳۱۶ھ / ۱۸۹۸ء)، عنایت اللہ مشرقی،
(م۔ ۱۹۲۴ھ / ۱۹۶۴ء)، مولانا ابرو الکلام آزاد (م۔ ۱۳۶۸ھ / ۱۹۴۸ء)، دیگر جم کسی نہ کسی حیثیت سے متاثر ہوئے
ان میں سے بیشتر حضرات کے افکار و خیالات سے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن جب ان حضرات کے
فکری ارتقار کا تجزیہ کریں گے تو شعوری یا غیر شعوری طور پر حضرت مجدد سے متاثر پائیں گے۔

۲۔ حضرت شاہ صاحب کے حالات زندگی، افکار و خیالات اور اصلاحی کارناموں پر تذکرہ
شاہ ولی اللہ (م۔ ۱۳۶۰ھ) شائع ہو چکا ہے لیکن اس میں حضرت مجدد کے اثرات کا جائزہ نہیں لیا گیا۔
(مسعود)

۳۔ ڈاکٹر اقبال پر گزشتہ نصف صدی میں بہت کچھ لکھا گیا ہے لیکن حضرت مجدد کے اثرات
پر سیر حاصل نہیں لکھا گیا۔
(مسعود)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی :

حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ حضرت مجدد کی وفات کے ۸۰ سال بعد اور اوزنگ زیب عالم گیر بادشاہ کی وفات سے چار سال قبل نواحِ دہلی میں ۱۱۱۵ھ / ۱۷۰۳ء میں پیدا ہوئے پندرہ سال کی عمر میں ۱۱۲۹ھ / ۱۷۱۶ء میں اپنے والد ماجد حضرت شاہ عبد الرحیم علیہ الرحمہ (د. ۱۱۳۱ھ / ۱۷۱۸ء) کے ہاتھ پر سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں بیعت ہو گئے، پچال پہ خود تحریر فرماتے ہیں :-

پندرہ سال کی عمر میں والد ماجد کے ہاتھ پر میں نے بیعت کی اور مشائخِ صوفیہ بالخصوص حضرات نقشبندیہ کے اشغال میں لگ گیا۔

حضرت شاہ عبد الرحیم، حضرت مجدد کے صاحب زادگان حضرت خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم علیہما الرحمہ کے عہد مبارک میں جواں تھے۔ آپ کا سلسلہ طریقت صوفیہ و اسطوار سے حضرت مجدد سے ملتا ہے جس کا ذکر آپ نے اس طرح کیا ہے :-

طہر فیقر را بظاہر و صلت تہ تعلیق و اجازت از شیخ علی التعلیق بالاعتقاد حقیقہ جامع مقلات اہل انوار، حافظ کلام الرحمن، خواجہ سید عبد اللہ است قدس سرہ و الیہاں را از شیخ الشائخ حضرت شیخ آدم بنوری است و الیہاں را از مرشد زمانہ و شیخ یگانہ مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی کاہلی است۔

حضرت شاہ صاحب نے بھی اپنے والد ماجد کے مشائخ طریقت کا اس طرح ذکر فرمایا ہے :-

۱۵ شاہ ولی اللہ، البحر اللطیف فی ترجمۃ العبد الضعیف، ص ۲۰۲ و خود نوشتہ مالات،

بحوالہ الفرقان (مکتوبہ) شاہ ولی اللہ فیروز شاہ ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۱ء، ص ۲۰۲

۱۶ شاہ عبد الرحیم، ارشاد رحیمیہ در ملک نقشبندیہ، مطبوعہ حیدرآباد سندھ ۱۳۶۹ھ

۱۷۵۹ء، ص ۱۰

اور شیخ عبد الرحیم بہت سے مرشدوں کی صحبت میں رہے، بزرگ تران میں سے تین مرشد ہیں :-

(ا) ذل ان میں خواجہ خرد (خواجہ عبد اللہ بن خواجہ باقی باشند) ہیں جو شیخ احمد بہ ندی اور شیخ اللہ داد برادر خواجہ حسام الدین کی صحبت میں رہے اور تینوں خواجہ باقی کی صحبت میں رہے۔

(ب) اور دوسرے مرشد شیخ عبد الرحیم کے سید عبد اللہ ہیں جو شیخ آدم بنوری کی صحبت میں رہے اور وہ شیخ احمد بہ ندی کی صحبت میں رہے اور وہ خواجہ محمد باقی کی صحبت میں رہے۔

(ج) اور تیسرے مرشد شیخ عبد الرحیم کے خلیفہ ابو القاسم ہیں جو ملا ولی محمد کی صحبت میں رہے اور وہ امیر ابو العلا کی صحبت میں رہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ اور حضرت مجدد علیہ الرحمہ سے خاص طور پر متاثر تھے، چنانچہ آپ نے اپنی تصنیف قول ابیل میں مشائخ نقشبندیہ کی معطلات، لطائف ستہ، اور تصرفات حضرات نقشبندیہ کا ذکر فرمایا ہے۔ ان معطلات کا ذکر فرمایا ہے :-

- ① ہوش در دم
- ② نظر بر قدم
- ③ سفر در وطن
- ④ خلوت در انجمن
- ⑤ یاد کرد
- ⑥ بازگشت

لہ شاہ ولی اللہ قول ابیل، ترجمہ اردو ثقفار العلیل، مطبوعہ مطبع احمدی ۱۲۶۰ھ / ۱۸۴۲ء

(ص - ۱۱۸)

⑥ نگہداشت

⑧ یادداشت

⑨ وقوف زمانی

⑩ وقوف قلبی

⑪ وقوف عددی

پہران لطائف ستہ کا ذکر فرمایا ہے :-

① قلب

② روح

③ سیر

④ خفی

⑤ انخی

⑥ نفس

اور حضرات نقشبندیہ کے تصرفات کا اس والہانہ انداز سے ذکر فرمایا ہے :-
 اور نشت بندیوں کے عجائب تصرفات ہیں، ہمت باندھنا کسی مراد پر تو اس مدعا
 کا ہمت کے موافق ہونا، اور طالب میں تاثیر کرنا اور بیماری کو ریاض سے دھت
 کرنا، اور عامی پر توبہ کا افہام کرنا، اور لوگوں کے دلوں میں تصرف کرنا۔ ان
 میں واقعات عظیمہ متشکل ہوں، اور آگاہ ہو جانا اہل اللہ کی نسبت پر، زندہ ہو جانا
 یا اہل قبور اور لوگوں کے خطرات قلبی پر اور جو ان کے سینوں میں خجائن کر رہا
 ہے اس پر مطلع ہونا اور وقائع آئندہ کا مکشوف ہونا اور بلائے نازل کو دفع کر دینا
 اور سوائے ان کے اور بھی تصرفات ہیں۔

۱۷ شاہ دل اللہ شفا العلیل ترجمہ اردو قول الجیل، ص - ۵۵

۱۸ ایضاً، ص - ۶۶

۱۹ ایضاً، ص - ۶۲

سلسلہ نقشبندیہ کے علاوہ حضرت شاہ صاحب سلسلہ قادریہ میں بھی اپنے والد ماجد سے بیعت تھے، یہ سلسلہ بھی دو واسطوں سے حضرت مجدد سے ملتا ہے، چنانچہ آپ خود تحریر فرماتے ہیں:-

بندۃ ضعیف ولی اللہ نے طریقہ اپنے والد شیخ عبدالرحیم سے، انہوں نے سید عبداللہ سے اور انہوں نے شیخ آدم بنوری سے، انہوں نے شیخ احمد السہزندی سے، انہوں نے اپنے والد شیخ عبداللہ سے، انہوں نے شاہ کمال سے لے

سلاک طریقت کے علاوہ حضرت شاہ صاحب کا سلسلہ حدیث بھی تین واسطوں سے حضرت مجدد سے ملتا ہے جس کا آپ نے اس طرح ذکر فرمایا ہے:-

اور مجدد کو اجازت دی مشکوٰۃ الصابیح اور صحیح بخاری وغیرہ صحاح ستہ کی معتمد ثابت القول حاجی محمد افضل نے شیخ عبداللہ سے، انہوں نے اپنے والد شیخ محمد سعید سے انہوں نے اپنے دادا (کذا) شیخ طریقت شیخ احمد سہزندی سے لے

ابنیں مختلف روحانی اور علمی نسبتوں کی وجہ سے حضرت شاہ صاحب کو حضرت مجدد سے بے پناہ عقیدت و محبت تھی، چنانچہ آپ نے حضرت مجدد کے مشہور رسالہ رد ورافض کی عربی میں شرح لکھی اور غالباً اس کا نام المقدمة السنہ فی انتصار فرقة السنہ لیسما اس شرح کے مقدمے میں رسالہ کا تعارف کراتے ہوئے حضرت شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں:-

الرسالة التي انشأها واحد زمانه ومن يداوانا الجهابذ الراسخ في الشريعة والطريقة وطود الشامت في المعرفة والحقيقة فأبوا السنة قاعم البدعة ساجد الله الموضوع يستضي بئ من شار من عبادة

لے ایضاً، ص- ۱۲۲

لے ایضاً، ص- ۱۲۶

المؤمنين وسيف الله المسلول على اعدائهم من الكفرة والبغاة
 الامام العارف العالم الاملى مولانا الشيخ احمد الفاروق
 الماتريدى العنقى النقشبندى السرى هندى جزا الله سبحانه
 عن المسلمين خير الجزاء داخله بجزائه الخلد وبواله حظيرة
 الرضا

اسی مقدمے میں حضرت شاہ صاحب ایک جگہ فرماتے ہیں :-
 شہامت و نجابت، کثرت علم، توقد ذہن، استقامت عمل، اشر اور رسول کے بارے
 میں اپنی غیرت، کرامات جلیلہ اور مقامات کثیرہ وغیرہ صفات محمودہ کے علاوہ جو
 اس شیخ کے نفس قدسی صفت میں اشر تعالیٰ نے رکھ دی ہیں، اس کے بہت سے
 احسانات اہل ہند کی گردنوں پر ہیں جن کا شکریہ ضروری ہے، من لم یشکر
 الناس لم یشکر اللہ

حضرت شاہ صاحب نے حضرت مجدد کے جن احسانات کی طرف اشارہ فرمایا ہے، ڈاکٹر اقبال
 نے انہیں احسانات کے پیش نظر رکھتے ہوئے کہا تھا کہ
 وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگبان
 اشر نے بروقت کیا جس کو خبردار
 حضرت شاہ صاحب نے حضرت مجدد کے ان احسانات کا تفصیلی جائزہ لیا ہے اور ایک ایک
 کر کے گنایا ہے :-

۱۔ محمد منظور نعمانی: تذکرہ مجدد الف ثانی، مطبوعہ کنستور ۱۳۶۹ھ / ۱۹۵۱ء، ص ۳۰۳۔
 نوٹ :- ہمیں انیسویں ہے لہذا رسائی کی وجہ سے شرح رسالہ ردالوافض کا مطالعہ نہ کیا جاسکا، مختلف
 کتابوں سے اس کے چند اقتباسات یہاں پیش کیے جا رہے ہیں جن سے شاہ صاحب کی نظر
 میں حضرت مجدد کے مقام و مرتبہ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ مستود،
 ۲۔ ایضاً، ص ۳۰۴۔

- ① اطراف ہند میں سلسلہ نقش بند یہ کو پھیلا یا،
- ② آپ کے اور آپ کے خلق کے ذریعہ ایک حق خدا مہذب ہو گئی۔
- ③ صوبہ اور فقہاء کے درمیان اختلافات کو رفع کیا۔
- ④ توحید وجودی اور توحید شہودی کے ایسے معنی بتائے جن میں کوئی اشکال نہ رہا
- ⑤ امرار اور اعیان مملکت کو عقاید باطلہ سے روکا، عبادات و صدقات کی ان کو ترغیب دی۔
- ⑥ آپ کے ذریعہ امرار و حکام کو نفع پہنچا اور امرار و حکام کے ذریعہ عام لوگوں کی اصلاح ہو گئی۔
- ⑦ آپ نے روافض سے مناظرے کیے اور ان کو ساکت و صامت کر کے فساد کو مٹا دیا۔
- ⑧ فلسفہ زدہ عقلیت پرستوں، فساد زدہ طبیعتوں اور ضعیف الاعتقاد لوگوں سے مختلف مجالس میں مناظرے کیے، ان کے خلاف رسائل لکھے اور فتنہ احمد کو مٹا دیا۔
- حضرت مجددان خدمات جلیلہ کی وجہ سے معیار حق و باطل قرار پائے چنانچہ بہر مومن شقی کے کوئی ان سے محبت نہیں کرتا اور بجز فاجر شقی کے اور کوئی ان سے بغض و عداوت نہیں رکھتا ہے
- ایک طرف خود حضرت شاہ صاحب حضرت مجدد کے احسانات گناتے ہیں اور اس طرح خراج عقیدت پیش کرتے ہیں اور دوسری طرف عہد جدید کے ایک فاضل مرحوم حضرت شاہ صاحب کی تعریف کرتے ہوئے حضرت مجدد کی تنقیص فرماتے ہیں اور یہ عجیب و غریب اظہار خیال فرماتے ہیں۔
- سرہند سے بیشک ایک تحریک اٹھی تھی جس نے کئی مخلص اور سمجدار رہنماؤں کو متاثر کیا

۱۵ ایضاً، ص - ۲۰۵

۱۶ ایضاً، ص - ۲۰۶

لیکن یہ تحریک تجدیدی تھی اسلامی نہ تھی، اس کی بنیاد اپنی فوقیت کے احساس اور انبیاء سے نفرت اور عناد پر تھی، اپنی کوتاہیوں کا ازالہ کرنا اس کا مقصد نہ تھا اور پھر اس تحریک میں مفید ہونے کی جتنی صلاحیت تھی اس کا راستہ واقعات نے بند کر دیا شائخیت ردمانیت پر غالب آگئی اور تجدیدی تحریک قیو بیت کے سراب میں گم ہو گئی۔

حضرت شاہ صاحب کے افکار و خیالات کی روشنی میں فاضل موصوف کی یہ تحریک حقیقت معلوم ہوتی ہے عجیب تر یہ کہ اس انکار کے ساتھ ساتھ شعوبی یا غیر شعوری طور پر اقرار بھی کرتے جاتے ہیں چنانچہ فاضل موصوف نئی خودی سے حضرت شاہ صاحب کے منکر کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:۔
اس کے علاوہ شاہ صاحب نہ صرف شائخ کے نقائص پر معترض تھے بلکہ انتہائی نئی خودی کے مخالف تھے اور اقبال کی طرح اسے ملت اسلامیہ کے لیے سخت مضر سمجھتے تھے۔

نہ معلوم فاضل موصوف نے اقبال کا کیوں ذکر کیا اور حضرت مجدد کے ذکر میں کیا قیامت نظر آئی حالانکہ نئی خودی کے خلاف اقبال کی بغاوت خود حضرت مجدد کے اثرات کا نتیجہ ہے جس پر آگے جیل کر ہم بحث کریں گے۔

حضرت شاہ صاحب حضرت مجدد کو مجدد جدید کا پیش خیمہ اور مقدمہ ہمیش قرار دیتے ہیں، یعنی کوئی مجدد اور مصلح جو آپ کے بعد آیا ہے آپ سے بے نیاز نہیں رہا اور نہیں رہ سکتا پنہاں چہ آپ تحریر فرماتے ہیں:۔

شیخ مجدد علیہ الرحمہ اس دور کے پیش خیمہ ہیں، اس دور کے بہت مخصوص معارف اور علوم شیخ کی زبان مبارک سے رمز و اشارے کے طور پر صادر ہوئے ہیں شیخ اس دور کے قطب ارشاد ہیں، آپ کے ہاتھوں پر بیت سے طبعی گمراہ اور بدعتی

۱۔ شیخ محمد اکرام اردو کوثر، مظلوم لاہور، ۱۳۹۰ھ / ۱۹۷۰ء، ص ۵۳۲

۵۲ ایضاً، ص ۵۶۶

تائب ہوئے ہیں، حضرت شیخ مجدد علیہ الرحمہ کی تعظیم میں مدور و مکون کائنات یعنی
حق سبحانہ و تعالیٰ کی تعظیم ہے، حضرت شیخ کے انعامات و برکات کا شکریہ عین ایزد
متعال کے انعامات کا شکریہ ہے ۱۰

اور یہ دعویٰ بلا دلیل نہیں بلکہ اس کی دلیل بھی پیش کرتے ہیں اور وہ یہ کہ اکابر علماء و صوفیائے
حضرت مجدد کے منصب تجدید و اصلاح کا اعتراف کیا ہے چنانچہ شاہ صاحب فرماتے ہیں:-
واعتراف بكونه مجدد ۱۱ اکابر العلماء والاولیاء فی زمانہ مثل
الشیخ فضل اللہ برہان پوری ومولانا الشیخ حسن الغوثی ومولانا
عبد الحکیم سیال کوٹی ومولانا جمال الدین الطالوی ومولانا حسن
القبادانی ومولانا میر کشا ومولانا المیر مومن البلخیین ومولانا
یعقوب الحرقی الکشمیری ۱۲

حضرت مجدد کے نظریہ وحدۃ الشہود اور شیخ محی الدین ابن عربی علیہ الرحمہ کے نظریہ
وحدۃ الوجود کے سلسلے میں بعض حضرات حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کو ثالث اور حکم کی حیثیت
سے پیش کرتے ہیں، جس سے عام طور پر یہ تاثر پایا جاتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے افکار
مجددہ کی تنقید و اصلاح کا کام کیا ہے، گو بظاہر ایسا ہی معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت میں ایسا
نہیں، اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلے کے متعلق کچھ عرض کر دیا جائے۔
آنندی اسماعیل بن عبد اللہ الرومی ثم الدینی نے وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کے بارے میں
حضرت شاہ صاحب سے استفسار کیا تھا، شاہ صاحب کے الفاظ میں اس استفسار کا جواب
یہ تھا:-

قد وصل الی کتابکم الذی سألتمونی فیما عن وحدۃ الوجود علی ما

۱۰ شاہ زدار حسین، حضرت مجدد الف ثانی، مطبوعہ کراچی، ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء، ص ۳۶۸۔

۱۱ محمد مراد بن عبد اللہ تغائی السانحات فی تذیل الماکیات الصالحات،

مطبوعہ مکہ مکرمہ، ۱۳۸۳ھ / ۱۸۸۳ء، ص ۳۲۔

ما ذکرہ الشیخ الاکبر واتباعہ ومن وحدۃ الشہود علی
ما ذکرہ الشیخ المجدد وہل یکن التطبيق بینہما رضی
اللہ تعالیٰ عن الجمیع وارضاهم

حضرت شاہ صاحب نے جو اس استفسار کا عربی میں جواب دیا تھا وہ ”مکتوب مدنی“ کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں شاہ صاحب نے دونوں نظریات پر سیر حاصل بحث کی ہے اور ان دونوں میں تطبیق دینے کی سعی فرمائی ہے۔

حضرت شاہ صاحب تین نازک سیاسی دور سے گزر رہے تھے وہ ملت اسلامیہ میں انفرق و انتزاع کا تحمل نہیں ہو سکتا تھا پھر ایسے امور پر اختلاف و انفرق تو اور بھی نامناسب محتاج کا تعلق عقل و شعور سے نہیں بلکہ کشت و شہود سے تھا، ہر کیفیت حضرت شاہ صاحب نے ملت اسلامیہ میں اتحاد و اتفاق پیدا کرنے کے لیے بڑے وسیع سے اختلافات کو مٹانے کی کوشش فرمائی کیوں کہ سیاست ملیہ کا تقاضا ہی یہ تھا، یہی جذبہ وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کے امین تطبیق میں کارفرما نظر آتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب اس سلسلے پر بحث کرتے ہوئے ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:
تصوف کی تاریخ میں جو مختلف دور آئے ہیں وہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول ہیں، پناں چہ جب بھی کسی صوفی پر بحث کی جائے تو احسن یہی ہے کہ اس کے لطائف کو اس زمانے کے معیار کے مطابق تجزیہ کر کے دیکھ لیا جائے دورِ حاضر کا تقاضا یہ ہے کہ جس قدر علم بھی اب تک ہمارے پاس جمع ہو چکا ہے (معقول، منقول یا مکشوف) اس میں حتی الوسع تطبیق پیدا کی جائے اور تضاد و اختلاف کو دور کیا جائے نیز ہر بات کو اپنی نوعیت کے اعتبار سے دیکھا اور پرکھا جائے۔

۱۔ محمد علی طرہ آبادی، کلمات طیبات، مکتوب بستم، مکتوب مدنی، مکتوب مراد آباد، ۱۳۹۱ھ

(باقی بر ص ۳۵۹)

ص - ۱۹

وعدة الوجود اور وعدة الشہود میں حضرت شاہ صاحب نے جو تطبیق پیدا کی اس بحث کا خلاصہ

یہ ہے:-

انسان، انسان ایک اعتبار سے ایک دوسرے کے عین ہیں کیونکہ ان سب میں آفت
مشترک ہے، پھر نوع انسانی اور نوع حیوانی بھی ایک دوسرے کے عین ہے کہ ان
کا وصف مشترک حیوانیت ہے، بعینہ اس کائنات کا ایک نفس ہے جس کو 'نفس کلیہ'
کہا جاتا ہے اور اس کائنات کی تمام کثرت اس سے صادر ہوتی ہے۔ اب اگر
ابن عربی کا خیال یہ ہے کہ ہر چیز خود خدا ہے تو اس سے ان کی مراد بلاشبہ 'نفس'
کلیہ ہی ہے، یہ 'نفس کلیہ' یا وجود منسطہ، اپنی جگہ قائم ہے نیز تمام دیگر اشیاء
کے قیام کا بھی سزاوار ہے گویا یہ تمام موجودات پرطاری ہے۔
اسی تعبیر و تشریح کی وجہ سے شاہ صاحب نے ایک جگہ تحریر فرمایا ہے:-
پس یہ شیخ مجدد کا یہ کہنا کہ وعدت وجود اور وعدت شہود میں تباہی ہے فقط
تسامح ہے، ابن عربی کا مذہب بھی وہی ہے جو شیخ مجدد کا ہے، وعدت
وجود اور وعدت شہود میں محض نزاع لفظی ہے۔
وعدت شہود سے مراد موت یہ ہے کہ واجب کے کالی ہونے پر اور
محکم کے ناقص اور بیچ ہونے پر اصرار کیا جائے لیکن ابن عربی بھی یہی کہتے ہیں

(بقیہ ماثیہ صفحہ نمبر ۳۵۸)

۱۵ شاہ ولی اللہ: اناس العارفین، ص-۴۸ بحوالہ شاہ ولی اللہ کی تعلیم از غلام حسین جلیانی،
مطبوعہ حیدرآباد سندھ، ۱۳۸۳ھ ۱۹۶۳ء۔ ص-۱۳۸

(ماشیہ صفحہ نمبر ۱۵)

۱۵ غلام حسین جلیانی: شاہ ولی اللہ کی تعلیم، مطبوعہ حیدرآباد سندھ، ص-۱۳۶
۱۵ برہان احمد فاروقی: حضرت مجدد الف ثانی کا نظریہ توحید، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ ۱۹۴۶ء،
ص-۱۳۱ بحوالہ فیصلہ وحدت الوجود والشہود، (از شاہ ولی اللہ)

مکن ناقص اور بیچ ہے اور کمال فقط ذات واجب ہی کو حاصل ہے۔
 غالباً حضرت شاہ صاحب کی اس تطبیق کی سیاسی حکمت کو نظر انداز کرنے کی وجہ سے خواجہ
 میر درد علیہ الرحمہ کے والد ماجد خواجہ میر ناصر عندلیب علیہ الرحمہ نے نالہ عندلیب (۱۱۵۲ھ/۱۷۳۹ء)
 میں وحدت وجود کی تغلیظ فرمائی پھر خود خواجہ میر درد علیہ الرحمہ نے واردات (۱۱۶۰ھ/۱۷۴۷ء)
 میں اور علم الکتاب میں اس کی مزید تشریح فرمائی لیکن ان دونوں حضرات نے شاہ صاحب کا درختا
 ذکر نہیں فرمایا۔

مولانا غلام محی الدین (۱۱۹۵ھ/۱۷۸۱ء) نے اپنے شیخ طریقت حضرت میرزا
 جان جاناں علیہ الرحمہ کے ایما پر ایک رسالہ کلمۃ الحق (۱۱۸۷ھ/۱۷۷۴ء) تحریر
 فرمایا۔

میرزا صاحب نے اس کا دیباچہ تحریر فرمایا، وہ اس دیباچے میں لکھتے ہیں:-
 مولوی غلام محی نے میر سے ایسا پرسنل وحدت وجود اور وحدت شہود کے بیان
 میں ایک مختصر رسالہ لکھ کر مجھے دکھایا، حق بات یہ ہے کہ اختصار کے باوجود
 انہوں نے پورے موضوع کا احاطہ کر لیا ہے، لیکن مسئلہ تطبیق سے الجھنے کی ضرورت
 نہیں کیوں کہ مشکوئین کے درمیان تطبیق کا مسئلہ تکلف سے خالی نہیں ہے
 لیکن اس سے ایک اچھی معلومت وابستہ ہے ہی الاصلاح بین الفشتین
 العظیمتین سے اس سے دونوں عظیم فرقوں کے درمیان مصالحت ہو جائے
 گی۔

میرزا مظہر جان جاناں علیہ الرحمہ نے بڑی دل لگتی باتیں تحریر فرمادی ہیں:-
 ① مشکوئین کے درمیان تطبیق تکلیف سے خالی نہیں۔

۱۵ ایضاً، ص-۱۲۱

۱۶ ایضاً، ص-۱۲۱

۱۷ خلیق انجم، میرزا مظہر جان جاناں کے خطوط، مطبوعہ دہلی ۱۳۸۲ھ/۱۹۶۲ء، ص-۲۳۵

- ۲) لیکن اس سے ایک اچھی مصلحت وابستہ ہے، اور وہ یہ کہ
- ۳) دو عظیم جماعتوں کے درمیان صلح و صفائی ہو جائے گی۔
- یعنی اگر تطبیق پیدا کرنے کا جذبہ دوسرے کی تغلیط کی بنا پر ہے تو نامناسب ہے اور اگر اس سے اصلاح حال مقصود ہے تو کوئی مضائقہ نہیں، کیوں کہ یہ
- یہی مقصودِ فطرت ہے یہی رزمِ مسلمانی
- اخوت کی جہاں گیری محبت کی فراوانی
- اس مسئلے پر تفصیل سے اس لیے بحث کی گئی تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ حضرت شاہ صاحب نے حضرت مجدد کے نظریہ وحدۃ الشہود کی حقیقتاً نہ تنقید و اصلاح فرمائی اور نہ ثالث و حکم کا کردار ادا کیا بلکہ انہوں نے سبہا سی اور ملی تقاضوں کے تحت ملتِ اسلامیہ کو افتراق و انتشار سے بچانے کے لیے ایک محمود کوشش فرمائی۔ رحمہ اللہ عدا انتہف و لم یتعسف
- حضرت شاہ صاحب نے شرح رسالہ رد و واقف میں خود اعتراف فرمایا ہے کہ حضرت مجدد نے وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کی اس طرح تشریح فرمادی ہے کہ کوئی اشکال باقی نہیں رہا، تو پھر ان دونوں نظریات کو نزاعِ فطری سے تعبیر کرنا اور دونوں میں تطبیق کی کوشش کرنا کیا معنی؟ اس تطبیق کی توجیہ یہی کی جاسکتی ہے کہ آپ نے ایک طرف سلاسلِ طریقت کے باہمی تضادم کے امکانات

نوٹ :- صوبہ سرحد پاکستان کے ایک بزرگ امیرِ حمزہ شنواری صاحب نے وجودِ شہود پر ایک کتاب لکھی ہے، اس میں حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے تصور وحدۃ الشہود پر تنقید فرمائی ہے جو کم علمی پر مبنی ہے، اخبار جنگ دکن (کراچی) مورفہ ۲۶ دسمبر ۱۹۶۷ء میں پاکستان کے مشہور ماہرِ نفسیات رئیس امر مہوی نے اس کتاب پر تبصرہ کیا ہے اور جناب شنواری صاحب کے خیالات کی تائید کی ہے جس کو پڑھ کر حیرت ہوئی اور علامہ اقبال کی یہ بات یاد آئی کہ نفسیاتیہ بیدار و جاوید اپنی ترقیات کے ان نفسیاتی احوال کی گرد تک بھی نہیں پہنچیں جو حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کو پیش آئے اور جن کو مکتوباتِ شریف میں بیان فرمایا۔ مسود

امکانات کو رد کا تو دوسری طرف محکومین کو معقولین سے نجات دلائی اور طلبتِ اسلامیہ کی صحیح طرف رہنمائی فرمائی اور مصلح و مجددِ وقت ہونے کی حیثیت سے آپ کی ہی کرنا تھا۔

ڈاکٹر محمد اقبال:

خاندانی میلان طبع اور پھر والد ماجد اور قابلِ اساتذہ کی صحبت نے اقبال کو خرد شناسی اور خدا شناسی کی طرف متوجہ کیا، اقبال کو تصوف سے گہرا لگاؤ تھا اور اس کو عینِ اسلام سمجھتے تھے چنانچہ اپنے ایک مضمون میں اس کے متعلق اظہارِ خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ اپنے مکتوبات میں کئی جگہ ارشاد فرماتے ہیں کہ تصوف شعارِ حقِ اسلامیہ میں غلوں پیدا کرنے کا نام ہے۔ اگر تصوف کی یہ تعریف کی جائے تو کسی مسلمان کو اس پر اعتراض کرنے کی جرأت نہیں ہو سکتی۔ راقم الحروف اس تصوف کو جس کا نصب العین شعارِ اسلام میں غلصانہ استقامت پیدا کرنا ہو عینِ اسلام جانتا ہے اور اس پر اعتراض کرنے کو بدعتی اور خیران کا مترادف سمجھتا ہے۔

وہ ادبیارِ اشہد کی صحبت کو دولتِ کائنات سے بہتر خیال کرتے تھے اور ان کی کفایت برداری کو باعثِ افتخار۔ خواجہ حسن نظامی کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:-
جن لوگوں کے عقاید و عمل کا ماخذ کتاب و سنت ہے اقبال ان کے قدموں پر
ٹوپی کیا سر رکھنے کو تیار ہے اور ان کی صحبت کے ایک لمحہ کو دنیا کی تمام عزت و
آبرو پر ترجیح دیتا ہے۔

۱۔ انوار اقبال، مبلوہ کراچی، ۱۹۶۶ء، ص ۲۶۸، مضمون علم ظاہر و باطن مبلوہ اخبار کوئٹہ، ۲۸ جون ۱۹۱۶ء
۲۔ انوار اقبال ص ۱۸۶، مکتوب محررہ، ۱۸ جون ۱۹۱۶ء

ان کے نزدیک ملت اسلامیہ کے انحطاط کا اصل سبب بزرگانِ دین سے بدگمانی ہے اسی لیے وہ ان حضرات پاک سیرتوں کو پیش کرنے پر زور دیتے ہوئے محمد الدین فوق کو لکھتے ہیں:-
زمانہ حال کے مسلمانوں کی نجات اسی میں ہے کہ ان لوگوں کی حیرت ناک زندگی کو زندہ کیا جائے۔ میں سمجھتا ہوں کہ مسلمانوں کے زوال کی اصل علت حسن ظن کا دور ہو جانا ہے۔

(انوار اقبال، ص ۵۲، مکتوب بنام محمد الدین فوق، محرمہ، اکتوبر ۱۹۰۲ء)
ان خیالات کی روشنی میں کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اقبال تصوف سے برگشتہ اور ادیار اللہ کی محبت سے روگردان تھے، وہ ادیباء اللہ کی طرف توجہ ہوئے اور دل سے توجہ ہوئے چنانچہ وہ عالمِ جوانی سے ادیباء اللہ کے مزاراتِ حاضری دیتے رہے۔ ۱۹۰۵ء میں جب کہ وہ اعلیٰ تعلیم کے لیے انگلستان جا رہے تھے حضرت نظام الدین اولیاء علیہ الرحمہ کے مزار مبارک پر دہلی حاضر ہوئے اور اپنی مشہور نظم ”التجائے مسافر“ میں مؤثر پیرائے میں اپنے دلی تاثرات بیان کیے جس سے ان کی قلبی کیفیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

۱۹۰۵ء اور ۱۹۰۸ء کے درمیان وہ انگلستان اور جرمنی میں رہے، جرمنی کی میونخ یونیورسٹی سے انہوں نے ڈاکٹریٹ کیا۔ مقالہ ڈاکٹریٹ کے سلسلے میں انہوں نے انگلستان کی لائبریریوں سے استفادہ کیا اور صوفیائے کرام کی نادر تصانیف کا مطالعہ کیا مثلاً شیخ شہاب الدین ہرردی

نوٹ:- حضرت مجدد اور اقبال ماقم کے تین مقالات اقبال اکادمی (کراچی) نے اپنے سہ ماہی مجلے اقبال ریویو میں شائع کیے تھے، جن کی تفصیل یہ ہے:-

- ۱۔ علامہ اقبال اور حضرت مجدد الف ثانی، شمارہ اپریل ۱۹۶۳ء
 - ۲۔ اقبال کے فلسفہ خودی میں مقامِ جدیت، شمارہ جولائی ۱۹۶۴ء
 - ۳۔ شریعت و طریقت انکار اقبال کی روشنی میں، شمارہ جنوری ۱۹۶۵ء
- ہم نے ان اوراق میں انیس مقالات کا خلاصہ پیش کیا ہے، اقبال اکادمی، اقبال ریویو کے مضامین کا انتخاب شائع کر رہی ہے، یہ تینوں مقالات اس انتخاب میں شامل ہیں جو عنقریب شائع ہونا ہے۔ مستور

سنت امام غزالی، حضرت سید علی تجویری، خواجہ محمد گیسو دراز، میر جرجانی، عزیززادین نسفی وغیرہ کی کتب و رسائل مطالعہ کیے۔

۱۹۰۸ء میں وطن عزیز واپس آنے کے بعد انہوں نے حضرت مجدد کے مکتوبات شریف کا مطالعہ کیا۔ مکتوبات شریف کا بہترین اڈیشن ۱۳۲۹-۳۳ھ / ۱۹۱۱-۱۴ء کے درمیان امرتسر سے شائع ہوا۔ اس زمانے میں اقبال نے جو خطوط لکھے ہیں ان سے حضرت مجدد کے اثرات کا اندازہ ہوتا ہے جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔ اقبال سلسلہ قادریہ میں بیعت تھے لیکن ان کو سلسلہ نقشبندیہ بالخصوص خواجہ بہاؤ الدین نقشبند اور حضرت مجدد علیہما الرحمہ سے خاص عقیدت و محبت تھی جس کا اظہار انہوں نے اپنے اس مکتوب میں کیا ہے :-

خواجہ نقشبند اور مجدد و سرہند کی میرے دل میں بہت بڑی عزت ہے، مگر افسوس یہ سلسلہ بھی بعیت کے رنگ میں رنگ گیا ہے، یہی حال سلسلہ قادریہ کا ہے جس میں میں خود بیعت رکھتا ہوں۔

اقبال کے خیال میں سلسلہ نقشبندیہ 'حرکی' (Dynamic) ہے جب کہ 'سکونی' (Static) ہیں۔ چنانچہ مرزا عبد القادر بیدل (د ۱۳۳۲ھ) کے کلام پر تبصرہ لے کر بعض تراجم سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۹۱۶ء میں اقبال کے ذاتی کتب خانے میں مکتوبات امام بانی موجود تھے، ممکن ہے کہ سندھ نہ کہ سے پہلے سے جون، شاہ سلیمان پھلاردی کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :-

شیخ داہن عربی نے تہلی ذاتی کو انتہائی مقام قرار دیا ہے اور اس کے عدم محض، حضرت مجدد نے یہ فقرہ ایک مکتوب میں نقل کیا ہے، میری کتابیں اس وقت لاہور میں موجود نہیں ہیں کہ منہ اور مقام کا پتہ دے سکتا۔

(بشیر احمد دار، انوار اقبال، مطبوعہ کراچی ۱۹۶۷ء، ص ۱۷۹، مکتوب بنام شاہ سلیمان پھلاردی محرمہ ۲۴ فروری ۱۹۱۶ء)

۲۷ شیخ عطاء اللہ، اقبال نامہ، جلد اول مطبوعہ لاہور مکتوب نمبر ۳۵ (بنام سید سلیمان ندوی مرحوم)

کرتے ہوئے انہوں نے لکھا ہے:-

بیدل کے کلام میں خصوصیت کے ساتھ حرکت پر زور ہے، نقشبندی سلسلے اور حضرت مجدد الف ثانی سے بیدل کی عقیدت کی بنیاد بھی یہی ہے، نقشبندی مسلک حرکت اور رجائیت پر مبنی ہے مگر چشتی سلسلے میں قنوطیت اور سکون کی جھلک نظر آتی ہے اسی وجہ سے چشتیہ سلسلے کا حلقہ ارادت زیادہ تر ہندوستان تک محدود ہے مگر ہندوستان سے باہر افغانستان، بخارا، ترکمانستان وغیرہ میں نقشبندی مسلک کا زور ہے۔

اقبال کی نظر میں حضرت مجدد سلسلہ نقشبندیہ کی اسی روحانیت، نقطہ کمال تھے، اسی لیے ان کو آپ سے گہری محبت اور عقیدت تھی، اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب ان کے صاحب زادے جاوید اقبال تولد ہوئے ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۲ء، تو انہوں نے منت مانی کہ جب وہ بڑے ہو جائیں گے تو حضرت مجدد کے مزار مبارک میں ان کو پیش کریں گے چنانچہ ایسا ہی کیا اور ۱۹۲۲ء میں جاوید اقبال کو ساتھ لے کر سرہند شریف حاضر ہوئے۔ اقبال نے ایک مکتوب میں سرہند حاضری کا اس طرح ذکر کیا ہے:-

آج شام کی گاڑی میں سرہند شریف جا رہا ہوں، چند روز ہوئے صبح کی نماز کے بعد میری آنکھ لگ گئی خواب میں کسی نے مندرجہ ذیل پیغام دیا:-
ہم نے جو خواب تمہارے اور شکیب ارسلان کے متعلق دیکھا

۱۔ محمود نظامی: ملفوظات، مطبوعہ لاہور، ص- ۱۲۲

۲۔ امیر شکیب ارسلان ایک عظیم مفکر تھے، وہ اتحاد عالم اسلامی کے بڑے سرگرم رکن تھے تاریخ اسلام اور اسلامی تمدن پر گہری نظر رکھتے تھے، بہت سی مشرقی اور مغربی زبانوں سے واقف تھے دنیائے اسلام کا حال معلوم کرنے کے لیے دنیا کا دورہ کیا۔ ان کی بہت سی قابل قدر کتابیں شائع ہو چکی ہیں وہ جنیوا کے ایک فرانسیسی رسالے "La Nation Arabe" کے مدیر تھے۔

ان کی عربی کی تصنیف "لماذا اتاخو المسلمون" جو قاہرہ سے "الناس" میں دہائی برسوں سے

ہے وہ سرمنہ بھیج دیا ہے، ہمیں یقین ہے کہ خدا تعالیٰ تم پر بہت بڑا
فضل کرنے والا ہے۔

پیغام دینے والا معلوم نہ ہو سکا کہ کون ہے، اس خواب کی بنا پر وہاں کی حاضری
ضروری ہے، اس کے علاوہ جاوید جب پیدا ہوا تھا تو میں نے ہمد کیا تھا کہ جب
وہ ذرا بڑا ہوگا تو اسے حضرت کے مزار پر لے جاؤں گا، وہ بھی ساتھ جائے گا تاکہ
یہ ہمد بھی پورا ہو جائے۔

۲۹ جون ۱۹۳۲ء کو سرمنہ گئے اور ۳ جون کو واپس آگئے، چنانچہ ایک مکتوب میں
لکھتے ہیں:-

میں ہفتے کی شام کو سرمنہ سے واپس آگیا تھا، نہایت عمدہ اور پُر فضا جگہ ہے ان
شار اشر بھیجی جاؤں گا۔

پھر ۳ جولائی ۱۹۳۲ء کے ایک مکتوب میں اپنے قلبی تاثرات کا اس طرح اظہار
کرتے ہیں:-

سرمنہ خوب جگہ ہے، مزار نے میرے دل پر بڑا اثر کیا ہے، بڑی پاکیزہ جگہ ہے
پانی اس کا سرد و شیریں ہے، شہر کے کھنڈرات دیکھ کر مجھے مسکراتی ٹیم شہر فسطاط
یاد آگیا جس کی بنا پر حضرت عمر بن العاص نے رکھی تھی، اگر سرمنہ کی کھدائی ہو تو معلوم

بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۳۶۵

قسط دار شائع ہوئی۔ ہندوستان میں محمد محی الدین نے اس کا لیام میں ترجمہ کیا اور ایم اے شکور نے انگریزی
میں ترجمہ کیا جو "Our Decline And Its Causes" کے عنوان سے ۱۹۳۲ء
میں لاہور سے شائع ہوا۔

حاشیہ صفحہ ۱۱۰:-

۱۰ سید نذیر نیازی، مکتوبات اقبال، مطبوعہ کراچی، ۱۹۵۶ء، ص ۱۶۱۔

۱۱ ایضاً، ص ۱۶۲۔

نہیں کہ اس زمانے کی تہذیب و تمدن کے کیا اکتشافات ہوں۔ یہ شہر فرخ سیر
کے زمانے میں بجال تھا اور موجودہ لاہور سے آبادی اور وسعت کے لحاظ سے
دو گنا تھا۔

حضرت مجدد سے اقبال کی عقیدت و محبت کا حال ان حضرات نے بھی بیان کیا جو ان سے
مٹے یا ان کے قریب رہے مثلاً پروفیسر عبدالقیوم مرحوم، حضرت مولانا محمد ہاشم جان مجددی سرہندی
مرحوم، مولانا عبدالمجید سالک، سید نذیر نیازی، پروفیسر یوسف سلیم چشتی، مولانا غلام رسول
مہر، علیم محمد روح اللہ قادری، پروفیسر سید عبدالقادر مرحوم وغیرہ۔

بقول مولانا حکیم محمد روح اللہ قادری علیہ الرحمہ (د۔ ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء)
علامہ اقبالؒ کے والد ماجد شیخ نور محمد علیہ الرحمہ آذان شریف (ضلع گجرات،
پاکستان) کے ایک مشہور و معروف قادری بزرگ حضرت قاضی سلطان محمود صاحب
علیہ الرحمہ (د۔ ۱۳۳۸ھ / ۱۹۱۹ء) سے بیعت تھے اور جب علامہ اقبالؒ بن
شعور کو پہنچے تو ان کو بھی آپ ہی سے بیعت کرا دیا۔ اور بقول پروفیسر سید
عبدالقادر مرحوم (د۔ ۱۳۶۶ھ / ۱۹۵۶ء) علامہ اقبالؒ نے خود ان سے فرمایا کہ
حضرت قاضی صاحب علیہ الرحمہ کے ارشاد کے مطابق وہ دہلی میں حضرت خواجہ
نظام الدین اولیاء علیہ الرحمہ کے مزار اقدس پر حاضر ہوئے اور وہاں:
رویا میں قاضی صاحب نے ارشاد فرمایا کہ تمہارا فیض حضرت مجدد کے
پاس ہے۔

چنانچہ علامہ اقبالؒ "سربند پہنچے اور فیض یاب ہوئے"۔

۱۔ سید نذیر نیازی: مکتوبات اقبال، مبلوہ کراچی، ۱۹۵۷ء، ص ۱۶۱۔

۲۔ ہنامہ آئینہ (لاہور) اپریل ۱۹۶۵ء (حضرت قاضی سلطان محمود صاحب) از علی احمد خاں

ص ۲۴۲، ب۔ (عبد اللہ قریشی: اقبال اور طریقت، شمولہ آئینہ اور اقبال، شائع کردہ آئینہ ادب، لاہور

(بقیہ بر صفحہ نمبر ۳۶۸)

ص ۲۵۲۔

حضرت قاضی صاحب علیہ الرحمہ کا وصال ۱۹۱۹ء میں ہوا تو یہ حاضری اس سے پہلے کی بات ہے جب علامہ اقبال تقویٰ اسرار خودی اور رموز بے خودی لکھ رہے تھے۔
مولانا محمد ہاشم جان سرہندی نے فرمایا کہ ایک مرتبہ سرہند جاتے ہوئے جب لاہور سے گزرا تو اقبال سے ملاقات ہوئی، جب اقبال کو معلوم ہوا کہ مولائے مدوح کا فیسی تعلق حضرت مجدد سے ہے تو انہوں نے بڑی قدر و منزلت کی اور حضرت مجدد سے اپنی عقیدت کے سلسلے میں یہ واقعہ بیان کیا۔

ایک مرتبہ حافظ عیدہ المہم کے ہاں اسباب کے ساتھ بسی گیا ہوا تھا، واپسی پر سرہند پڑا تو اسباب فاتحہ خوانی کے لیے حضرت مجدد کے مزار پر حاضر ہوئے مجبوراً مجھے بھی جانا پڑا، سب لوگ مراتب ہو گئے میں بیٹھا رہا، اچانک مجھ پر رقت طاری ہو گئی، لرز نے لگا اور حقوڑی دیر بعد بیہوش ہو گیا۔ جب سب لوگ مراتب سے فارغ ہوئے تو مجھ پر پانی چھڑکا اور میں ہوش میں آیا، اس روحانی تجربے کے بعد مجھے یہ معلوم ہوا کہ مزارات اولیاء فیضان الہی سے خالی نہیں۔
دلانا فرماتے ہیں کہ اقبال یہ واقعہ بیان کرتے اور روتے جاتے، ان کا دل محبت سے معمور اور آنکھیں اشکبار تھیں۔

اب راز، رازہ نہ کے گاکہ ان کی یاد
پکڑن تک آگئی ہے حیرانِ گاہ کیہ سچو
مولانا عبدالمجید صالح نے ذکر اقبال اور سرگزشت میں حضرت مجدد سے اقبال کی عقیدت کا ذکر کیا ہے، انہوں نے سرگزشت میں لکھا ہے:-
ڈاکٹر اقبال ہندوستان کے اولیاء کرام میں سے حضرت مجدد الف ثانی شیخ

۱۔ مکتوب علی احمد خاں بنام سید نذر محمد قادری محررہ ۸ دسمبر ۱۹۶۵ء بمقام ماہنامہ
منیائے حرم (لاہور) اپریل ۱۹۶۵ء سلسلہ قادریہ میں علامہ اقبال کی بیعت "از سید نذر محمد
قادری، ص ۴۴۰

احمد سرہند کی علیہ الرحمہ سے بے انتہا عقیدت تھی، ۱۳۳۷ھ کے جون میں انہیں منجھے بٹھائے خیال آیا کہ سرہند شریف کی زیارت کرنی چاہیے چنانچہ انتہا درجے کے زراعت طلب ہونے کے باوجود وہ شدید گرمی کے موسم میں سرہند گئے اور وہاں سے واپس آکر وہ نظم لکھی:-

حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی لحد پر

واپسی پر ڈاکٹر صاحب نے وہ کیفیات بھی بیان کیں جو حضرت کے مزاج پاک کی زیارت کے وقت ان کے قلب پر وارد ہوئیں اور دیر تک ہم نشینوں کو کیفیت عرفاں سے سرشار کیا۔

جس نظم کی طرف سالک مرحوم نے اشارہ کیا ہے وہ بال جبریلی میں موجود ہے، اس کے چند اشعار یہ ہیں:-

حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی لحد پر وہ خاک کہ ہے زیرِ فلک مطلع انوار
اس خاک کے زروں سے میں شرمندہ ستار اس خاک میں پوشیدہ ہے وہ صفا اسرار
گردن نہ ٹھکی جس کی جہاں گیر کے آگے جس کے نفس گرم سے گرمی احرار
وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہاں اللہ نے بروقت کیا جس کو خیر دار
سجدہ نیر نیازی نے بھی سرہند شریف حاضری کے بعد اقبال کے تاثرات کا ذکر کیا ہے، انہوں نے لکھا ہے:-

حضرت علامہ سرہند سے بڑا گہرا اثر لے کر آئے تھے اور انہیں اس بات کا بڑا رنج تھا کہ مسلمان اپنی تاریخ اور ہندو مت و تمدن سے کس درجے پر نہیں بلکہ اس سے غفلت برت رہے ہیں، راقم الحروف کے دل پر ایک تو اس اسلوب کا بڑا اثر تھا جس میں حضرت علامہ نے سرہند کا نقش کھینچا تھا۔

۱۔ بعد الجمید سالک: سرگزشت، ملبورہ لاہور، ۱۹۶۶ء، ص ۲۴۸

۲۔ اقبال: بال جبریلی، ملبورہ لاہور، ۱۹۶۶ء، ص ۲۱۱-۲۱۲

یہ اسلوب کیسا رستہ اور تصنع سے پاک تھا، صاف و سادہ۔ ثانیاً ان کا ذہن بعض سکھ گردوں کے اس قتل کی طرف منتقل ہو گیا جس کو سکھوں نے مکتوبات کے حوالے سے کسی نہ کسی طرح حضرت مجدد کے اثر کا نتیجہ ٹھیرایا ہے اور جن کی بنا پر یہ ان کا مذہبی فریضہ بن گیا تھا کہ ہر آنے جانے والا سکھ، سر ہند کی ایک ایک اینٹ دریا میں ڈال دے لے۔

پروفیسر سلیم چشتی کے سامنے بھی اقبال نے اپنے تاثرات کا اظہار کیا تھا، چنانچہ راقم کے استفسار پر پروفیسر موصوف نے تحریر فرمایا ہے۔

اس قدر یاد ہے کہ انہوں نے یہ کہا تھا کہ سجادہ نشین خلیفہ محمد صادق (مرحوم) نے میرے لیے مزار مبارک پر تخلیق کرا دیا تھا، میں ایک گھنٹے تک مراقبہ رہا اور حضرت مجدد کی روح میری طرف محبت آمیز رنگ میں متوجہ رہے، مجھے ماحول کا احساس نہیں رہا، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حضرت کے سامنے بیٹھا ہوا ہوں اور حضرت مجھ سے فرما رہے ہیں کہ تمہاری دینی خدمات سرکارِ دہ عالم علی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مقبول ہو گئی ہیں، اُن حضور کی تم پر خاص نگاہِ کرم ہے میرے قلب میں سوز و گداز کی ایسی کیفیت پیدا ہوئی جس کا اظہار لفظوں میں نہیں ہو سکتا، اور مجھے یہ اندازہ ہوا کہ خامانِ خدا کا فیض بعد وفات بھی جاری رہتا ہے اور یہ بھی اندازہ ہوا کہ حضور انور کے روضہ مبارک سے کس قدر فیضانِ باری ہے رقت کا عالم برابر طاری رہا، زمان و مکان کا احساس ختم ہو گیا تھا، روحانی فیض میرے رگ و پے میں ساری تھا، دل میں اس قدر وسعت کہ ساری کائنات اسی میں سما گئی تھی۔

غالباً ضربِ کلیم ۱۹۲۵ء میں اسی تجربے کی بنا پر اقبال نے کہا ہے۔

۱۔ سینہ ندیر نیازی، مکتوباتِ اقبال، ص ۱۶۴ و ۱۶۵

۲۔ مکتوبِ محررہ ۲۶ راجبِ ثانی ۱۹۲۳ء، از لاہور

اقوام شرق میں بھی ایک جگہ اقبال سمیت ہیں:-

از سہ قرن این امت خوار و زبوں

زندہ بے سوز و سرور اندروں

اقبال کو مسلمانان عالم کی پستی کا شدید احساس تھا، ان کو سخت افسوس تھا کہ مسلمانوں میں زندہ مجتہدانہ شان باقی رہی اور نہ سرفروشانہ آن۔ اسی متاع و دیدہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

شیر مردوں سے ہوا بیشہ تحقیق تہی

رہ گئے صوفی و ملا کے غلام اے ساقی!

عشق کی تیغ بگر دار اڑالی کس نے؟

علم کے ہاتھ میں خالی ہے نیا اے ساقی!

اور پھر آخر میں کس حسرت سے حضرت مجدد سے التماس کرتے ہیں:-

تو مری رات کو مہتاب سے عروم نہ رکھ

ترے پیانے میں ہے ماہ تمام اے ساقی!

(عاشیہ بقیہ صفحہ نمبر ۲۷)

۱۰۔ اقبال: بال جبریل، ص ۱۰۔

(عاشیہ صفحہ نمبر ۱۰)

۱۱۔ اقبال: ثمنی پس چہ باید کرد اے اقوام شرق، مملوہ لاہور، ۱۹۳۶ء، ص ۲۸۔

۱۲۔ یہاں ”شیر مرد“ کی ترکیب بڑی معنی خیز ہے، مولانا عبد الرحمن جامی سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے مشائخ کے بارے میں فرماتے ہیں: ہم شیران جہاں بستہ این سلسلہ اند: دودیل و جیلہ چال بگسلہ این سلسلہ اند؛

اور حضرت شاہ عبدالغنی محدث دہلوی علیہ الرحمہ حضرت مجدد کی منقبت میں فرماتے ہیں:-

شیرے تجواب ناز بہ پیلے دوشیل یارب چہ راز است کہ این جانہفتہ اند؛

مستور

۱۳۔ اقبال: بال جبریل، ص ۱۰۔

حضرت مجدد نے بعض مشائخ و صوفیہ کے اقوال و اعمال پر جو تنقید فرمائی ہے اس میں تین چیزیں سرفہرست نظر آتی ہیں :-

- ① تصور وحدۃ الوجود
- ② شریعت اور طریقت
- ③ رقص و موسیقی

حضرت مجدد نے اپنے ذاتی تجربات و مشاہدات کی روشنی میں نظریہ وحدۃ الوجود سے ایک قدم آگے بڑھا کر نظریہ وحدۃ الشہود پیش کیا، حضرت مجدد کے ہمد میں تصور وحدۃ الوجود کی غلط تعبیر و تشریح نے فضا کو مسموم کر دیا تھا، آپ نے اس کی صحیح تاویل و تشریح فرمائی اور ایک ایسا نظریہ پیش کیا جس میں غلط تعبیر کا وہم و گمان بھی نہ رہا یعنی تصور وحدۃ الشہود۔ اس کے علاوہ آپ نے ان مشائخ کے انداز فکر کی اصلاح فرمائی جو شریعت اور طریقت کو دو علیحدہ حقیقتیں سمجھتے تھے، حضرت مجدد نے عقل و نقل سے یہ ثابت کیا کہ شریعت طریقت ایک دوسرے کے عین ہیں، ان میں ذرہ برابر فرق نہیں، اس طرح شریعت اور طریقت کی علیحدگی جو فتنے اٹھ سکتے تھے یا اٹھ رہے تھے حضرت مجدد نے ان کا سد باب فرمایا۔

تیسری بات یہ کہ رقص و موسیقی کو بے حقیقت ثابت کر کے ذکر و اذکار سے خارج کر دیا، بعض مشائخ نے اس کو داخل ذکر کر لیا تھا اور بعض اس کو قائم مقام ذکر تصور کرتے تھے حضرت مجدد نے رقص و موسیقی کے مقابلے میں نماز کی حقیقت کو واضح کیا اور یہ بتایا کہ سکون و طہارت کا سرچشمہ تو دل کے اندر ہے، ہم اس کو باہر تلاش کرتے ہیں اور سکون قلبی اور التذاذ روحانی کے لیے نماز سے بڑھ کر کوئی مشغلہ نہیں۔

اقبال کی تصانیف اور کلام کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت مجدد کی ان قبول اصلاحات سے متاثر ہوئے اور اس حد تک متاثر ہوئے کہ خود ان میں ذہنی اور فکری انقلاب آگیا جو انہوں نے محسوس بھی کیا اور بیان بھی کیا۔ ہم حقائق و شواہد کی روشنی میں فکر اقبال کے اس پہلو کا جائزہ لیتے ہیں۔

عرض کیا جا چکا ہے کہ مشاعرہ میں انگلستان سے واپسی پر اقبال نے حضرت مجدد کے مکتوبات شریعت

کا مطالعہ کیا اور متاثر ہوئے اور اسی تاثر کا نتیجہ ہے کہ اقبال نے ۱۹۱۲ء میں اپنا تصور خودی پیش کیا، شیعہ و شاعر (۱۹۱۲ء) وہ پہلی نظم ہے جس میں یہ تصور ملتا ہے، اس سے پہلے وہ وجودی نظر آتے ہیں لیکن سنہ مذکور کے بعد سے شہودی معلوم ہوتے ہیں، وہ ایک نیا انداز فکر ہے کہ ابھرتے ہیں اور اس فکر کو ثنوی اسرار خودی (۱۹۰۸ء) میں باقاعدہ پیش کرتے ہیں، اس فکری انقلاب کے لیے ان کو بڑا جہاد کرنا پڑا جس کا اظہار انہوں نے ایک مکتوب میں کیا ہے، وہ دیکھتے ہیں:-

میری نسبت بھی آپ کو معلوم ہے، میرا نظری اور آبائی میلان تصوف کی طرف ہے اور یورپ کا فلسفہ پڑھنے سے یہ میلان اور بھی تیز ہو گیا تھا کیوں کہ فلسفہ یورپ بحیثیت مجموعی وحدۃ الوجود کی طرف رُخ کرتا ہے، مگر قرآن پر تدبیر کرنے اور تاربخ اسلام کا بغور مطالعہ کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ مجھے اپنی غلطی معلوم ہوئی اور میں نے محض قرآن کی خاطر اپنے قدیم خیال کو ترک کر دیا اور اس مقصد کے لیے مجھے اپنے فطری اور آبائی رجحانات کے ساتھ ایک خوفناک دماغی اور قلبی جہاد کرنا پڑا۔

اقبال کے والد محترم اہل دل تھے، ابن عربی علیہ الرحمہ کی تصانیف سے خاص شغف رکھتے تھے اور وحدۃ الوجود کے مؤید تھے۔ اسی ماحول میں اقبال نے پرکشش پائی، چنانچہ وہ اس ابتدائی تربیت، تعلیم کا ذکر کرتے ہوئے شاہ سلیمان پھلواروی کو لکھتے ہیں:-

شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت کوئی بدظنی نہیں بلکہ مجھے ان سے محبت ہے، میرے والد کو قوتِ حاجت اور قصوں سے کمال تو غل رہا ہے اور چار برس کی عمر سے میرے کانوں میں ان کا نام اور ان کی تعلیم پڑنی شروع ہوئی، برسوں تک ان دونوں کتابوں کا درس ہمارے گھر میں رہا، گو بچپن کے دنوں میں مجھے ان مسائل کی سمجھ نہ تھی تاہم محفلِ درس میں ہر روز شریک ہوتا بعد میں جب عربی

۱۵ مکتوب عدد ۳۰ دسمبر ۱۹۱۵ء، بنام خواجہ حسن نظامی دہلوی

نوٹ ۱- یہ مکتوب ہم کو ڈاکٹر شیخ محمد اکرام رحیف اڈمنسٹریٹو اتھارٹی کی عنایت اور ایجوکیشن

اڈمنسٹریٹو سبید غلام شبیر بخاری کے توسط سے ستمبر ۱۹۶۳ء میں ملا۔ مستور

سیکی تو کچھ کچھ خود بھی پڑھنے لگا اور جوں جوں علم اور تجربہ بڑھتا گیا میرا شوق اور رغبت زیادہ ہو گئی۔

بہر کیفیت حضرت مجدد کے مطالعے نے اقبال کو وحدۃ الوجود سے وحدۃ الشہود کی طرف متوجہ کیا۔ اقبال کی اس فکری تبدیلی نے ان کے انگریز اساتذہ کو حیرت میں ڈال دیا تین چار سال کے اندر اندر اتنا عظیم انقلاب آجانا یقیناً سیرت الگیر ہے، چنانچہ اسرارِ خودی کے شائع ہونے کے بعد اقبال کے استاد فلسفہ میک ٹیگرٹ نے ان کو لکھا :-

طالب علمی کے زمانے میں تو تم زیادہ ترجمہ دوستی، معلوم ہوتے تھے اب معلوم ہوتا ہے کہ ادھر سے ہٹ گئے ہو گے

جس زمانے میں اقبال نے اسرارِ خودی لکھی ہے اس سے کچھ پہلے اترتھرے مکتوباتِ امام ربانی کا شاندار ادیشن شائع ہو رہا تھا، مکتوبات کی تینوں جلدیں ۱۳۲۳ھ/۱۹۱۴ء میں چھپ کر منظرِ عام پر آگئیں، مکتوبات اس سے قبل بھی شائع ہو چکے تھے مگر وہ نایاب تھے، پہلے حصول نہ تھے، بہر کیفیت اقبال نے ان تینوں مجلدات کا عین مطالعہ کیا چنانچہ انہوں نے اس زمانے میں اور بعد میں بھی اپنے خطبات و مکتوبات میں مکتوباتِ امام ربانی کے حوالے دیے ہیں۔ ۳۰ دسمبر ۱۹۱۵ء کو وہ ایک مکتوب میں خواجہ حسن نظامی مرحوم کو لکھتے ہیں :-

حضرت امام ربانی نے مکتوبات میں ایک جگہ بحث کی ہے کہ گسستن اچھا ہے یا پیوستن، میرے نزدیک گسستن، عین اسلام ہے اور پیوستن، رہبانیت یا ایرانی تصوف ہے اور میں اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند

۱۔ بشیر احمد دار: انوار اقبال، مطبوعہ کراچی ۱۹۶۶ء، ص ۱۷۸، مکتوب بنام شاہ سلیمان پھلاروی

محرمہ ۱۲۴۰ھ/فروری ۱۹۱۶ء

۲۔ خلیفہ عبدالحکیم، انوار اقبال، مطبوعہ لاہور، ص ۲۳۵

یا پیوستن بغیر گستن نے ظاہر ہو جائے۔ اس میں راز ہے تو فقط تقدم ذاتی اور تعین عینیت میں ہے۔

شیخ الاسلام ہروی نے دوسرا مذہب اختیار کیا ہے یعنی پیوستن کو گستن پر مقدم بجا ہے، لیکن جن حضرات نے گستن کو مقدم رکھا ہے وہ بھی اس سبقت سے انکار نہیں کرتے۔ پیوستن سے ان کی مراد ظہور تام ہے اور ظہور مطلق پر منافی سبقت نہیں۔ ظہور مطلق گستن پر مقدم ہوگا اور ظہور تام مؤخر۔

اس تحقیق کے مطابق ان کا نزاع، نزاع لفظی ہوگا۔ لیکن پہلی جماعت کی نظر عالی ہے، یعنی گستن کو پیوستن پر مقدم سمجھتی ہے، کہ تھوڑے کو خاطر میں نہیں لاتے۔ معلوم ہونا چاہیے کہ اس توجیہ سے مقدم زمانی بھی پیدا ہو گئی ہے ہر کیف منہر گستن و پیوستن ہونا چاہیے کیوں کہ مرتبہ ولایت ان مراتب سے وابستہ ہے۔ مرتبہ اولی سیر الی اللہ سے وابستہ ہے اور مرتبہ ثانی سیر فی اللہ سے — ان دو سیروں کے بعد حسب مراتب و درجات سالک مرتبہ ولایت و کمال پر پہنچتا ہے۔ اقبال کے قلب و دماغ پر حضرت مجدد کی تعلیمات کا تاثر عارضی نہ تھا، پختہ تر ہو گیا تھا، جس کا کچھ اندازہ اقبال کے اس بیان سے لگایا جاسکتا ہے۔

رہبانیت دنیا کی ہر مستعد قوم میں اس کے عملی زوال کے وقت پیدا ہوتی ہے، اس کا مٹانا ناممکن ہے کہ بعض رہبانیت پسند طبائع ہمیشہ موجود رہتی ہیں، جو کچھ ہم کر سکتے ہیں وہ صرف اس قدر ہے کہ اپنے دین کی حفاظت کریں اور اس کو رہبانیت کے زہریلے اثر سے محفوظ رکھنے کی کوشش کریں، ہم وحدۃ الوجودیوں کو مسلمان بنانا نہیں چاہتے بلکہ مسلمانوں کو ان کے تخیلات کے دامن سے محفوظ رکھنا چاہتے ہیں، اگر ہم حق پر ہیں تو خدا ہمارا حمایت

۱۵ اقبال وحدۃ الوجودیوں کو مسلمان سمجھتے ہیں، یہاں محض منہراً اس طرح لکھ دیا "تخیلات کے دامن سے"۔ یہی انہیں نام نہاد شائخ کے تخیلات مراد ہیں جنہوں نے وحدۃ الوجود کی غلط دہائی پر مبنی

کرے گا اور اگر ہم ناحق پر ہیں تو ہم فنا ہو جائیں گے۔
جیسا کہ عرض کیا گیا حضرت مجدد نے وحدۃ الوجود سے ایک قدم آگے بڑھا کر وحدۃ الشہود
کا تصور پیش کیا۔ اس تصور کے تحت ذات کی نفی نہیں کی گئی بلکہ اثبات کیا ہے اس اثبات
کی طرف اقبال نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

اک تو ہے کہ حق ہے اس جہاں میں

باقی ہے نمود سیمائی :

تصور وحدۃ الوجود میں فرد، انا، یا خود نفی کی گئی ہے جیسا کہ غالب نے کہا ہے۔

ہاں کھائی موت فریب ہستی

ہر چند کہیں کہ ہے، نہیں ہے

ظاہر ہے کہ ایسے نظریے پر اقبال اپنے تصور خودی کی بنیاد کیسے رکھ سکتے تھے جس میں فرد کا
سرے سے وجود ہی نہ تھا۔ چنانچہ انہوں نے حضرت مجدد کے مجتہدانہ مکاشفات کی طرف توجہ کی اور
انہیں مکاشفات کو اپنے افکار و خیالات کی اساس ٹھیرایا۔ ظاہر اقبال نے قرآن و حدیث
کو اپنی فکری اساس قرار دیا ہے لیکن قرآن تو انہوں نے بہت پہلے پڑھ لیا تھا، ہمارا خیال ہے
کہ دست لائے سے بچنے کے لیے انہوں نے ایسا کیا، ماحول پر وجودی فلسفہ غالب تھا اور اس فلسفے
کے خلاف کچھ کہنے کے لیے مستحکم اساس کی ضرورت تھی۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ مکتوبات امام ربانی کے
مطالعہ نے قرآن و حدیث کے متعلق ایک نیا انداز فکر عطا کیا ہو کیوں کہ حضرت مجدد کے مکشوفات و
تجربات (بقول حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ) قرآن و حدیث کے مطابق ہیں اس طرح
اقبال کا کہنا صحیح بھی ہو سکتا ہے۔ قرآن و حدیث کا تاثر بلا واسطہ نہ ہی بالواسطہ ہوا۔ اگر اقبال کمال کر

(بقیہ ماثیہ صفحہ نمبر ۲۷۸، تبصر و تشریح کر کے مسلمانوں کو گمراہ کیا۔ مسعود

دعاشیہ معنویہ) :

۱۔ عبد الواحد معین : مقالات اقبال، مطبوعہ لاہور ۱۹۶۳ء، ص ۸۸ بحوالہ ”سراپرا خودی“

۲۱۶

حضرت مجدد کے افکار و خیالات کی تائید کرتے تو عین ممکن تھا کہ دوسرے سلاسل کے لوگ متحدہ ہواؤں قائم کر لیتے، اس احتیاط پر بھی خواجہ حسن نظامی نے معاف نہ کیا۔ اس کے علاوہ اقبال خود نادری تھے اس لیے بھی وہ حضرت مجدد کے بارے میں قناطر ہے، پھر طبعا وہ آزاد رہنا چاہتے تھے، اس لیے انہوں نے مے مجددی اپنے پیانے سے پلائی۔

بعض دوسرے شعلا را اور محققین نے بھی حضرت مجدد سے اقبال کے استفادے اور تاثر کا ذکر کیا ہے مثلاً استاد محترم ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب، ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم مرحوم، ڈاکٹر برہان احمد فاروقی، ڈاکٹر ابوسعید نور الدین وغیرہ مگر ان حضرات نے تفصیل کے بجائے اجمال کو پیش نظر رکھا ہے۔

حضرت مجدد نے شائع طریقت کو نظریاتی طور پر تین طبقات میں تقسیم کیا ہے۔

① طائفہ اولیٰ قائل اند بائیکہ عالم با ایجاد حق سبحانہ در خارج موجود است۔

② طائفہ دیگر عالم را ظل حق سبحانی دانند۔

③ طائفہ ثالث قائل اند بوحث وجود یعنی در خارج یک موجود است و بس۔

یعنی طائفہ اولیٰ بدیت کا قائل ہے، طائفہ ثانی ظلیت کا لہذا طائفہ ثالث وجودیت کا اقبال نے ان تینوں طبقات یا نظریات کو شاید اسے تعبیر کیا ہے، وہ شاہد جو وجود و علم کی شہادت دیتا ہے، حضرت مجدد نے جس ترتیب سے ان طبقات کا ذکر کیا ہے، اقبال نے ان کو مخلوب کر دیا ہے، ان تینوں نظریات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اقبال کے یہ اشعار ملاحظہ کریں :

۱۔ ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں: ادبی جائزے، مطبوعہ کراچی، ۱۹۵۹ء، ص ۱۰۵۔

۲۔ خلیفہ عبدالحکیم، فکر اقبال، مطبوعہ لاہور، ص ۴۴۔

۳۔ ڈاکٹر برہان احمد فاروقی: حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا نظریہ توحید، مطبوعہ لاہور، ص ۴۶۔

۴۔ ڈاکٹر ابوسعید نور الدین: ”وحدة الوجود اور فلسفہ خودی“ اقبال ریویو، کراچی، جولائی ۱۹۶۶ء

ص ۱۱۵۔

۵۔ مکتوبات امام ربانی، جلد اول مطبوعہ اتر تشر ۱۹۳۳ء، مکتوب نمبر ۱۴، ص ۲۶۰۔

حضرت مجدد کے افکار کیسے صاف صاف جھلک رہے ہیں :-

زندہ یا مردہ یا حیاں بلب از سہ شاہد کن شہادت را طلب

شاہد اول شعور خویش شن :: خویش را دیدن بنور دیگرے

شاہد ثانی شعورے دیگرے خویش را دیدن بنور دیگرے

شاہد ثالث شعور ذات حق خویش را دیدن بنور ذات حق

حضرت مجدد اسی شاہد ثالث یا طائفہ ثالث کے متعلق فرماتے ہیں :-

ایں طائفہ علیار از مقام عدیت کہ نہایت جمیع مقامات ولایت مست بہرہ نام
است

یہ وہی مقام ہے جس کو اقبال اپنا مذہب قرار دیتے ہیں اور انتہائی کمال انسانی کہتے ہیں
اور اسی مقام کی تشریح و تفسیر اسی شعر میں پیش کرتے ہیں :-

بر مقام خود رسیدن زندگی ست
ذات را بے پردہ دیدن زندگی ست

یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس ”دیدن“ کی تشریح کر دی جائے۔ حضرت مجدد
نے تصور وحدۃ الوجود اور تصور وحدۃ الشہود میں ”دیدن“ اور دانستن میں فرق امتیاز قائم کیا ہے
چنانچہ آپ فرماتے ہیں :-

توحید شہودی ایک دیکھنا ہے یعنی سالک کا شہود سوائے ایک کے کوئی اور
نہ ہو، اور توحید وجودی ایک موجود جاننا ہے اور اس کے غیر کو معدوم سمجھنا ہے

۱۔ اقبال : جاوید نامہ، مبلوہ لاہور ۱۹۴۷ء، ص ۱۳

۲۔ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب نمبر ۱۶، ص ۲۶

۳۔ مکتوب عمرہ ۳۰ دسمبر ۱۹۱۵ء، بنام خواجہ حسن نظامی دہلوی

۴۔ اقبال : جاوید نامہ، ص ۱۳

۵۔ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، ص ۸۳ و ۸۴

اقبال نے حضرت مجدد کے اسی فرقہ امتیاز کو تہ نظر رکھا ہے، جسکو حضرت مجدد نے گستن دپیوستن اور اقبال نے ستر الوصال اور ستر الفراق سے بھی تعبیر کیا ہے۔ — الغرض اقبال حضرت مجدد کے تصور عبودیت یا تصور وحدۃ الشہود سے بے حد متاثر معلوم ہوتے ہیں ان کا نظریہ خودی حضرت مجدد کے تصور عبودیت ہی کی دوسری شکل ہے۔ دونوں تصورات میں ناولے ملا وہ کوئی فرق نظر نہیں آتا۔

اقبال نے اسی تصور کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو من فلا سفر نشے دم ۱۳۱۸ھ سن ۱۹۰۰ء پر سنت تقیید کی ہے اور اس کی فکری ناکامی اور نامرادی کا کس حسرت سے ذکر کیا ہے۔

خواست تا از آب گل آید بریں	خوشتر کز گشت دل آید بروں
آں چہ او جوید مقام کبریاست	این مقام از عقل و حکمت دورا
زندگی شرح اشارت خودیست	لاوالا از مقامات خودیست
او بہ لا در ماندوتا' الا' ز رفت	از مقام عبودہ' بیگانہ رفت
چشم او جبرزدیت آدم نہ خواست	نعرہ بے باکانہ ز ذآدم کجاست
کاش بوئے در زمان احمدے	تاریدے بر سر در سر مدے

یہاں احمد سے مراد احمد سرمنہدی مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ ہیں، اقبال کی نظر میں آپ اس مقام رفیع پر فائز ہیں جہاں مغرب کو بھی سبق سکھا سکتے ہیں اسی لیے اقبال کہتا ہے کہ اے کاش نشے حضرت مجدد کے عہد مبارک میں ہوتا تو وہ اس کو بتاتے کہ زندگی کیا ہے، سرور سرمدی کیا ہے، لیکن افسوس وہ آپ کے عہد مبارک میں نہ ہوا اور بیک گیا۔

ادبہ لا' در ماندوتا' الا' ز رفت
از مقام عبودہ' بیگانہ رفت

۱۔ اقبال: جاوید نامہ، ص ۱۷۷، ۱۷۸

حضرت مجددؑ لا، والا کے فرق کو قائلین عبودیت کے تحت اس طرح بیان فرمایا ہے :-
 ممکن را از واجب جدا ساختن و ہر را تحت کلمہ لا، در آورده نمی نمودند و ممکن
 را با واجب، یک مناسبتی ندیدند و بیچ نسبت را با اثبات نہ کردند و خود را بغیر
 از عبد — نہ نشناختند و او را عز ثناء خالق دہلائے خود دانستند
 اقبال کے مندرجہ بالا اشعار حضرت مجدد کے اسی اجمال کی تفصیل ہیں۔

۱۹۳۲ء میں اقبال نے بزمِ ارسطو Aristotelian society کی دعوت
 پر انگلستان میں ایک خطبہ دیا تھا جس کا عنوان تھا :-

“Is Religion Possible”

اس خطبے میں اقبال نے حضرت مجدد کے افکار و خیالات کو اہل یورپ سے روشناس
 کرایا، اور حضرت مجدد کی تعلیمات کی روشنی میں منکرینِ مغرب کے فکری تسامحات کی نشاندہی
 فرمائی۔ چنانچہ اسی خطبے میں اقبال نے منشی کے افکار و خیالات پر تبصرہ کیا ہے اور لکھا ہے
 کہ گو اس کی لگن سچی تھی لیکن اس کو حضرت مجدد جیسا مردِ کامل نہ ملا جو اس کے سامنے حقائق کو
 بے نقاب کرتا، اس محرومی کی وجہ سے وہ نامراد و ناکام ہو گیا۔

یوں ایک بڑا ذہین و فطین انسان ضائع ہو گیا اور زندگی کی وہ جھلک بھی لا حاصل
 ثابت ہوئی جس کے لیے وہ صرف اپنی اندرونی قوتوں کا مہم جوں منت تھا، جس
 اس لیے کہ اسے کوئی مرشدِ کامل نہ ملا جو اس کی رہنمائی کرتا۔

۱۵ مکتوباتِ ام ربانی، جلد اول، ص ۳۹

۱۶ یہ خطبہ اقبال کے مجموعہ خطبات کا ساتواں خطبہ ہے، یہ مجموعہ مندرجہ ذیل عنوان سے شائع ہو چکا ہے :-

Reconstruction Of Religious Thought In Islam.

تشکیلِ جدیدِ الہیات کے نام سے اس کا اردو ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے۔ (مسود)

۱۷ اقبال، تشکیلِ جدیدِ الہیات، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۸ء، ص ۳۰۲

اسی نے تو کہا ہے ۛ

کاشش بوسے در زمان احمد سے

تار سیدے بر سر در سر سے

اس زورِ کلام سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کے مکتوبات نے اقبال کو کیسی بصیرت عطا کی تھی، وہ کس یقین کے ساتھ مغربی فلاسفہ پر تنقید کر رہے ہیں، گویا کہ مفکرین مغرب ان کے سامنے طفلِ مکتب میں ۛ۔ اقبال کو یقین کی اس منزل پر کس نے پہنچایا؟ جو دوسرے مفکرین کے لیے حضرت مجدد کو ایک مژدہ کا لال قرار دیتا ہے تو کیا اس نے خود حضرت مجدد سے کچھ نہ سیکھا ہو گا یقیناً پہلے اس نے خود سیکھا اور پھر دوسروں کو سکھایا، پہلے اس نے خود فکری بعیت کی پھر دوسروں کو اس طرف متوجہ کیا۔

اقبال نے نہ صرف نئے نئے تنقید کی ہے بلکہ سو ستر لینڈ کے فلسفی سی جی یونگ پر کیسی سخت تنقید کرتے ہیں، وہ یہاں تک کہہ گزے ہیں کہ ”وہ کچھ نہیں سمجھا“۔ یونگ پر تنقید کے بعد اقبال حضرت مجدد کے افکار و خیالات پیش کرتے ہیں اور ساتھ ہی یہ وضاحت بھی کرتے ہیں کہ جدید نفسیات میں ترقی کے باوجود اب تک وہ زبان و جوہر میں نہیں آئی جو ہیں حضرت مجدد کے باتیں بتائی جائیں پناچہ وہ عجز و درماندگی کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

جہاں تک شیخ رموف کی عبارت کا تعلق ہے مجھے ڈر ہے کہ میں نفسیات حاضرہ کی زبان میں اس کے حقیقی معنی شاید ہی بیان کر سکوں کیوں کہ اس قسم کی زبان موجود ہی نہیں ۛ

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں :-

میرا مقصد چونکہ سر دست اتنا ہے کہ آپ کی ترجمہ مذہبی واردات کے اس تنوع اور گونا گونی کی طرف مصلحت کراؤں جن سے ایک سالک راہ کو گمراہ

ۛ Carl Gustav Yung (d. 1961 A.D.)

ۛ اقبال، تشکیل جدیدہ اپنیات، ص ۲۹۸ و ۲۹۹

پڑتا ہے اور جن کی چھان میں اسی لیے ضروری ہے، لہذا آپ مجھے ان غیر
مالوس معطلات کے لیے معذور سمجھیں جن کا تعلق ایک دوسری سرزمین اور ایک
ایسی نفسیات مذہب سے ہے جس نے تہذیب و تمدن کی ایک سرتاسر
مختلف فضا میں پرورش پائی تھی اور جو دمع موہیں تو اس کے زیر اثر لیکن جن
میں بیج معنی معانی کی ایک دنیا پوشیدہ ہے لہ

اقبال نے اسی غلطی میں حضرت مجدد کو زبردست خراج عقیدت پیش کیا ہے اور سلوک
عرفان کا مجتہد اعظم قرار دیا ہے وہ لکھتے ہیں:-

انہوں نے اپنے زمانے کے تصوف کا تجزیہ جس بے باکی اور تنقید و تحقیق سے
کیا اس سے سلوک و عرفان کا ایک طریقہ وضع ہوا، ان سے پہلے جتنے بھی سلسلہ
ہائے تصوف رائج ہوئے وہ یا تو وسط ایشیا یا سرزمین عرب سے آئے
تھے مگر یہ مروت انہیں کا طریق ہے جس نے ہندوستان کی حدود سے نکل کر
بابر کا رخ کیا اور جواب بھی پنجاب، افغانستان اور ایشیائی روس میں ایک
بہت بڑی زندہ قوت کی شکل میں موجود ہے لہ

اقبال حضرت مجدد اور یونگ کے افکار و خیالات کا تقابلی جائزہ لینے کے بعد بڑے
یقین و وثوق کے ساتھ فرماتے ہیں:-

شیخ موموت نے ان ارشادات میں جو امتیازات قائم کیے ہیں ان کی
نفسیاتی اساس کچھ بھی ہو اس سے اتنا ضرور پتا چلتا ہے کہ اسلامی تصوف

۱۵ اقبال: تشکیل جدید البیات، ص ۲۹۸ و ۲۹۹

۱۶ ایضاً، ص ۲۹۸

۱۷ یہاں اقبال کا اشارہ مکتوبات امام ربانی جلد اول کے مکتوب نمبر ۲۵۳ کی طرف ہے
جو شیخ ادریس سامانی کے نام لکھا گیا ہے اور جس میں حضرت مجدد نے ان مقامات قلب کا ذکر فرمایا
ہے، روح، سر، سخن، اخن،

کے اس ”مصلحِ عظیم“ (Great Reformer) کی زندگی

میں ہمارے اندرونی واردات اور مشاہدات کی دنیا کس قدر وسیع ہے، ان کا ارشاد ہے کہ ان بے مثال واردات و مشاہدات سے پہلے، جو وجود حقیقی کا مظہر ہیں، عالمِ امر یعنی اس دنیا سے گزرنا ضروری ہے جسے ہم ”رہنما زمانہ“ کی دنیا کہتے ہیں۔ ہم نے اسی لیے تو کہا تھا کہ نفسیاتِ حاضرہ کا قدم ابھی مذہبی زندگی کے قشر تک نہیں پہنچا ہے۔

یونگ کے افکار و خیالات پر تنقید کے بعد اقبالؒ آئینِ اشاعت کے نظریات پیش کرتے ہیں اور ان کی معقولیت کو سراہتے ہوئے حضرت مجدد کے افکار کی روشنی میں اس طرح تبصرہ فرماتے ہیں:-

ہم نے جس منہ ی بزرگ کے ارشادات کا حوالہ دیا ہے ان کی تحریکِ اصلاح میں یہی نکتہ مضمر تھا اور اس کے وجوہ بھی ظاہر ہیں، خودی کا نصب العین یہ نہیں کہ کچھ دیکھے بلکہ کیے کچھ بن جائے پھر درحقیقت اس کے بن سکتے ہیں کی کوشش ہے جس میں بالآخر اسے موقع ملتا ہے کہ اپنی معرفیت کا زیادہ گہرا ادراک پیدا کرتے ہوئے زیادہ عینی اور مستحکم بنا پر ”انا الموجود“ کہہ سکے یعنی وہ اپنی وجود کنہ اور اس کو پالے۔ خودی کا مقہائے جستجو یہ نہیں کہ اپنی انفرادیت کی حدود توڑ ڈالے، اس کا مقہا ہے اس انفرادیت کو زیادہ صحت کے ساتھ سمجھ لینا ہے۔

یہاں اقبالؒ واضح طور پر حضرت مجدد کے نظریات کی ترجمانی کر رہے ہیں، حضرت مجدد کا یہی فکری کارنامہ ہے کہ انہوں نے ”انفرادیت“ کو زیادہ صحت کے ساتھ سمجھایا اور انفرادیت

۱۷ اقبال: تشکیل جدید انبیات، ص ۳۰۰۔

۱۸ Albert Einstein (1979-1955)

۱۹ اقبال: تشکیل جدید انبیات، ص ۳۰۰۔

کی نفی کے بجائے اس کا اثبات فرمایا۔ تقریباً ہر شاعر و مفکر نظریۂ وحدۃ الوجود کا مبلغ و معلن نظر آتا ہے لیکن اقبال ایک ایسا شاعر و مفکر ہے جس نے اپنے اشعار و افکار میں وحدۃ الشہود کی ترجمانی کی ہے۔ اگر ان کو دور جدید کا ترجمان مجدد کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

ابتداء میں عرض کیا گیا تھا کہ حضرت مجدد نے تین قابلِ قدر اصلاحات کیں یعنی نظریۂ وحدۃ الشہود پیش کیا، شریعت و طریقت میں مطابقت پیدا کی اور رقص و موسیقی کی تردید کی۔ اقبال ان تینوں اصلاحات سے متاثر ہوئے۔ وحدۃ الشہود کے متعلق اوپر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ اب شریعت و طریقت اور رقص و موسیقی کے متعلق مختراً عرض کرنا ہے شریعت و طریقت کے باہمی ربط کے متعلق حضرت فرماتے ہیں بشریعت و طریقت ایک دوسرے کے عین ہیں حقیقت میں ایک دوسرے سے علیحدہ نہیں ہیں۔ اگر دونوں میں بال برابر بھی فرق ہے تو یہ اس بات کی گواہی ہے کہ حقیقت الحقائق، تک ابھی رسائی نہیں ہوئی ہے۔

اقبال نے شریعت و طریقت کی اس عینیت کا اس طرح ذکر کیا ہے :-

بہر حال حدود و غروی کے تعین کا نام شریعت ہے اور شریعت اپنے قلب کی گہرائیوں
میں محسوس کرنے کا نام طریقت ہے ۔

اقبال نے اپنی مثنوی میں شریعت و طریقت کے اس فرق کو بیان کیا ہے ، چنانچہ

شریعت کی تعریف کرتے ہوئے ایک جگہ کہتے ہیں :۔
شروع بر خیر خود را عماتی حیات
روشن از نور مثل ظلام کائنات ۔

اور طریقت کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

۱۷۔ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتب نمبر ۸، ص ۸۰،

۵۲ شیخ عطار اشرف: اقبال نامہ، جلد اول، منتخب نمبر ۱۰۳، مورخہ ۱۳۲۰، دسمبر ۱۹۳۶ء

٢٠٢٥ و ٢٠٢٤

۳۵ اقبال: تنہی پس چہ باید کرد اسے اقوام مشرق، مضمون لاہور ۱۳۶ھ، ص ۳۸۔

پس طریقت چسپیت اے والا صفا
شرع را دیدن با عمیق حیات

اعماق حیات سے شریعت کا پھوٹ پڑنا اور اعماق حیات میں شرع کا شاہدہ کرنا
وہی ہیں جو شرح و بسط کے ساتھ حضرت مجدد نے فرمائی ہیں، بس درابیر پھیر سے اقبال نے
پیش کر دیا ہے۔

اقبال گو ابتداء میں رقص و موسیقی سے مخلوط ہوتے ہیں لیکن بعد میں جب ان کی تھیں
کھلیں (غالباً مکتوبات امام ربانی کے مطالعے کے بعد) تو انہوں نے اس پر سخت تنقید کی اور
اس کو حکمت شریعہ کے منافی قرار دیا اور پھر بڑی دل لگتی توجیہ فرمائی، وہ لکھتے ہیں :-
اسلامی تصوف نے اس خیال سے کہ ہمارے مشاہدات میں جذبات کی آزمائش
نہ ہونے پائے موسیقی تک کو عبادت میں جگہ نہیں دی۔ یعنی ہم اس نے صلوة
باجاماعت پر زور دیا ہے

یہاں اقبال نے موسیقی کے عدم جواز میں تین باتوں کا ذکر کیا ہے :-

- ① اسلامی تصوف نے موسیقی کو جزو عبادت قرار نہیں دیا۔
- ② اسلامی تصوف جذبات کی آمیزش سے بالاتر عبادت کا خواہاں ہے۔
- ③ اسلامی تصوف نے نماز باجماعت پر زور دیا ہے۔

حضرت مجدد نے بھی مکتوبات شریف میں ان تینوں امور کا ذکر کیا ہے :-

- ① غنا کی حرمت میں بکثرت آیات و احادیث وارد ہوئی ہیں۔ ان کا احاطہ کرنا بھی
مشکل ہے

- ② نسبت جس قدر جہالت اور سیرت میں ترقی کرے اور جہد سے دور تر ہو اسی

۱۔ مشنوی، پس چہ باید کرد اے اقوام شرق، مطبوعہ لاہور ۱۹۳۲ء، ص ۴۰۔

۲۔ اقبال، تشکیل جدید الہیات، ص

۳۔ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب نمبر ۲۶۶

محققین مغرب کی نظر میں

وانتشرت صیت ارشادکافیوفا تہ وبرکاتہ فی جمیع اقطار

الارض وسائر ثناء الجلیل الکریمان فی الطول والارض

(شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

۱۹۳۲ء میں ڈاکٹر اقبال مرحوم نے مغربی دنیا میں حضرت مجدد کا تفصیلی تعارف کرایا، لیکن سنہ مذکور سے قبل ۱۸۹۶ء میں پروفیسر ٹی۔ ڈبلیو۔ آرنلڈ اور ۱۹۱۱ء میں پروفیسر ڈی۔ ایس۔ مارگولیوس نے اپنی تصانیف میں سرسری طور پر حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے۔ اقبال کے تفصیلی تعارف کے بعد بہت سے مغربی فضلا اور مستشرقین نے اس طرف توجہ کی جن کی تفصیل یہ ہے:-

- | | |
|-------------------------|-------------------------------|
| (T.W. Arnold) | ۱) ٹی۔ ڈبلیو۔ آرنلڈ |
| (D.S. Margoloth) | ۲) ڈی۔ ایس۔ مارگولیوس |
| (Sir Hamilton Gibb) | ۳) سر ہملٹن گب |
| C.A. Storey | ۴) سی۔ اے۔ اسٹوری |
| (Dr. Peter Hardy) | ۵) ڈاکٹر پیٹر ہارڈی |
| (Marian Mole) | ۶) مارین مولے |
| (Dr. Fréeland Abbott) | ۷) ڈاکٹر فری لینڈ ایبٹ |
| (Dr. Hilnis) | ۸) ڈاکٹر ہیلنس |
| (Yohana Friedmann) | ۹) ڈاکٹر یوحنا فریدمن |
| (Dr. J.M.S. Baljon) | ۱۰) ڈاکٹر جے۔ ایم۔ ایس۔ بلیاں |

۱۔ محمد صالح الزدادی: تفاسیر السانحات فی تزییل الباقیات الصالحات، مطبوعہ مکہ مکرمہ ۱۳۳۵ھ، ص ۲۶

① حسین علی اشیق

آرنلڈ :

پروفیسر آرنلڈ نے اپنی مشہور تصنیف ”The Preaching Of Islam“ (۱۸۹۶ء) میں حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے، انہوں نے لکھا ہے :-

جہاں گیر کے عہدِ نبوت میں (۱۲۵۰ء تا ۱۲۶۰ء) شیخ احمد نامی ایک سنی عالم تھے، قسبی عقائد و افکار کی پر زور و تردید کی وجہ سے یہ خاص طور پر نمایاں ہو گئے تھے، اس زمانے میں دربار جہاں گیری میں شیعوں کا بڑا عمل دخل تھا چنانچہ وہ آپ پر بے سرو پا الزامات لگوا کر قید کرانے میں کامیاب ہو گئے، دو سال کی قید و بند کے زمانے میں آپ نے بہت سے بت پرستوں کو بشرفِ اسلام کیا۔ یہ لوگ آپ ہی کے ساتھ قید تھے۔

پروفیسر موصوف نے انسائیکلو پیڈیا میں بھی حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے۔

گب :

پروفیسر مارگریس اور سر ملٹن گب نے بھی حضرت مجدد کی علییت و فضیلت اور آپ کی مجاہدانہ اور مجتہدانہ مساعی کا ذکر کیا ہے اور اس بات پر اظہارِ افسوس کیا ہے کہ تعلیماتِ مجذبیہ کی طرف پوری توجہ نہیں دی گئی۔ انہوں نے لکھا ہے :-

سترھویں اور اٹھارویں صدی کے درمیان ممتاز فنکار نے یکے بعد دیگرے

۱۔

T.W. Arnold : The preaching of Islam, (1896), Lahore, p. 412.

۲۔

J. Hastings : Encyclopaedia Of Religions And Ethics, Vol. II, New York, 1954, p. 69

یہ کوشش کی اسلامی دینیات کو نئی بنیادوں پر قائم کیا جائے۔ ان حضرات نے مذہب میں نفسیاتی اور اخلاقی عناصر پر زیادہ زور دیا (کیونکہ ان سے قبل) اس کی طرف اتنی توجہ نہیں دی گئی تھی جس توجہ کی یہ مستحق تھی۔ ان فضلاں میں ریہ حضرات قابل ذکر ہیں (شام کے شیخ عبدالغنی نابلسی (۱۶۴۱ھ تا ۱۶۴۳ھ)، ہندوستان کے احمد سرہندی (۱۵۶۳ھ تا ۱۶۲۴ھ) اور شاہ ولی اللہ دہلوی (۱۷۰۲ھ تا ۱۷۶۲ھ)۔

اسٹوری:

پروفیسر ای۔ اے۔ اسٹوری نے بھی اپنی تصنیف "The Persian Literature" میں مثنیٰ حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے، چوں کہ ان کے پیش نظر مؤلفین و معنفین اور ان کی تالیفات و تصنیفات کے متعلق تفصیلات فراہم کرتا ہے اس لیے انہوں نے اجمال سے کام لیا ہے، موصوف نے حضرت مجدد کے حالات کے سلسلے میں ان ماخذ کی نشاندہی کی ہے جن میں سے بعض نادر و نایاب ہیں:-

- ① محمد ہاشم کشمی: برکات الاحمدیہ الباقیہ ۱۶۲۶ھ / ۲۳۷ھ
- ② محمد ہاشم کشمی: نہماۃ القدس من مدائن الانس ۱۶۲۲ھ / ۱۰۳۱ھ
- ③ محمد امین بدخشی: مناقب آدمیہ و نزات احمدیہ ۱۶۲۹ھ / ۱۰۳۹ھ
- ④ میر علی اکبر حسینی اردستانی: محفل الاصغیاء و مجمع الاولیاء ۱۶۲۳ھ / ۱۰۳۳ھ
- ⑤ غلام علی: کرامات و ارشادات مجدد الف ثانی

۱
H.A.R. Gibb: Muhammadanism - A Historical Survey, New York, 1961, p. 163.

نوٹ:- یہ کتب ۱۹۱۱ء میں پروفیسر مارکو کیوس نے لکھی تھی، بعد میں سر پبلن گب نے اس میں اضافے کیے اور ۱۹۴۹ء میں ان اضافوں کے ساتھ شائع ہوئی۔ مستور

④ مظهر الدین فاروقی، مناقب احمدیہ و مقامات سعیدیہ ۱۷
 ی۔ اے۔ اسٹودی نے حضرت مجدد کے حالات کے ذیل میں آپ کی ولادت، قید و بند،
 رہائی اور خلعت شامی سے نوازے جانے کا مجملہ ذکر کیا ہے۔

ہارڈی:

لندن یونیورسٹی کے فاضل ڈاکٹر پیٹر ہارڈی نے بھی ایک مقالے میں حضرت مجدد کے
 جاتہ ارمقوفانہ نظریات کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے:-

شیخ احمد سرہندی کی بڑی کامیابی یہی ہے کہ انہوں نے ہندوستان میں اسلام
 کو خود تصوف کے ذریعہ مقصوفانہ انتہا پسندی سے نجات دلائی، شاید اس کی
 وجہ یہ ہو کہ جس نظریے کی انہوں نے تردید کی اس کے منشاء و مفہوم اور قدر و قیمت
 کا ذاتی طور پر ان کو یقین ادراک تھا۔ ۱۸

موکے:

فرانس کا ایک مستشرق مارین موکے بھی حضرت مجدد کے فکری پس منظر کا مطالعہ کر رہا تھا، چنانچہ
 اس نے ایک مکتوب میں راقم کو لکھا تھا:-

لیکن سب سے پہلے میں حضرت مجدد اور ابن عربی پر آپ کی تنقید کا مطالعہ کرنا چاہوں
 گا۔ اس مقصد کے تحت میں نے سلسلہ بکبر و بیہ کے علاوہ الدولہ عثمانی کا

۱۹
 C.A. Storey : Persian Literature - A Bio-Bibliographical Survey,
 Vol. I, Part II, London, 1953

۲۰
 Wm. Theodore de Bary : Sources Of Indian Traditions, New York,
 1959, p. 449.

مطالعہ شریعت کر دیا ہے جنہوں نے تقریباً دعائی سو برس پہلے اسی طرح ابن عربی کے
نظریہ وحدۃ الوجود کی مخالفت کی تھی۔ علاؤ الدولہ سمنانی کے نظریات حضرت مجدد
تے ملتے جلتے نظر آتے ہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۳۹۲) ۳۵ شیخ علاؤ الدولہ سمنانی علیہ الرحمہ سلسلہ کبریہ کے جلیل القدر بزرگ تھے
آپ کا سلسلہ طریقت دو واسطوں سے حضرت ابوعلی لالا علیہ الرحمہ سے ملتا ہے، شیخ مومنون
نے علوم طریقت کو زندہ کیا، بڑے محقق تھے، آپ کے چچا حضرت شرف الدین سمنانی علیہ الرحمہ
شاہی مقرب تھے اور آپ بھی ابتدائے شباب میں ارغون خاں کے دربار سے متعلق رہے، ایک
عصر ریاضات و عبادات میں بسر کیا، حد درجہ تواضع اور مکرمل مزاج تھے چنانچہ جب مولانا نظام الدین
ہروی نے آپ کی تکفیر کی تو آپ بہت روئے اور نفس کو مخاطب کر کے فرمایا:-
اے نفس ستہ برس سے میں تجھ کو کہتا تھا کہ تو کافر ہے لیکن تو نے نہیں مانا،
اب تجھ کو تین ہوا کہ تو کافر ہے کہ مسلمانوں کے امام نے تجھے کافر لکھا
ہے۔

فتویٰ تکفیر کے جواب میں آپ نے یہ رباعی لکھی:-

نفس است ماکر غیر شیطان نیست وز فعل بپش بھی پریشانیست

اینانش ہزار بار تعلقین کردم

ایں کافر، را میر سمانی نیست

(شاہ محمد کبیر ابوالعلا دانا پوری، تذکرۃ الکرام، ص ۴۲۳ و انشائے ابوالفضل،

ص ۲۲۰-۲۲۱)

(حاشیہ صفحہ ہذا)

۳۵ مکتوب محررہ ۲ اگست ۱۹۶۲ء از پیرس فرانس)

نوٹ:- حضرت مجدد نے مکتوب نمبر (جلد اول) میں حضرت علاؤ الدولہ سمنانی کی تعینات کی
طرح اشارہ فرمایا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ نے ان تعینات کا خالہ کیا ہے (مسودہ)

ایبٹ :

ٹفنس یونیورسٹی، امریکہ کے شعبہ تاریخ کے پروفیسر ڈاکٹر فری لینڈ ایبٹ نے بعض مقالات میں حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے، دیہ مقالات موصوف نے ازراہ کرم راقم کو ہمار سال فرما تھے۔ ایک مقالہ امریکہ کے سماہی مجلہ "The Muslim World" کے "اپریل ۱۹۶۲ء کے شمارے میں اس عنوان سے شائع ہوا تھا:-

"The Decline of the Mughal Empire and Shah Waliullah"

اس مقالے میں پروفیسر موصوف نے حضرت مجدد کے تجدیدی کارناموں، وحدۃ الشہود اور نظریہ اجتہاد کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے:-

جہاں تک شاہ دل اقدس کا تعلق ہے مذہب میں ان کا نقطہ نظر حقیقی طور پر سنت کا حامل ہے اور وہ ہندوستان کے پہلے عالم دین یعنی شیخ احمد سرہندی کے نقطہ نظر سے زیادہ مختلف نہیں جنہوں نے اکبر کی اس عجیب و غریب کوشش کی سخت مخالفت کی کہ وہ سیاسی مقاصد کے لیے مختلف مذاہب کا باجلا ایک مذہب بنائے۔ یہ حال دونوں کے سامنے ایک ہی سوال تھا کہ اسلام کو کس طرح تقویت دی جائے، دونوں اس کے لیے کوشاں رہے

حضرت مجدد کے نظریہ وحدۃ الشہود کا ذکر کرتے ہوئے پروفیسر موصوف نے لکھا ہے:-
ایک اور مسئلہ تھا جو صوفیہ اور موحیدین میں عرصے سے مابہ النزاع چلا آ رہا تھا، یعنی نظریہ وحدۃ الوجود۔ شیخ احمد سرہندی کے نزدیک صوفیہ

۱۱ The Muslim World, U.S.A., April, 1962, p. 11

کی یہ غلطی تھی راہروں نے وجود کی وحدت کا اثبات کیا۔ شیخ کا کہنا تھا کہ خالق و مخلوق دونوں ایک دوسرے سے عظیم ہیں: اجماد و علول کی ساری باتیں دہم باطل ہیں،

حضرت مجدد کے نظریہ اجتہاد کا ذکر کرتے ہوئے پروفیسر موصوف نے لکھا ہے:۔
ان کا کہنا تھا کہ ایک صحت مند معاشرے کے لیے ارتقا اور تبدیلی لازمی ہے
مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک مذہب کی کو رائے تقلید سے مسلم معاشرے کو تقویت
نہیں ملے گی اس مسئلے میں شاہ ولی اللہ اور شیخ احمد سرہندی اختلاف نہیں رکھتے
تھے۔

پروفیسر موصوف نے ایک اور مقالہ لکھا تھا جس کا عنوان تھا:۔

“Islam in India before Shah Waliullah”

یہ مقالہ انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک ریسرچ (نئی دہلی) کے سرماہی مجلے :-

“Studies in Islam”

میں اپریل ۱۹۶۴ء میں شائع ہوا تھا، دراقم کو اس کی ایک کاپی مدبر محترم حکیم عبدالحمید خاں صاحب
نے ازراہ عنایت ارسال فرمائی تھی۔ اس مقالے میں پروفیسر موصوف نے حضرت مجدد کا
تفصیلی ذکر کیا ہے، ابتداء میں خراج عقیدت پیش کرتے ہوئے لکھا ہے:۔
برصغیر کے دو عظیم علماء میں سے ایک عالم اور ممتاز رہنما شیخ احمد سرہندی جگمگر

۱۵ Ibid, p. 120

۱۶ Ibid, p. 120

۱۷ ڈاکٹر فری لینڈ ایٹ کا مقالہ بعنوان

“The Jihad of Sayyed Ahmad Shahid”

مسلم ورلڈ کے جولائی ۱۹۶۳ء میں شائع ہوا تھا، اس میں بھی حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے۔

کے دور حکومت میں اچانک سامنے آئے۔
حضرت مجدد کی تعلیمات کے بارے میں لکھا ہے کہ ان کی اساس قرآن و سنت اور شریعت
پر تھی، علوم شرعیہ کے متعلق حضرت مجدد کے نقطہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے پروفیسر مومن
لکھتا ہے:-

شیخ احمد کا بنیادی فکر یہ تھا کہ زمانے پر اسلامی قوانین کا کنٹرول ہونا چاہیے،
اسلامی قوانین اس لیے نہیں کہ زمانہ، ان پر کنٹرول کرے۔
اس سلسلے میں حضرت مجدد کی مساعلی حیلہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے:-
اس میں شک نہیں کہ شیخ احمد کے اثرات نہایت ہی شاندار تھے، آپ نے
تبلیغ و ارشاد سے، بحث و مباحثے سے اور رسل و رسائل کے ذریعہ اہم اہم
مملکت کو یہ یاد کرایا کہ ہندوستان میں اسلام کے اندر بہت سی بدعات داخل
ہو گئی ہیں، ان کو ترک کر دینا چاہیے اور اسلام کی طرف لوٹ جانا چاہیے۔
اور پھر تعلیمات مجددیہ کی اثر پذیری اور اثر انگیزی کا جائزہ لیتے ہوئے لکھتا ہے:-
شیخ احمد کی تعلیمات آپ کے سینکڑوں مریدین و تلامذہ کے ذریعہ دور دور
پھیل گئیں شہنشاہ الہنگ زیب آپ کے ایک صاحبزادے کا معتقد و مرید
ہو گیا اور یہی نہیں بلکہ ہندوستان میں سلطنت مغلیہ کے اہل دانش و نبش شیخ احمد
کی تعلیمات سے وابستہ ہو گئے اور حقیقت تو یہ ہے کہ سلسلہ نقشبندیہ
منسک ہو گئے۔

۱۰ "Studies in Islam" Vol. I, No. 2, April, 1964, p. 108.

۱۱ Ibid, p. 108

۱۲ Ibid, p. 110

۱۳ Ibid, p. 111

پروفیسر موصوف نے اورنگ زیب عالم گیر کے مجدد حکومت کو تعلیمات مجددیہ کا نقطہ شروع قرار دیا ہے چنانچہ وہ لکھتا ہے:-

اورنگ زیب کی سلطنت و حکومت تعلیمات مجددیہ کا نقطہ شروع تھا اور اورنگ زیب نے اپنے پورے دور حکومت میں یہ کوشش کی کہ شریعت اسلامی کے مطابق نظام حکومت کو ڈھالے جس طرح شیخ احمد نے اس کی تشریح کی ہے اور ہر مسلمان کی زندگی بھی شریعت کے مطابق ہو۔

ڈاکٹر محمد اقبال نے حضرت مجدد کی تعلیمات و مساعی کے نقطہ شروع یعنی اورنگ زیب عالم گیر علیہ الرحمہ کو ملت اسلامیہ کے لیے مثالی قرار دیا ہے، انہوں نے لکھا ہے:-
میری رائے میں قومی سیرت کا وہ اسلوب جس کا سایہ عالم گیر کی ذات نے ڈالا ہے
ٹھیکہ اسلامی سیرت کا نمونہ ہے اور ہماری تعلیم کا مقصد یہ ہونا چاہیے کہ اس نمونے کو ترقی دی جائے اور مسلمان ہر وقت اسے پیش نظر رکھیں۔

ملنس:

بعض دیگر فنکار نے بھی حضرت مجدد پر لکھا ہے لیکن ان کی نگارشات کو راقم مطالعہ نہ کر سکا، کوشش کے باوجود یہ دستیاب نہ ہو سکیں۔ حضرت ضیاء الشانچ محمد ابراہیم فاروقی کابلی نے پاکستان میں قیام کے دوران ۱۹۶۵ء کو ایک ملاقات میں فرمایا تھا کہ کابل یونیورسٹی کے پروفیسر ڈاکٹر ملنس (Dr. Hilnis) نے اپنے ایک فریج مقالے میں حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے اور ڈاکٹر برہان احمد فاروقی کی کتاب 'حضرت مجدد الف ثانی کا نظریہ توحید پر تبصرہ' بھی کیا ہے مگر کوشش کے باوجود راقم یہ مقالہ حاصل نہ کر سکا۔

۱۵ Ibid, p. 114

۱۶ ڈاکٹر اقبال: "ملت بینا پر ایک عمران نظر"، ۱۹۶۰ء، بحوالہ جی، نو عد معینی: مقالات اقبال

مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۳ء، ص ۱۲۰

یوحنا:

لیڈن یونیورسٹی، (ہالینڈ) کے شیعہ اسلامیات کے پروفیسر ڈاکٹر جے۔ ایم۔ ایس، نیٹال

(J.M.S. Baljon) نے اپنے ایک مکتوب (محرمہ ۱۰، فروری ۱۹۶۳ء)

از لیڈن) میں حضرت مجدد پر ایک یہودی فاضل ڈاکٹر یوحنا فریڈمین (Dr. Yohanan Friedmann) کے فاضلانہ مقالہ ڈاکٹریٹ کا ذکر کیا ہے، موصوف نے لکھا ہے:-

ایک یہودی فاضل یوحنا فریڈمین کی بہت ہی دل چسپ اور قابل مطالعہ تصنیف

شیخ احمد سرہندیؒ ۱۹۶۱ء میں میکگل یونیورسٹی پریس دانتھریال اور لندن)

نے شائع کی ہے اس میں مفصل و مبسوط کتابیات بھی ہے: یہ بہت ہی کیفیت

انگیز کتاب ہے اور اس مقالہ ڈاکٹریٹ کا نظر ثانی شدہ ترجمہ ہے جو مصنف

موصوف نے ۱۹۶۴ء میں میکگل یونیورسٹی کے "انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک

اسٹڈیز" میں پیش کیا تھا۔

حسن اتفاق کہ پروفیسر ڈاکٹر بلیاں مارچ ۱۹۶۳ء میں پاکستان آئے تھے، موصوف

نے ازراہ کرم ڈاکٹر یوحنا فریڈمین کی کتاب شیخ احمد سرہندی (مطبوعہ لندن ۱۹۶۳ء) کا ذاتی

نسخہ شاہ ولی اللہ اکیڈمی، حیدرآباد سندھ کی لائبریری کو نذر کر دیا، راقم نے اکیڈمی میں اس

کتاب کا سرسری مطالعہ کیا۔ لندن سے راقم کے کرم فرما جناب شبیر علی خاں صاحب نے ایک

نسخہ ارسال فرمایا ترجمہ تفصیلی مطالعہ کیا۔ اس کتاب پر استاد محترم ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں مدظلہ

صدر شعبہ اُردو، سندھ یونیورسٹی، حیدرآباد سندھ، نے انگریزی میں تبصرہ تحریر فرمایا ہے

جماعۃ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد کے انگریزی سماجی مجلہ اسلامک اسٹڈیز کے ایچ

۱۹۶۳ء میں شائع ہو گیا ہے۔

حضرت مجدد کے بارے میں فاضل مولف یوحنا فریڈمین کا تاثر یہ ہے کہ آپ اول و آخر

صوفی تھے، مصلح و مفلح تھے، گو موصوف نے ایک جگہ (غالباً بھوے سے) حضرت مجدد کو مفکر

لکھ دیا ہے (ص۔ ۹۰)۔ ان کا خیال ہے کہ شیخ علاؤ الدین سمنانی علیہ الرحمہ کے افکار و خیالات

کے پس منظر میں حضرت مجدد کا مطالعہ کیا جانا چاہیے۔ فاضل موصوف دورِ جدید کے بعض محققین سے متاثر نظر آتے ہیں مثلاً شیخ محمد اکرام اور ڈاکٹر اطہر عباس رضوی وغیرہ، مگر ان حضرات نے حضرت مجدد کو اپنی طرح نہیں سمجھا۔ مولف نے بعض ایسے مآخذ کا بھی ذکر کیا ہے جو بظاہر مستند سمجھے جاسکتے ہیں مگر حقیقت میں مستند نہیں، بہر کیف مجموعی حیثیت سے یہ کتاب قابل مطالعہ ہے اور چونکہ ایک یہودی فاضل کی تصنیف ہے اس لیے قابل قدر بھی ہے قابل قدر اس لیے کہ یہودی ہوتے ہوئے انہوں نے کسی قسم کے تعصب اور دل تنگی کا مظاہرہ نہیں کیا بلکہ جس طرح سمجھا، من و عن بیان کر دیا۔

فاضل موصوف نے اس کتاب کو مندرجہ ذیل عنوانات پر تقسیم کیا ہے :-

- ① 1. The Sources
- ② 2. The Concept of Tajdid and the Millenium
- ③ 3. The Self Image of Ahmad Sirhindi
- ④ 4. Prophecy and Sainthood
- ⑤ 5. Sirhindi's views of the Islamic Traditions :
I
- ⑥ 6. Sirhindi's view of The Islamic Traditions
II
- ⑦ 7. The Indian Environment
- ⑧ 8. Sirhindi and The Mughal Court
- ⑨ 9. Judgement of Posterity
- ⑩ 10. Conclusion

بلیاں :

حال ہی میں ڈاکٹر بلیاں نے لکھا ہے کہ وہ ایک اسٹنٹ پروفیسر فارسی، کلمات سے ستمبر ۱۹۶۳ء سے مکتوبات امام ربانی کا مطالعہ شروع کر رہے ہیں۔ انہوں نے یہی لکھا کہ مکتوبات شریف کی جلد اول (اردو) خرید لی ہے اور دوسری مجلدات کے لیے آرڈر دیا ہے۔ (مکتوب محترمہ ۱۲۰/۱۲ اپریل ۱۹۶۳ء از لیڈن)

فاضل موصوف نے اپنے ایک مقالے میں جو مندرجہ ذیل عنوان سے ہے۔

Psychology as apprehended and applied by Shah Waliullah Dehlawi

لیڈن کے رسالے: *Acta Orientalia Neerlandica*

کے ۱۹۶۱ء کے شمارے میں شائع ہوا ہے! (ص ۵۳ تا ۶۰)۔ اس کے صفحہ ۵۶ پر قول اکمیل (از شاہ ولی اللہ) کے حوالے سے حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے۔

حسین علمی ایشیق :

ترکی کے ایک سابق انجینئر اور سرگرم مبلغ اسلام حسین علمی ایشیق نے اپنی انگریزی تالیف میں مجددین کا ذکر کرتے ہوئے حضرت مجدد الف ثانی کو خراج عقیدت پیش کیا ہے، انہوں نے لکھا ہے :-

ان مصلحین کی پہلی جماعت کو مجدد کہا جاتا ہے، احادیث میں ان کی آمد آمد کا ذکر آیا ہے اور ان الفاظ میں ان کی تعریف کی گئی ہے :-

”میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے ہوں گے“

مجددین میں امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی، اور وہ حضرات جو ہر صدی سے متعلق ہیں

بیسے امام ربانی احمد فاروقی — یہ مجددین اہل سنت و جماعت کے بڑے خدمت گزار۔ مسلمانوں کی آنکھ کے تارے ہیں، یہ مجددین اپنے دماغ، اپنی رائے اور اپنے خیال سے کچھ نہیں کہتے، یہ اپنے علم اور سمجھ کے مطابق بھی احادیث آیات کو معنی نہیں پہناتے، ان کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ مفسرین و محدثین نے جو رسول اللہ اور صحابہ سے نقل کیا ہے اسی پر زور دیں اور اسی کی اشاعت کریں۔

محققین مشرق کی نظر میں

پاکستان کے بعض فضاوار و محققین نے بھی مغربی دنیا میں حضرت مجدد پر کام کیا ہے اور بعض کے مقالات وہاں شائع ہوئے ہیں۔ اب تک ہمارے مطالعے اور علم میں ان حضرات کی نگارشات آئی ہیں:-

① ڈاکٹر شیخ عنایت اللہ

② پروفیسر عزیز احمد

③ پروفیسر محمد اسلم

④ پروفیسر حفیظ ملک

⑤ شیخ قدیر مرزا صاحب

شیخ عنایت اللہ:

ڈاکٹر شیخ عنایت اللہ کا تحقیقی مقالہ انگریزی انسائیکلو پیڈیا آف اسلام (جلد اول جزد ۵، ص ۲۹۷-۲۹۸) میں شامل ہے۔ اس کا نظر ثانی شدہ ایڈیشن اردو انسائیکلو پیڈیا آن

۱۵

Huseyn Hilmi Isik : The Religion Returners in Islam, Istanbul. 1970, p. 169.

اسلام، پنجاب یونیورسٹی۔ لاہور (جلد ۲، کراس ۲۰۲) میں شامل کر دیا گیا ہے۔ یہ مقالہ پاکستان میں دستیاب ہے اس لیے اس کے متعلق سیر دست اشارہ ہی کافی سمجھا گیا۔

عزیز احمد:

دسمبر ۱۹۶۱ء میں پروفیسر عزیز احمد (شعبہ اسلامک اسٹڈیز، یونیورسٹی آف ٹورنٹو، کینیڈا) کا ایک فاضلانہ مقالہ بعنوان

“Religious and Political ideas of Sheikh Ahmad Sirhindi.”

ایک اطالوی رسالے “Revista degli Studi Orientali”

میں روم (دہلی) سے شائع ہوا تھا۔ مدیر محترم (Dr. Bucciarelli) نے ازراہ کرم متعلقہ شمارہ راقم کو بھیج دیا تھا۔

محولہ بالا مقالے میں ہندوستان میں سلسلہ نقشبندیہ کی اشاعت، حواہ باقی بائند اور ان کا اثر و رسوخ، شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی اور ان کا مختلف سلاسل طریقت سے استفادہ، اکبری اتحاد اور حضرت مجدد کی مجاہدانہ مساعی، ان کے سیاسی نظریات، جہاں گیر اور حضرت مجدد، وعدۃ الوجود و وعدۃ الشہود وغیرہ حضرت مجدد کے کارنامے نمایاں کا تفصیل جابزہ لیا گیا ہے اور آخر میں حضرت مجدد کی تحریک اور اس کے اثرات پر ایک تنقیدی نظر ڈالی ہے مقالہ نگار نے ابتداء میں لکھا ہے:-

شیخ یعقوب نے آپ کو سلسلہ کبرویہ سے متعارف کرایا تھا، غالباً اسی سلسلے

لے لیڈن یونیورسٹی (ہالینڈ) کے پروفیسر اسلامیات ڈاکٹر جے۔ ایم۔ ایس۔ جلیان نے اپنے مکتوب محررہ ۸ جون ۱۹۶۲ء میں اس مقالے کی اطلاع دی تھی۔ محترم علی احمد ہاشمی صاحب (سازت فاؤنڈیشن) کی کوشش سے متعلقہ رسالہ حاصل ہوا۔ مسعود

سے آپ نے سید علی ہمدانیؒ کے فلسفیانہ نظریہ شہودیت (Insolutionist) کو اپنایا تھا۔^۱

مآلہ نگار نے حضرت مجدد کے نظریہ وحدۃ الشہود کے اثرات کا جائزہ لیتے ہوئے مصطفیٰ امیری کے خیالات پیش کیے ہیں اور پھر لکھا ہے:-

یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں کہ ہندوستان میں شیخ احمد کے نظریہ وحدۃ الشہود کے اسلام پر انقلاب انگیز اثرات ہوئے، اس تصور نے سینوں، عقیدت پرست آزاد خیالوں اور وجودیوں کو ایک سلک میں منسلک کر دیا۔ اس نے شریعت و طریقت کے درمیان کشاکش کو کم کر دیا اور صوفیہ و علمائے قدیم جھگڑوں کو ختم کر کے ان کو یکجا کر کے مستحکم کر دیا اور یہ بات بھی تعجب انگیز نہیں کہ ہندوستان کے باہر بھی شیخ کے خاطر خواہ اثرات مرتب ہوئے تھے

مقالہ نگار نے آخر میں لکھا ہے کہ ڈاکٹر اقبال، سر سید احمد خاں اور مولانا ابوالکلام آزاد پر حضرت مجدد کے اثرات ہوئے۔

محمد اسلم:

جناب محمد اسلم صاحب ریڈر شعبہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی، لاہور، نے حضرت مجدد

۱

S. Ali Hamadani : *Dhakirat al-Muluk*, India Office Library London, M.S. No. 1130 ff. 88a Ref. Rivista etc. p. 260.

۲ Rivista etc. p. 1

۳ Ibid p. 1

۴ ابوالکلام آزاد نے لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت مجدد پر ایک طویل مقالہ لکھا تھا، ذکرہ لاہور ص ۲۴۱، لیکن تلاش بسیار کے باوجود اس مقالے کا سراغ نہ مل سکا۔ مسود

کی تحریک پر ایم اے کے لیے ایک مقالہ لکھا تھا (سنہ ۱۹۶۲ء - سنہ ۱۹۶۳ء) یہ مقالہ ڈاکٹر بائبل (Boyle) کی نگرانی میں مکمل کیا اور مانچسٹر یونیورسٹی (انگلینڈ) میں پیش کیا گیا۔ یہ ایک ضخیم مقالہ ہے جو ۸۰۰ x ۱۰ اسائز کے ۲۸۲ صفحات پر پھیلا ہوا ہے۔ اس مقالے میں فاضل مقالہ نگار نے انگلستان کے بعض کتب خانوں کے نادر مخطوطات سے مدد لی ہے۔

حفیظ ملک :

پروفیسر ڈاکٹر حفیظ ملک (شعبہ پولیٹیکل سائنس، یونیورسٹی آف ولانڈوا، امریکہ) کی ایک کتاب واشنگٹن سے شائع ہوئی ہے۔ عنوان ہے :-

"Muslim Nationalism in India and Pakistan" (1963).

فاضل مولف نے تین چار صفحات پر حضرت مجدد کا ذکر کیا ہے اور آخر میں آنے والی نسل اور معاصرین پر حضرت مجدد کے اثرات، اتباع سنت محمدیہ پر آپ کا اصرار، اور آپ کے مشن کی شاندار کامیابی کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے :-

اس میں شک نہیں کہ آنے والی نسل پر حضرت مجدد نے بڑا اثر ڈالا۔ سچ تو یہ ہے کہ آپ کی پکار "میلو محمد کی جانب چلو" نے سیاست اور مذہب دونوں پر درمیں اثرات مرتب کیے۔ آپ کی تعلیمات نے اپنے ہمد کے مسلمانوں کے انداز فکر کو متاثر کیا۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت میں لادینیت کی سخت مخالفت کی اور ان قوتوں کو تحریک دی تاکہ اکبر سے پہلے کے حالات پیدا ہو جائیں چنانچہ جہاں گیر کے پوتے اورنگ زیب بادشاہ کے عہد حکومت میں آپ کی کوششیں بار آور ہوئیں۔

۱۰

Hafeez Malik : Muslim Nationalism in India and Pakistan, Washington, 1963.

قدیر مرزا:

بنیاب قدیر مرزا صاحب نے بھی لندن یونیورسٹی میں پیش کرنے کے لیے حضرت مجدد پر ایک مقالہ لکھا ہے:-

میرا مقالہ عرصے سے تیار ہے لیکن رسالے (مسلم نیوز) کے سلسلے میں اس قدر مصروفیت ہے کہ ابھی تک یونیورسٹی کو پیش نہ کر سکا، مقالہ کچھ اچھا نہیں ہے، اگر اطمینان اور سکون قلب سے لکھا جاتا تو شاید بیشکش کے قابل ہو، بہر حال اگر اس مقالے کی خامی کسی مزید جستجو کے لیے آمادہ کر دے تو بھی میں اس کو اپنی کامیابی سمجھوں گا۔

آپ نے ملاحظہ فرمایا حضرت مجدد الثانی رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کہاں کہاں نہیں! —
 انگلستان میں آپ کا ذکر — فرانس میں آپ کا ذکر — آلمی میں آپ کا ذکر — افغانستان
 میں آپ کا ذکر — ہالینڈ میں آپ کا ذکر — امریکہ میں آپ کا ذکر — ترکی میں آپ
 کا ذکر — مصر میں آپ کا ذکر — حجاز میں آپ کا ذکر — اور پاکستان ہندوستان
 کی فضا میں تو نہ معلوم کب سے آپ کے ذکر سے گونج رہی ہیں — بلاشبہ شاہوں کو وہ
 عظمت و شوکت نصیب نہیں جو تاجدارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے غلاموں کا مقدر بن چکی ہے —
 دربارہ شہنشاہی سے خوش تر

مردانِ خدا کا آستانہ!

اس میں شک نہیں کہ حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی شخصیت بڑی ہمہ گیر ہے اور اس کے
 اثرات بھی عالم گیر ہیں۔ ابتداء میں مؤرخین اور محققین نے اس طرف توجہ نہیں کی لیکن اب جوجوں
 تحقیق کا میدان وسیع ہو رہا ہے۔ نئے نئے حقائق سامنے آ رہے ہیں اور آپ کی عظمت و شوکت
 کا نقش پختہ تر ہو رہا ہے۔ بیشک آپ "الف ثانی" کے مجدد ہیں، آپ کا فیض اپنی صدی سے

۱۸ اپریل ۱۹۶۳ء از لندن

گزر کر دوسری صدیوں میں داخل ہو رہا ہے۔ تقریباً ۳۵۰ برس گزر چکے ہیں اور اس عرصے میں
 ہر صدی کے مجددین پیدا ہوئے مگر پاک و ہند کے انق پر مجددی آفتاب اب تک پوری آب و
 تاب کے ساتھ چمک رہا ہے۔ اقبال نے غلط نہیں کہا تھا ع
 وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان
 بیشک آپ ناموس رسالت، ناموس شریعت اور ناموس ملت کے محافظ و نگہبان تھے
 مولیٰ تعالیٰ آپ کے فیوض و برکات سے ہم سب کو مستفیض فرمائے۔ آمین ۵
 تین سو سال سے ہیں ہند کے مے خانے بند
 اب مناسب ہے ترا فیض ہو عام اے ساقی!

مشق ج مع "بخط ثلث" و "خط کلاسیک" و "خط نستعلیق"

وَمِنْ مَّا نُنزِّلُ فِيهَا مَثَلُ الْفَخْرِ وَالْكَثْرِ وَالْجَبَالِ الْكَافِرَةِ وَالْجَبَالِ الْكَافِرَةِ وَالْجَبَالِ الْكَافِرَةِ



توفیق اللہ

بسم اللہ
الحمد لله

مَا خَذُوْهُمۡ اَخۡج

ماخذ و مراجع

ان کتابوں کی جامع فہرست جن سے بالواسطہ یا بلاواسطہ استفادہ کیا گیا یا جن کا ضمیمہ ذکر کیا گیا۔

آدم بنوری، شیخ: خلاصۃ المعارف فی اسرار العقائد، مخطوطہ انڈیا آفس لائبریری، لندن

نمبر ۱۸۹۲، ۱۰۳۵ھ/۱۹۲۵ء تا ۱۰۳۷ھ/۱۹۲۷ء

آریانا دائرۃ المعارف، جلد دوم، مطبوعہ کابل، ۱۳۳۳ھ/۱۹۱۱ء

ابن حسن: دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی، مطبوعہ لاہور، ۱۳۷۸ھ/۱۹۵۸ء

ابوالبیان محمد داؤد پوری: سیرت امام ربانی، مطبوعہ امرتسر، ۱۳۷۲ھ/۱۹۲۵ء

ابوالحسن: جہاں گیر نامہ، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۳۳۲ھ/۱۸۹۸ء

ابوالحسن ندوی: تاریخ دعوت و عزیمت، مطبوعہ لکھنؤ

ابوسعید نذر الدین: اسلام اور تصوف، مطبوعہ کراچی، ۱۳۷۹ھ/۱۹۵۹ء

ابوالفضل: اکبر نامہ، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۲۸۲ھ/۱۸۶۵ء

": آئین اکبری: جلد اول، مطبوعہ حیدر آباد دکن، ۱۳۵۶ھ/۱۹۳۸ء

ابوالکلام آزاد، مولانا: تذکرہ، مطبوعہ لاہور

احمد سرہندی، شیخ: مکتوبات امام ربانی، جلد اول (دور المعرفت)، مطبوعہ امرتسر،

۱۳۳۳ھ/۱۹۱۴ء و کراچی، ۱۳۹۲ھ/۱۹۷۲ء

احمد سرہندی، شیخ: مکتوبات امام ربانی، جلد دوم (نور الخلائق)، مطبوعہ امرتسر

۱۳۳۳ھ/۱۹۱۴ء و کراچی، ۱۳۹۲ھ/۱۹۷۲ء

": مکتوبات امام ربانی، جلد سوم، معرفت الخلائق، مطبوعہ امرتسر

۱۳۳۳ھ/۱۹۱۴ء و کراچی، ۱۳۹۲ھ/۱۹۷۲ء

- احمد سرمدی، شیخ: معارف لدنیہ، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۵۶ء
- " " " : مکاشفات عینیہ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء
- " " " : رسالہ کوائف شیعہ در رد و افق، مطبوعہ رام پور، ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء
- " " " : رسالہ اثبات النبوة، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء
- " " " : رسالہ تہلیلہ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء
- " " " : مبداء و معاد، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۵۶ء
- " " " : شرح رباعیات بزرگ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۶ھ / ۱۹۶۶ء
- احمد کی، شیخ: ہدیہ احمدیہ، مطبوعہ کانپور، ۱۳۱۳ھ / ۱۸۹۵ء
- احمد امین: ظہر الاسلام، جلد چہارم، مطبوعہ قاہرہ، ۱۳۶۵ھ / ۱۹۵۵ء
- احمد حسین مولوی: گنجینہ مناظرہ (رسالہ در رد اعتراضات حضرت مجدد)
- احمد سرودش: کلیات اقبال، مطبوعہ طہران، ۱۳۴۳ھ / دہرانی
- احمد میاں اختر، قاضی: اقبالیات کا تنقیدی جائزہ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۶۵ھ / ۱۹۵۵ء
- احسان اشدر عباسی: مجدد الف ثانی، مطبوعہ رام پور، ۱۳۴۵ھ / ۱۹۲۶ء
- اسماعیل پاشا البغدادی: ہدیۃ العارفین اسماء المؤلفین و آثار المصنفین، مطبوعہ اتانبول، ۱۳۶۱ھ / ۱۹۵۱ء
- " " " : ایضاح المحتون فی الذیل علی کشف الظنون، مطبوعہ اتانبول، ۱۳۶۵ھ / ۱۹۴۵ء
- (جلد اول) ۱۳۶۴ھ / ۱۹۴۶ء (جلد دوم)
- اقبال، ڈاکٹر: متنوی پس چہ باید کرد، مطبوعہ لاہور، ۱۳۵۵ھ / ۱۹۳۶ء
- " " : بال جبریل، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۶ء
- " " : ضرب کلیم، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۴ھ / ۱۹۴۴ء
- " " : جاوید نامہ، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۶ء
- " " : تشکیل جدید انبیات، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۸ھ / ۱۹۵۸ء
- " " : بانگ درا، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۵۶ء
- " " : ارمغان حجاز، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۸ھ / ۱۹۴۸ء

- اقبال اکادمی : اقبال ریویو ، جنوری ۱۹۴۸ء / ۱۳۸۸ھ ، کراچی
- اقبال ریویو ، (جولائی ۱۹۴۲ء / ۱۳۸۲ھ) ، کراچی
- انور شاہ کشمیری : مرقاة المفاتیح لمحدث العالم ، مطبوعہ بخیر ، ۱۳۵۱ھ / ۱۹۳۲ء
- الفرقان (مکتبہ) : شادول اللہ نمبر ، شمارہ ۱۳۵۱ھ / ۱۹۳۱ء
- باقی باشند ، خواجہ : کلمات طیبات (۱۰۰۹ء تا ۱۰۱۲ء) ، مطبوعہ دہلی ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء
- ” ” : مشائخ طرق اربعہ ، مطبوعہ حیدرآباد سندھ ، ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء
- بازیدیات : تذکرہ ہمایوں واکبر ، مطبوعہ مکتبہ ، ۱۳۶۰ھ / ۱۹۴۱ء
- بدرالدین سہرندی : حضرات القدس (ترجمہ اردو) ، جلد اول و دوم ، مطبوعہ لاہور ، ۱۳۴۱ھ / ۱۹۲۲ء
- ” ” ” : وصال احمدی ، مطبوعہ مراد آباد ، ۱۳۱۶ھ / ۱۸۹۸ء
- بہاؤالدین نقشبند خواجہ : ملفوظات ، مطبوعہ حیدرآباد سندھ ، ۱۳۶۹ھ / ۱۹۵۹ء
- بزم اقبال : منشورات اقبال ، مطبوعہ لاہور
- ” ” : اقبال (سہ ماہی) ، اپریل ۱۹۵۴ء / ۱۳۷۴ھ ، لاہور
- برہان احمد قادری : حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا تصور توحید ، لاہور ۱۳۶۷ھ / ۱۹۴۷ء
- بشیر الدین احمد : واقعات دارالحکومت دہلی ، جلد سوم ، مطبوعہ آگرہ ، ۱۳۳۷ھ / ۱۹۱۹ء
- بشیر بیگ مرزا : حضرت مجدد الف ثانی ، مطبوعہ کراچی
- تارا چند ، ڈاکٹر : تمدن ہند پر اسلامی اثرات ، مطبوعہ لاہور ، ۱۳۸۷ھ / ۱۹۶۴ء
- تصدق حسین : مضامین اقبال ، مطبوعہ حیدرآباد دکن ، ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء
- شمارہ اشرف قاضی پانی پتی : مکتوبات صدی
- ” ” ” : ارشاد الطالبین ، مطبوعہ لاہور
- جمیل احمد شرق پوری : ارشادات مجدد ، مطبوعہ لاہور ، ۱۳۸۸ھ / ۱۹۴۵ء
- جہاں گیر بادشاہ : تزک جہاں گیری (فارسی) ، مطبوعہ لکھنؤ
- حسن علی ، ملک : تعلیمات مجددیہ ، مطبوعہ لاہور ، ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء

حسن نظامی، خوابہ: خطوط اکبر بنام خواجہ حسن نظامی، مطبوعہ دہلی ۱۳۵۲ھ / ۱۹۵۳ء
حسین الادوسری: کتاب الرحمة المابطة فی تحقیق رابطہ مطبوعہ مکہ مکرمہ.

۱۳۱۶ھ / ۱۸۹۸ء

حسین علی ایشیق: المنتخبات من المکتوبات لامام الربانی، مطبوعہ استانبول.

۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء

حسرت دہلوی، مرزا: چراغ دہلی، مطبوعہ دہلی

خلیق احمد نظامی، پرفیسر: حیات شیخ عبدالحق، مطبوعہ دہلی، ۱۳۶۲ھ / ۱۹۵۳ء

خیر الدین زرکلی: کتاب الاعلام، جلد اول، مطبوعہ قاہرہ، ۱۳۶۴ھ / ۱۹۵۴ء

داراشکوہ: . : سفینۃ الاولیاء، مطبوعہ کانپور ۱۳۰۲ھ / ۱۸۸۴ء

ذکار اللہ مفتی: اقبال نامہ جہاں گیری، مطبوعہ دہلی ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء

رحمان علی، مولوی: تذکرہ علمائے ہند، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۳۸۱ھ / ۱۹۶۱ء

، ، ، : تذکرہ علمائے ہند (ترجمہ اردو)، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۱ھ / ۱۹۶۱ء

رشید احمد ارشد: حیات باقی، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء

رضاقلی خاں ہدایت: تاریخ روضۃ العفاناصری، مطبوعہ ایران، ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء

زقار حسین شاہ: حضرت مجدد الف ثانی، مطبوعہ کراچی، ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء

زید البراحمن فاروقی: کلیات باقی، مطبوعہ لاہور

سید احمد خاں سر: آثار الصنادید، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۲۹۴ھ / ۱۸۷۶ء

سید الدین خواجہ: مکتوب سنیہ مطبوعہ کراچی

شمس سراج عقیقت: تاریخ فیروز شاہی (ترجمہ اردو) مطبوعہ حیدرآباد دکن، ۱۹۱۹ء / ۱۹۳۸ء

صدیق حسن خاں، نواب: ابجد العلوم، مطبوعہ بھوپال، ۱۲۹۵ھ / ۱۸۷۸ء

، ، : تقصیر البجود الاحرار من تذکار جنود الابراہیم، مطبوعہ بھول، ۱۲۹۸ھ / ۱۸۸۰ء

ضیاء الدین احمد: مرآۃ الانساب مطبوعہ جے پور ۱۳۳۵ھ / ۱۹۱۷ء

ضیاء الدین برنی: تاریخ فیروز شاہی، مطبوعہ کلکتہ، ۱۲۷۹ھ / ۱۸۶۲ء

- عزیز حسن بقالی : سیرت باقی، مطبوعہ دہلی ۱۳۴۰ھ / ۱۹۵۰ء
- عزیز الملک سیمانی : عالمگیری کی اصلی تصویر (پہلا رخ ۱۲۴۰ھ تا ۱۲۶۰ھ)، مطبوعہ کراچی
- " : قسمت الملاقات (دوسرا رخ ۱۲۶۹ھ تا ۱۲۸۰ھ)، مطبوعہ کراچی
- مطاد احمد شیخ : اقبال نامہ، مطبوعہ لاہور
- علیہ بیگم : اقبال، مطبوعہ کراچی، ۱۳۴۶ھ / ۱۹۵۶ء
- علی بہ حسین دستانی : مجمع الاصفیاء و مجمع الاولیاء (مخطوطہ نمبر ۶۴۵)
- مکتوبہ ۱۰۴۳ھ / ۱۹۳۳ء، انڈیا آفس لائبریری، لندن
- عنایت الشریف، ڈاکٹر: احمد شیخ، سرہندی، انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، جلد ۲، جز ۲۰۲
- پنجاب یونیورسٹی، لاہور
- عماد الدین : وسیلۃ القبول الی اللہ و الرسول (۱۱۱۵ھ)، مکتوبات خواجہ غلام غوث
- ثانی، مطبوعہ حیدرآباد سندھ، ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء
- عمر کمال : معجم المؤلفین، جلد اول، مطبوعہ دمشق، ۱۳۸۸ھ / ۱۹۶۸ء
- غلام حبیب لانی برق : فلسفیان اسلام، مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۸ھ / ۱۹۶۸ء
- غلام حسین جلبانی : شاہ ولی اللہ کی تعلیم، مطبوعہ حیدرآباد سندھ، ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء
- غلام سرور، مفتی : خزینۃ الاصفیاء، جلد دوم، مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۹۰ھ / ۱۸۷۳ء
- غلام علی آزاد بلگرامی : آثار الکلام، مطبوعہ آگرہ، ۱۳۲۸ھ / ۱۹۱۰ء
- " : سبحة المرجان فی آثار مجددوستان، مطبوعہ ۱۳۰۳ھ / ۱۸۸۵ء
- غلام علی شاہ : رسالہ در دفع اعتراضات در کلام حضرت مجدد (قلمی)
- " : مکاتیب شریفہ، مطبوعہ لاہور ۱۳۴۱ھ / ۱۹۵۱ء
- " : ایضاح الطریقۃ، مطبوعہ لاہور
- غلام مصطفیٰ، ڈاکٹر : ایک تحقیقی جائزہ، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء
- " : ادبی جائزے، مطبوعہ کراچی، ۱۳۷۹ھ / ۱۹۵۹ء
- فرمان علی، پروفیسر : اقبال اور تصوف، مطبوعہ لاہور ۱۳۷۸ھ / ۱۹۵۸ء

فقیر محمد جلیلی : حدائق الحنفیہ مطبوعہ قول کشور ۱۳۷۸ھ / ۱۹۵۸ء
 فقیر محمد قاضی : جامع التواریخ، مطبوعہ قول کشور ۱۲۸۸ھ / ۱۸۷۱ء
 فہرست مخطوطات کتب خانہ تاشقند (روس)، جلد سوم ۱۳۷۵ھ / ۱۹۵۵ء
 فہرست مخطوطات کتب خانہ برلن (جرمنی)، جلد اول ۱۳۸۲ھ / ۱۹۶۲ء
 فہرست کتب (عربی، فارسی، اردو) جلد اول، مخزنہ کتب خانہ آصفیہ، حیدرآباد دکن،
 ۱۳۳۲ھ / ۱۹۱۳ء

فیض عالم راجوری، حکیم، اختلاف امت کا المیہ، حصہ دوم (حقیقت مذہب شیعہ)
 مطبوعہ گجرات ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۲ء
 قیام الدین احمد ڈاکٹر: ہندوستان میں وہابی تحریک، مطبوعہ کراچی ۱۹۷۲ء / ۱۳۹۲ھ
 کمال الدین محمد احسان، روضۃ التیومینہ، مطبوعہ لاہور
 گستاخی بان، ڈاکٹر: تمدن ہند، مطبوعہ کراچی، ۱۳۸۲ھ / ۱۹۶۲ء
 لال بیگ : ثمرۃ القدس (قلمی)، کتب خانہ قومی عجائب گھر، کراچی
 لطیفہ فیضی (مکتوبات شیخ ابراہیم فیض فیضی)، مخطوطہ اجرٹن (انگلستان) نمبر ۶۹۵
 محسن قانی : دبستان مذاہب، مطبوعہ بمبئی، ۱۲۴۲ھ / ۱۸۲۶ء
 محمد بن اسماعیل بخاری: بخاری شریف، جلد اول، مطبوعہ کراچی
 محمد امین بدخشی : مناقب آدمیہ و حضرات احمدیہ، مخطوطہ برٹش میوزیم، لندن،
 مکتوبہ ۱۱۴۲ھ / ۱۷۲۱ء

محمد امین نقشبندی : مقامات احمدیہ و ملفوظات معصومیہ، مطبوعہ لاہور
 محمد اسعد طلحہ : الکشاف عن مخطوطات خزان الاقاف، مطبوعہ بغداد، ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء
 محمد اسلم، پروفیسر : دین النبی اور اس کا پس منظر، مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۹ھ / ۱۹۶۹ء
 " : تاریخی مقالات، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۰ھ / ۱۹۷۰ء
 محمد اقبال مجددی : احوال و آثار عبد اللہ خویشگی قصوری، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۱ھ / ۱۹۷۱ء
 محمد اکرام، شیخ : دربار قلمی، مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۱ھ / ۱۹۶۱ء

- محمد اکرام، شیخ : رُود کوثر، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۰ھ / ۱۹۷۰ء
- محمد باقر بن شرف الدین لاہوری : کنز الہدایات فی کشف البدایات والنبایات (قلمی)
۱۰۷۵ھ / ۱۶۶۵ء
- ” ” : کحل الجواہر، مطبوعہ لاہور
- محمد الیرنجی : قدح الزند و قدح الزند فی ردّ جہالات سرہند، ۱۰۹۳ھ / ۱۶۸۱ء
- ” ” : فتویٰ در تکفیر حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی (قلمی) مرقومہ،
۱۱۹۴ھ / ۱۷۸۰ء
- محمد بیگ : عطیۃ الارباب الفاصلة بین الخطار والعتوب (قلمی) مکتوبہ،
۱۱۹۴ھ / ۱۷۸۰ء
- محمد ثانی سید : حضرت امام ربانی، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۶ء
- محمد حسن : حالات مشائخ نقشبند، مطبوعہ لاہور
- محمد حسن مجددی : مقامات امام ربانی مجدد الف ثانی، مطبوعہ دہلی، ۱۳۱۴ھ / ۱۸۹۶ء
- محمد حسین آزاد : دربار اکبری، مطبوعہ لاہور، ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۶ء
- محمد حسین : الطاف رحمانی، مطبوعہ لاہور، ۱۳۱۴ھ / ۱۸۹۶ء
- محمد حسین مراد آبادی : انوار العارفین (۱۲۸۶ھ)، مطبوعہ کھنؤ، ۱۲۹۳ھ / ۱۸۷۶ء
- محمد حسین آزاد : تذکرۂ علماء، مطبوعہ کرمی پریس، ۱۳۴۱ھ / ۱۹۲۲ء
- محمد سلیم : مجدد اعظم، مطبوعہ لاہور، ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء
- محمد الدین فوق : ملک العلماء علامہ عبدالحکیم سیال کوٹی، مطبوعہ ۱۳۴۲ھ / ۱۹۲۴ء
- ” ” ” : مجدد الف ثانی، مطبوعہ لاہور
- محمد رحیم بخش : حیات باقیہ مع کلمات طیبات، مطبوعہ دہلی، ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۵ء
- محمد رؤف مجددی، شادہ جواہر طویہ، مطبوعہ لاہور
- محمد ساقی مستعد خاں : اثر عالمگیری، مطبوعہ کلکتہ، ۱۲۸۷ھ / ۱۸۷۰ء
- محمد سعید نقشبندی : مسلک امام ربانی، مطبوعہ لاہور

محمد سعید، خواجہ : مکتوبات سعیدیہ، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء
 محمد سعید احمد، مولوی : ترجمہ اردو مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی، جلد اول، کراچی،
 ۱۳۹۱ھ / ۱۹۷۱ء

محمد سلیمان عاجز : الزار احمدیہ، مطبوعہ حیدر آباد سندھ ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء
 محمد صالح الزواوی : نفائس السامحات فی تذیل الباقیات الصامحات، مطبوعہ مکہ مکرمہ،
 ۱۳۰۰ھ / ۱۸۸۲ء

محمد صالح کنیوہ : شاہجہان نامہ، جلد سوم، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۰ھ / ۱۹۶۰ء
 محمد صالح کولابی : ہدایت الطالبین (معمولات مجددیہ)، مطبوعہ لاہور
 محمد طاہر فاروقی، پروفیسر: سیرت اقبال، مطبوعہ لاہور ۱۳۶۹ھ / ۱۹۴۹ء
 محمد عابد میاں : انوار العارفین، مطبوعہ دہلی ۱۳۵۵ھ / ۱۹۳۶ء
 محمد عبداللہ جان : فیض البرکات من عین المکتوبات، مطبوعہ لاہور
 محمد عبدالغنی : قرآنی تصوف اور اقبال، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۱ھ / ۱۹۶۱ء
 محمد علی مراد آبادی : کلمات طیبات، مطبوعہ مراد آباد ۱۳۰۹ھ / ۱۸۹۱ء
 محمد عمران خاں ندوی : مشاہیر اہل علم کی محسن کتابیں، مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۶۵ھ / ۱۹۴۶ء
 محمد غوثی، مولانا : اذکار ابرار (ترجمہ گلزار ابرار ۱۰۲۲ھ)، مطبوعہ ۱۳۳۶ھ / ۱۹۱۶ء
 محمد فاضل، مظہر الحق : مخبر الراصلین (آغاز تالیف ۱۰۶۰ھ)، مطبوعہ ۱۲۲۹ھ / ۱۸۳۳ء
 محمد فرخ، شیخ : کشف الغطاء عن اذعان الاغیاء (دقلمی)، ۱۲۲۹ھ / ۱۸۳۳ء
 محمد فرمان، پروفیسر : حیات مجدد، مطبوعہ لاہور ۱۳۷۸ھ / ۱۹۵۸ء
 محمد قاسم، ہندو شاہ : تاریخ فرشتہ، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۲ھ / ۱۹۶۲ء
 محمد کاظم، منشی : عالم گیر نامہ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۸۵ھ / ۱۸۶۸ء
 محمد مراد بن حبیب اللہ : مناقب آدمیہ و حضرات احمدیہ (۱۳۹-۱۴۰ھ / ۱۲۶-۱۲۷ھ)، مخطوطہ لندن نمبر ۶۵۲
 محمد مراد منزلی : الدرر المکنونات النقیسہ جلد اول، مطبوعہ مکہ مکرمہ ۱۳۱۶ھ / ۱۸۹۸ء،
 جلد دوم و سوم ۱۳۱۶ھ / ۱۸۹۹ء

محمد معصوم، خواجہ : مکتوبات معصومی جلد اول (جمع کلمات نبوت ۱۰۳۶ھ) قلمی، مکتوبہ
۱۱۵۰ھ / ۱۲۳۶ھ

جلد دوم (وسیلة السعادة ۱۰۴۳ھ) : قلمی، مکتوبہ ۱۱۱۰ھ / ۱۲۹۸ھ
جلد سوم (حکایات قطب زمیں ۱۰۴۳ھ) : قلمی، مکتوبہ ۱۱۳۰ھ / ۱۲۱۶ھ

محمد معشوق حسین : حالات نور الدین جہاں گیر، مطبوعہ آگرہ

محمد منظور نعمانی : تذکرہ مجدد الف ثانی، مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۶۸ھ / ۱۹۵۹ھ

تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی، مطبوعہ لکھنؤ،

محمد موسیٰ امرتسری، حکیم : مقدمہ ترجمہ اردو مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مطبوعہ کراچی
۱۳۹۰ھ / ۱۹۷۰ھ

محمد میاں، مولوی : علماء ہند کی شاندار ماضی، جلد اول، مطبوعہ مراد آباد ۱۳۵۸ھ / ۱۹۳۹ھ

محمد نجادوی : الانوار القدسیہ فی مناقب سادۃ النقشبندیہ، مطبوعہ مصر

۱۳۲۲ھ / ۱۹۲۵ھ

محمد نیاز الدین : مکاتیب اقبال، مطبوعہ لاہور

محمد ہاشم علی خانی خاں : منتخب الباب (اردو)، مطبوعہ کراچی ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ھ

محمد ہاشم کشمی، خواجہ : زبیرۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۹ھ

نساء القدس من حدائق الانس (قلمی) ۱۰۳۱ھ / ۱۶۲۲ھ

محمد ہاشم تتوی : ذب ذبابات الدراسات عن المذاهب الاربعۃ المتناسبات، مطبوعہ کراچی

۱۳۴۹ھ / ۱۹۵۹ھ

مسعود نظامی : طغوظات، مطبوعہ لاہور

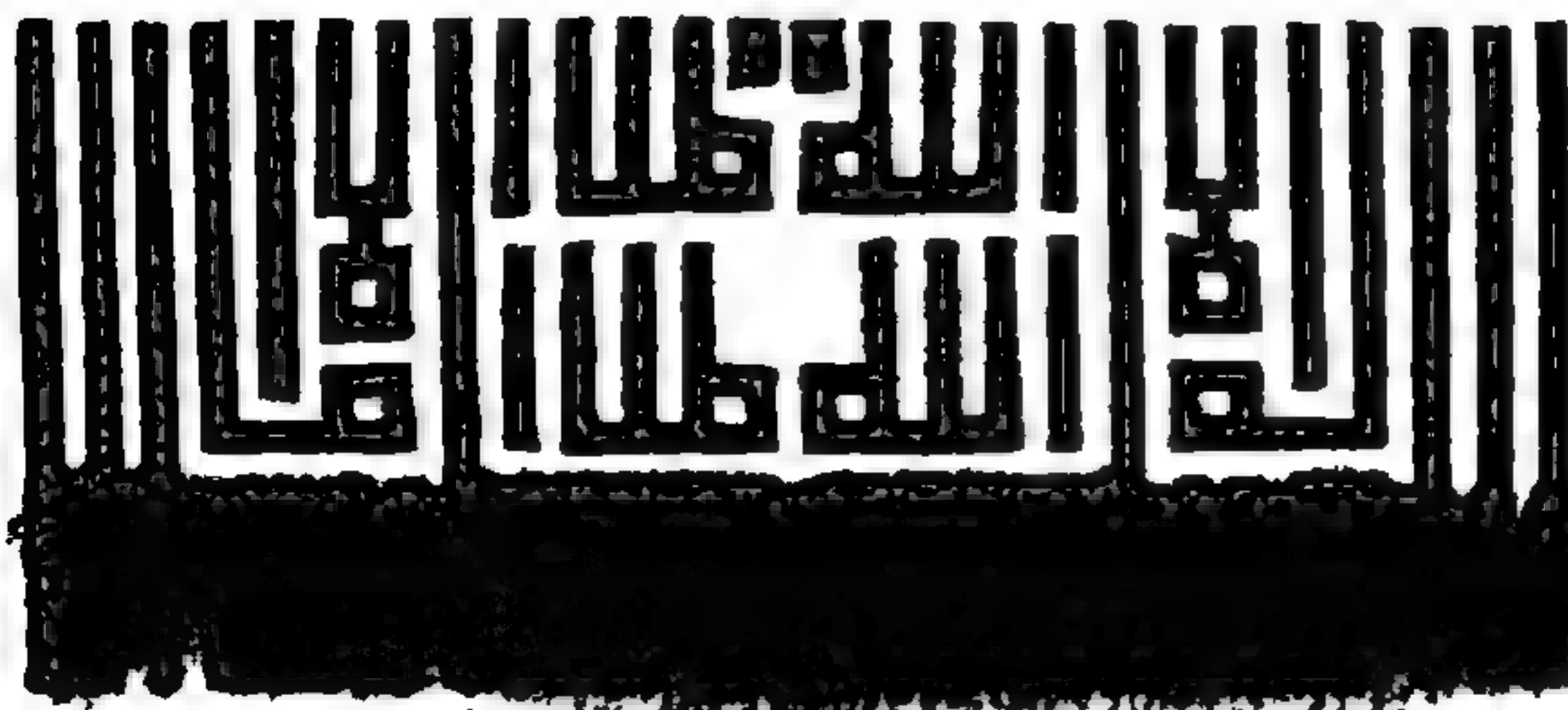
محمی الدین ابن عربی : ترجمان الاشواق،

معین تتوی، مخدوم : نزہۃ الانظار فی برارۃ الابرار (قلمی)

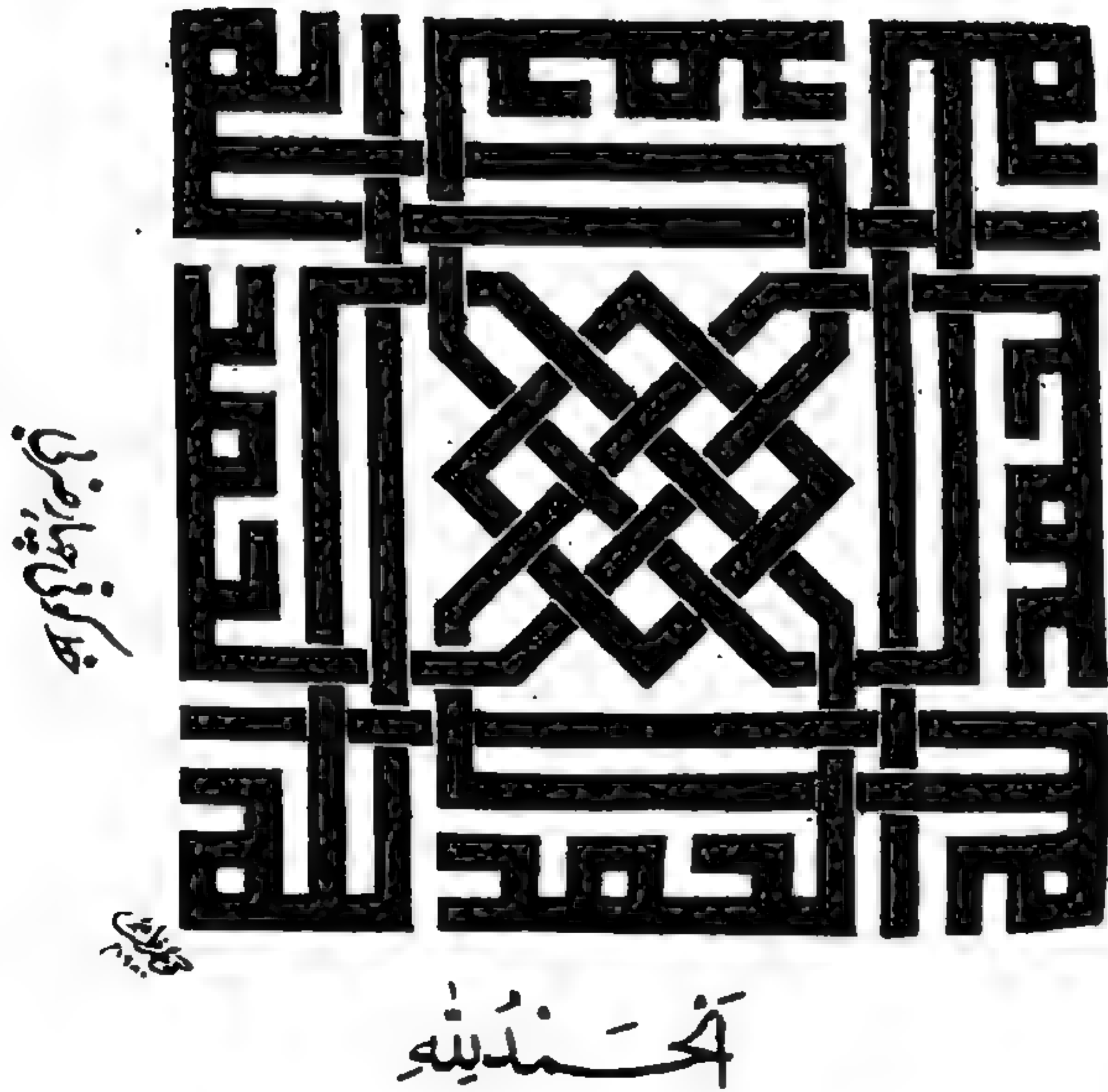
مصطفیٰ امبری : موقف العقل والعلم والعالم، مطبوعہ قاہرہ ۱۳۶۹ھ / ۱۹۵۰ھ

منبر الدین فاروقی : مناقب احمدیہ و مقامات سعیدیہ، مطبوعہ دہلی ۱۳۶۲ھ / ۱۸۴۶ھ

- منظر جان جانال امرزا: مکتوبات شریف، مطبوعہ دہلی ۱۳۸۶ھ / ۱۹۶۲ء
- مینوک: فنانہ سلطنت مغلیہ، مطبوعہ آگرہ، ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء
- منظور حسین عباسی: مخطوطات فارسیہ، پبلک لائبریری، لاہور ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء
- نذیر نیازی: مکتوبات اقبال، مطبوعہ کراچی، ۱۳۶۷ھ / ۱۹۵۷ء
- نظام الدین احمد: طبقات اکبری (دستاویز)، مطبوعہ نول کشور ۱۲۹۲ھ / ۱۸۷۵ء
- نظامی بدایونی: قاموس الشامیر، جلد اول، مطبوعہ بدایون، ۱۳۴۲ھ / ۱۹۲۴ء
- وکیل احمد سکندر پوری: الکلام المنجی بردایر اادات البرزنجی، مطبوعہ دہلی ۱۳۱۲ھ / ۱۸۹۴ء
- ، ، ،: ہدیہ احمدیہ، مطبوعہ دہلی ۱۳۰۹ھ / ۱۸۹۱ء
- ، ، ،: انوار احمدیہ، مطبوعہ دہلی ۱۳۰۹ھ / ۱۸۹۱ء
- ولی اللہ شاہ دہلوی: قول اکمل در ترجمہ اردو شفا العلیل ۱۲۶۰ھ، مطبوعہ دہلی
- ، ، ،: انفاس العارفین، مطبوعہ دہلی ۱۳۳۵ھ / ۱۹۱۶ء
- ولیم بیل: مفتاح التواریخ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۹۹ھ / ۱۸۸۱ء
- ونسٹن وٹسنج: المعجم المفہرس لالفاظ الحدیث النبوی، مطبوعہ لیڈن ۱۳۸۶ھ / ۱۹۶۷ء
- ہاشمی فرید آبادی، سید: تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت، جلد اول، مطبوعہ کراچی
- بدایت علی بے پوری: در لاثانی د تلخیص و ترجمہ مکتوبات امام ربانی (مطبوعہ اعظم گڑھ)
- ۱۳۵۶ھ / ۱۹۳۵ء، (حیدر آباد - سندھ - کراچی)
- ۱۹۶۳ھ / ۱۳۸۳ھ



- Tripathi . *Rise and fall of the Mughal Empire*. 1956
 T.W Arnold : *The preaching of Islam*. Lahore, 1956
 Thomas Carlyle : *On Heroes and Hero-Worship*, London. 1963
 T.W Arnold : *The Legacy of Islam*, London, 1952
 W.H Moreland etc : *A Short History of India*. 1957
 Yusuf Husain : *Glimpses of Medieval India*, Culture, 1959
 Yohannan Friedmann: *Shaikh Ahmed Sirhindi an Outline of His Thought and a study of his image in the Eyes of Posterity*, Montreal and London, 1971
 Zubaid Ahmad : *The Contribution of India to Arabic literature*, Allahabad, 1945



- L.H. Qureshi: *The Muslim Community of the The Indo-pakistan Sub-Continents*. Hague. 1962
- I.H. Qureshi : *Ulema in Politics*, Karachi, 1972
- Ibn-e-Hasan : *The Central Structure of the Mughal Empire* London. 1935
- Inayatullah : *Ahmad Sirhindi "The Encyclopediadia of Islam Vol,1, Fascicul, 5*
- Iqbal ; *The Reconstruction of Religious Thought in Islam* lahore, 1944
- J.C. Powell Price: *A History of India*, London,1958
- John A Subhan : *Sufism its Saints and Shrines*, lucknow,1938
- J.Hastings : *Encyclopediadia of Religious and Ethics*, Vol, xl, New York, 1954
- K.M. Panikkar : *A Survey of Indian History*, Bombay, 1960
- Khawaja Jamil : *Hundred Great Muslim*, lahore
- Louis : Massignon: *Kitab AL-Tawwasin*, 1913
- Muhammad Yasin : *A Social History of Islamic India*, Lucknow, 1958
- M.Mujeeb : *Indian Muslim*, London, 1967
- M.A. Shakoor : *Our Decline and its Causes*, London, 1944
- Olaf Caroe: *The Pathans*, New York, 1958
- R.A. Nicholson : *The Secret of the self* , london, 1944
- RA Nicholson : *Studies in Islamic Mysticism*, Cambridge,1970
- Rom Landau : *The Philosophy of the Ibn Arabi*, London.1959
- Sayyed Fayyaz Muhammad : *A Short History of Islam* karachi, 1960
- Sri ram Sharma: *The Religious Policy of the Mughal Emperors*, Bombay, 1962
- S.M Ikram : *History Of Muslim Civilization in India and Pakistan* lahore, 1961
- s. Edwarders : *Mughal Rule in India*, lahore,1930
- Theodre de Bary: *Sourcess of Indian Traditions*, New York,1959

BIBIOGRAPHY

- A Waheed : *Iqbal His Art and Thought*, lahore, 1948
 A.H Rizvi : *Muslim Revivalists Movement in northern India in the 16th and 17th Centuries*, lucknow, 1996
 A.M.A, Shustry : *Outlines of Islamic Culture*, Banglore, 1938
 Aziz Ahmad : *Religious and Political ideas of Sheikh*.
 Ahmed Sirhindi : *Revista Degli Studi Orientali*, Rome, 1961
 Beale : *Oriental Biographical Dictionary*, calcutta, 1881
 Bani Prashad : *History of Jahangir*, Allahabad, 1940
 Board of Editors: *History of Freedom Movement*, Karachi, 1957
 C.A.Storey *The Persian Literature*, Vol. I, Part II, london, 1953
 Charles Rieu : *catalogue of the Persian Manuscripts in the British Museum* Vol. III, london, 1883
 Ethe : *Catalogue of the Persian Manuscripts in the Library of India Office*, london.
 Fazlur Rahman : *Selected Letters of Sheikh Ahmad Sirhindi*, karachi, 1968
 Feeland Abbot : "The Decline of Mughal Empire and Shah waliullah". The Muslim World U.S.A, April, 1962
 Feeland Abbot : "The Jihad of Sayyed Ahmad Shahid" The Muslim World, July, 1963
 Feeland Abbot: "Islam in India before Shah Waliullah" Studies in Islam, New Delhi, April, 1969
 G. Allana: "Our Freedom Fighters, Karachi, 1969
 G.T. Garret : *The Legacy of India*, Oxford, 1951
 H.A.R. Gibb : *Mohammadanism*, london, 1955
 Hafeez Malik ; *Muslim Nationalism in India and Pakistan*. washington. 1963
 H. Beveridge : *The Akbar Nama*, Calcutta, 1910
 Huseyn Hilmi Lsik : *The Religion Reformers*, Istambul, 1970
 Huseyn Hilmi Lsik : "Endless Bliss, Istambul, 1972

الْجَذْبَةُ الشَّوْقِيَّةُ إِلَى الْحَضْرَةِ الرَّجْدِيَّةِ

۱

فخر الکرام وقدوة لفتا هم
یا خیر فرع ثابت من دوحته
لما ولدت وشمس وجهک اشراقت
وبنوہا ظلم الظلالی لتشتت
قد كنت نور الله بین عبیدہ
بک جاء اس الغی مقلعا کما
جمعت بین شریعتی وطریقتی
وسعیت فی تحیص کل منها
جدات مندس الرسوم لردینا
وکفی بصحفک فی معارف حقہ
شهدت بکونک فی الشریعة کاملا
خضعت لها الاعناق من قوسانهم
والله فیض انت منبعم الی
نور به الدنیا اضارت کلها

زین الحلیفۃ مقتدی بن الہدی
تنہی الی فاروق نعم المقتدی
فلکان یومئذ بدلا صبح الہدی
وظلام رجس اللہ کجاء مشرق
فبک اہتدی منهم الیہ من اہتدی
بک جار بنیان الرشاد مشیدا
فایت فی کل ہما ما ہر شدا
فہا بذاک تائقا وتجوذا
وکفی المرء ان یکون مجتادا
اودعتها قولا میتا جیدا
صدعت بکونک فی الطریقتی اوحدا
قبلوا وھم کاذبا بید نقدا
یوم القیامۃ لا یکون منقدا
لا یتطفئ ابد او یبقی سرمدا

(محمد جان العمری البحری آبادی)

سپیدہ دم کہ ازیں خاکدان ظلمانی
 چوں واپس آمدہ از سیر عالم بالا !
 کہ ساکنان فرادیس عالم بالا
 ہی برنطبق بر طبق پر از انوار !!
 بگفتش کہ کجای برند این انوار !
 بگفتش کہ کدام ست آن امام کریم
 کدام شاہ مجدد کہ بر در پاکش
 کدام شاہ مجدد کہ پیش از وادرا
 کدام شاہ مجدد کہ کمالان جمال
 کہ امام شاہ مجدد کہ خود بر دامن او
 با ستغاضہ فیضانش ذرہ ذرہ خاک
 بفیض او دل ذرہ بزم نور شیدی
 بش معرفت حق چو بکیران بحریت
 تصور رخ پر نور او بدل کردم !!
 طراز دولت جاہست دیدنش قدم
 ز داغ ہر پیہر مرا نشانی دہ !!
 بسوز عشق دلم را چو کویہ طور بسوز !!
 دلم بسینہ بگرداں چو طرم خونیں
 علم کشید سر سرش روح سیلانی
 بگوشش بوشش من ازیں راز گفت پنهانی
 کہ حاضران در بارگاہ سبحانی !
 بدوشش خویش ز درگاہ خاص رحمانی
 جواب داد بعرض امام ربانی !
 بگفت شاہ مجدد و امام ربانی !
 نشان دہر و سلاطین کنند در بانی
 صلہ بگفت جناب حبیب رحمانی
 بر آستانہ پاکش نہادہ پیشانی
 بہار باغ بیا دیہ گل افشانی
 بافتاب و بدر بس نور افشانی
 بلطف او دل قطرہ بجوشش عمانی
 کہ قطرہ قطرہ او قلزمی بطغیان
 طبعتم شدہ چوں آفتاب نرانی
 نشان راہ نجات است چین پیشانی
 ز درو عشق خالہ تی کن ارزانی !!
 بشوق دیدنش آید کلیم عمرانی !
 کہ قطرہ قطرہ بود زان چو بحر طوفانی

ہزار جوش زندہ چو بحر طوقاں جوش
پناں دے بمن بیدے کن ارزانی
بکن زور نقسین قاتہ دلم روشن
پناں کہ مہر دہد ذرہ را درخشانی !

عابد حسین عابد سہوانی

(ماخوذ از البندۃ الشوقیہ الی المحترقۃ المجددیۃ، مطبوعہ شاہی پریس، لکھنؤ،
ص ۶ تا ۱۰ و ۱۲ ملخصاً، بشکر یہ جناب مظہر علی خاں مظہر لکھنوی،



باسمہ سبحانہ

حیات مسعود ملت مدظلہ..... ایک نظر میں

پروفیسر ڈاکٹر سید محمد عارف

(شعبہ اردو و اقبالیات، اسلامیہ یونیورسٹی بہاول پور)



مسعود ملت حضرت پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد مدظلہ ایک عظیم علمی و روحانی خاندان کے چشم و چراغ ہیں..... روحانی اور نسبی دونوں نسبتیں صدیقی ہیں..... علوم قدیمہ و جدید کے جامع اور اپنی تحقیقی و تخلیقی تصانیف کے سبب دنیائے علم و دانش اور اپنے ہم عصروں میں نہایت محترم اور قد آور شخصیت کے مالک ہیں.....



۱۹۳۰ء کو دہلی میں ولادت ہوئی، جد اعلیٰ فقیہ الہند شاہ محمد مسعود محدث دہلوی علیہ الرحمۃ (م ۱۳۰۹ھ/۱۸۹۲ء) انیسویں صدی کے ان عظیم علماء و صوفیہ میں تھے جنہوں نے چالیس سال تک اپنے علم و فضل اور روحانیت سے دہلی کی سر زمین کو منور رکھا..... والد ماجد مفتی اعظم شاہ محمد مظہر اللہ دہلوی علیہ الرحمۃ (م ۱۳۸۶ھ/۱۹۶۶ء) علوم اسلامیہ اور دیگر علوم و فنون میں مہارت تامہ رکھتے تھے، فسادات کے زمانے میں جب شہر دہلی ویران ہو رہا تھا بے مثال صبر و استقامت سے اس کو آباد رکھا، مسجد جامع فتحپوری (دہلی) میں ۷۰ سال خطابت و امامت فرما کر رشد و ہدایت کا سلسلہ جاری رکھا..... ان کے فتاویٰ اور مکاتیب زندگی کے لیے رہنما اصول فراہم کرتے ہیں.....



حضرت مسعود ملت نے قرآن کریم اور عربی و فارسی کی کتب والد ماجد سے پڑھیں اور سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ میں بیعت و خلافت اور عملیات کی اجازت کا شرف بھی حاصل کیا..... ۱۹۲۱ء سے ۱۹۲۵ء تک مدرسہ عالیہ مسجد فتحپوری، دہلی میں درس نظامی کی تحصیل کی..... ۱۹۲۸ء میں مشرقی پنجاب یونیورسٹی (سولن) سے فارسی میں آنرز اور ۱۹۵۳ء میں پنجاب یونیورسٹی (لاہور) سے فاضل اردو کا امتحان پاس کیا، ۱۹۵۶ء میں اسی یونیورسٹی سے بی۔ اے، ۱۹۵۸ء میں سندھ یونیورسٹی، حیدر آباد (سندھ) سے ایم۔ اے کیا اور ۱۹۷۱ء میں ”قرآن پاک کے اردو تراجم و تفاسیر“ کے عنوان سے ایک ضخیم تحقیقی مقالہ لکھ کر پی۔ ایچ۔ ڈی کی اعلیٰ ڈگری حاصل کی۔



۱۹۵۸ء میں گورنمنٹ کالج، میرپور خاص (سندھ) سے بحیثیت لیکچرار ملازمت کا آغاز فرمایا اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اپنی علمی و انتظامی صلاحیتوں کے سبب ترقی کرتے ہوئے بہت جلد پرنسپل کے عہدے پر فائز ہوئے..... آپ سندھ کے متعدد کالجوں میں پرنسپل رہے، نظامت تعلیم کراچی کی اردو نصاب کمیٹی کے ریویور، سندھ یونیورسٹی جامشورو (سندھ) کے بورڈ آف اسٹڈیز کے ممبر، سندھ یونیورسٹی، پنجاب یونیورسٹی لاہور، کی طرف سے بی۔ اے، ایم۔ اے اور گورنر مغربی پاکستان کی طرف سے پبلک سروس کمیشن اور درجہ اول افسران کے ممتحن بھی مقرر ہوئے، شاہ عبداللطیف یونیورسٹی، خیرپور میرس (سندھ) اور کراچی یونیورسٹی، کراچی کے ڈائریکٹر ریسرچ بھی ہیں..... دینی و علمی خدمات پر پانچ گولڈ میڈل، ایک سلور میڈل

کے علاوہ صدر اسلامی جمہوریہ پاکستان کی طرف سے ”سند اعزاز فضیلت ۱۹۹۲ء“ سے بھی نوازے گئے..... ۱۹۹۲ء میں ایڈیشنل سیکرٹری وزارت تعلیم سندھ کے منصب پر فائز ہوئے، اسی سال ریٹائر ہو گئے اور خود کو خدمت دین کے لیے وقف کر دیا.....



۱۹۹۱ء میں حج بیت اللہ شریف اور زیارت حرمین شریفین کی سعادت حاصل ہوئی پھر پانچ بار حاضری نصیب ہوئی..... ۱۹۹۴ء میں علامہ سید محمد علوی مالکی مکی (م ۱۴۲۵ھ/۲۰۰۴ء) سے مدینہ طیبہ میں خرقہ خلافت کا اعزاز حاصل ہوا..... سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ میں علامہ مفتی محمد محمود الوری علیہ الرحمۃ سے، سلسلہ قادریہ میں خواجہ سید زین العابدین شاہ گیلانی سے، سلسلہ چشتیہ میں حکیم سید اکرام حسین سیکری اور سلسلہ اویسیہ میں علامہ محمد فیض احمد اویسی سے اجازت حاصل ہے۔ خواجہ محمد صادق (اگہار شریف، آزاد کشمیر) سے دلائل الخیرات شریف کی اجازت بھی حاصل ہے..... آپ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے جام پلا پلا کر عالم اسلام کو خوب سیراب کر رہے ہیں، آپ کے مریدین کا حلقہ پاکستان کے متعدد شہروں کے علاوہ ہندوستان، بنگلہ دیش، سعودی عرب، مسقط، دبئی، ابو ظہبی، مصر، کینیڈا، ہالینڈ، اٹلی، شام، امریکہ اور برطانیہ وغیرہ تک پھیلا ہوا ہے۔ آپ کے خلفاء میں اکثر ممتاز علماء و مشائخ اور نامور اہل قلم ہیں..... اولاد امجاد میں ایک صاحبزادہ ابوالسرور میاں محمد مسرور احمد (جانشین) اور تین صاحبزادیاں ہیں.....



آپ کا تصنیفی اور تحقیقی کام عالم اسلام کے لیے عظیم سرمایہ ہے، آپ کے

علمی و تحقیقی مقالات کی تعداد چھ سو (۶۰۰) سے متجاوز ہے جو کہ بین الاقوامی اہمیت کے علمی و تحقیقی جرائد میں شائع ہوئے اس کے علاوہ پاکستان، ایران، فرانس اور اردن کے انسائیکلو پیڈیا میں بھی تحقیقی مقالات شامل ہوئے..... امام احمد رضا محدث بریلوی علیہ الرحمۃ کے علمی و تجدیدی کارناموں کو جدید انداز میں پیش کر کے علمی دنیا سے ”ماہر رضویات“ کا خطاب پایا، اردو نثر کو مذہبی نکتہ سنجیوں سے ہمکنار کر کے قلم کاروں کو نئے انداز نگارش سے روشناس کرایا، امام ربانی مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ پر جدید انداز میں علمی و تحقیقی کتب کی تصنیف و ترتیب کا سہرا بھی آپ کے سر ہے، حضرت مجدد الف ثانی کی حیات و خدمات اور مقامات کے حوالے سے شائع ہونے والا عظیم انسائیکلو پیڈیا بعنوان ”جہان امام ربانی مجدد الف ثانی“ (۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء) بھی آپ ہی کے زیر سرپرستی تیار ہو کر منظر عام پر آیا، آپ کی ادبی و دینی اور تاریخی خدمات ۵۰ سال پر محیط ہیں.....



پندرہویں صدی ہجری کے آغاز سے اہم دینی اور معاشرتی مسائل کے حوالے سے ایک بین الاقوامی کتابی سلسلہ شروع کر کے تجدید و احیاء دین کی سعادت حاصل کی جس پر عالم اسلام کے جید علماء و مشائخ علامہ ڈاکٹر مفتی محمد مکرم احمد (دہلی، ہندوستان) ابوالحسن مولانا سلطان احمد مسعود چشتی (حافظ آباد، پاکستان) علامہ قمر الدین (بنگلہ دیش) وغیرہ نے منصب تجدید پر متمکن ہونے کا اعلان فرمایا.....



حضرت مصنف کی تصانیف کے انگریزی، عربی، ہندی، سندھی، فارسی اور کئی زبانوں میں تراجم شائع ہو کر پوری دنیا میں پھیل چکے ہیں، تصنیفات و تالیفات کی

تعداد ڈیڑھ سو سے زائد ہے جن میں ”سیرت مجدد الف ثانی“، ”فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں“، ”جان جاناں“، ”فتاویٰ مسعودیہ“، ”مکاتیب مظہریہ“، ”فتاویٰ مظہریہ“، ”محدث بریلوی“، ”تحریک آزادی ہند اور السواد اعظم“، ”شاہ محمد غوث گوالیاری“، ”مجدد الف ثانی حالات و افکار اور خدمات“، ”مجدد ہزارہ دوم“، ”آخری پیغام“، ”تمدن ہند پر اسلامی اثرات“، ”موج خیال“، ”مجدد الف ثانی اور ڈاکٹر محمد اقبال“ اور ”دین فطرت“ وغیرہ قابل ذکر ہیں.....



آپ کی نگرانی میں کئی اسکالرز پی ایچ ڈی اور ایم فل کر چکے ہیں اور کر رہے ہیں، جبکہ خود آپ کی حیات اور علمی و ادبی خدمات پر بہار یونیورسٹی سے ڈاکٹر اعجاز انجم لطفی نے ۱۹۹۹ء میں ڈاکٹریٹ کیا ہے اس کے علاوہ آپ کی حیات اور علمی و ادبی کارناموں پر متعدد کتابیں شائع ہو چکی ہیں جن میں ”جہان مسعود“، ”منزل بہ منزل“، ”ولی نعمت مسعود ملت“، ”تخصصات مسعود ملت“، ”مسعود ملت اور رضویات“، ”مسعود ملت کے آثار علمیہ“، ”مسعود ملت اور امام احمد رضا“، ”مسعود ملت کی اردو نثر نگاری“، ”موجودہ صدی کے مجدد“، ”مجدد عصر“، ”مکتوبات مسعودی“، ”یادوں کے دریچے“، ”ملفوظات مسعود ملت“، ”تذکار مسعود ملت“، ”تذکرہ مسعود“، ”کشکول مسعودی“، اور ”آئینہ ایام“ وغیرہ شامل ہیں اب غیر مسلموں کے لیے سیرت رسول کریم ﷺ پر ”جان جہاں“ کے عنوان سے ایک تحقیقی کتاب قلم بند کر رہے ہیں..... آپ کی علمی خدمات کا احاطہ ان مخصوص سطور میں تو ناممکن ہے تاہم تفصیلات کے لیے ڈاکٹر اعجاز انجم لطفی کا مقالہ ڈاکٹریٹ ملاحظہ کیا جاسکتا ہے جو ضیاء الاسلام

پہلی کیشنز، اردو بازار کراچی نے شائع کر دیا ہے.....



آپ ممتاز بین الاقوامی علمی و اشاعتی اداروں، ادارہ مسعودیہ کراچی،
ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل کراچی اور امام ربانی فاؤنڈیشن انٹرنیشنل کراچی
کے سرپرست اعلیٰ ہیں جبکہ رابطہ انٹرنیشنل پاکستان کے صدر بھی ہیں، آپ کی سرپرستی
میں ماہنامہ ”معارف رضا“، کراچی اور مجلہ المظہر“ کراچی برابر شائع ہو رہے ہیں۔

پروفیسر ڈاکٹر سید محمد عارف
(شعبہ اردو و اقبالیات، اسلامیہ یونیورسٹی)
بہاول پور

یکم جمادی الثانی ۱۴۲۶ھ
۹ جولائی ۲۰۰۵ء



وَلَا تَلْبِسْ حَسَنًا وَجَنًّا يَسْأَلُكَ (بقرہ: ۱۰۵)
(اور اللہ اپنی رحمت سے خاص کرتا ہے جسے چاہے)

پروفیسر محمد مسعود احمد ڈاکٹر حیات، علمی اور ادبی خدمات

ڈاکٹر اعجاز انجم لطیفی

مقالہ ڈاکٹریٹ بہار یونیورسٹی، بھارت۔ ۱۹۹۷ء

ننگران

پروفیسر فاروق احمد صدیقی

شعبہ اُردو، بہار یونیورسٹی، بھارت

ضیاء الاسلام پبلیکیشنز

۱۔ ضیاء منزل (شوگن مینشن)، آف محمد بن قاسم روڈ عید گاہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْعٰلَمِيْنَ (روم: ۲۲)
 بیشک اس میں نشانیاں ہیں جاننے والوں کے لیے،

جہانِ امامِ ربانی

مجدد الفِ ثانی شیخ احمد سرمدی (رحمۃ اللہ علیہ)

استلیم اول

افتتاحیہ: پروفیسر ڈاکٹر محمد عود احمد

مؤتبین

صاحبزادہ ابوالسور محمد مسرور احمد

مولانا جاوید اقبال منطہری

ڈاکٹر اقبال احمد اختر الفتادی

نظر ثانی
 محمد عالم مختار حق

امام ربانی فاؤنڈیشن کراچی، اسلامی جمہوریہ پاکستان
 ۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء

marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتُ الْخَيْرِ هِيَ أُولَئِكَ
 بیشک جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے عنقریب جہنم ان کے لیے محبت کی جگہ

جہانِ امامِ ربانی

مجدد الف ثانی شیخ احمد سرمدی (رحمۃ اللہ علیہ)

تسلیم دوم

مُتَشَبِّهٌ
 صاحبزادہ ابوالسور محمد مسرور احمد
 مولانا جاوید اقبال مظہری
 ڈاکٹر اقبال احمد اختر الفتادی
 نظر ثانی
 محمد عالم مختار حق

امام ربانی فاؤنڈیشن کراچی، اسلامی جمہوریہ پاکستان
 ۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَلَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ (بقرہ: ۱۰۵)

(اور اللہ اپنی رحمت سے غاص کرتا ہے جسے چاہے)

جَمَاعَتُكَ اِمَامِ رَبَّانِي

مُحَمَّدُ الْفَيْثَانِي شَيْخُ اَحْمَد مُسْتَمِدِّي رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ

تسليم سوم

مُتَتَّبِعِينَ
صَاحِبِ زَادِهِ اَبُو السَّرُّورِ مُحَمَّدٌ مُسْرُورٌ اَحْمَدُ

نظر ثانی
محمد عالم مختار حق

مَوْلَانَا جَاوِدِ اَقْبَالِ مَنظُورِي
دَاكْطَرِ اَقْبَالِ اَحْمَدِ اخْتِرَالِفْتَادِي

اِمَامِ رَبَّانِي فَاوَنَدُشِينِ كِرَاجِي
اسلامی جمہوریہ پاکستان
۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
 ہم کو سیدھا راستہ چلا راستہ ان کا جن پر تو نے احسان کیا

جَمَاعَتِکَ اِمَامِ رَبَّانِی

مُحَمَّدُ الْفِثَانِی شَيْخُ اَحْمَدِ مُسْتَرْشِدِی

سید عالم

مُتَتَّبِعِینَ
 صَاحِبِ زَادِہ ابُو السَّرُورِ مُحَمَّدٌ مُسْرُورِ اَحْمَدُ
 مَوْلَانَا جَاوِیدِ اَقْبَالِ مَنظُورِ
 دَاکِثِرِ اَقْبَالِ اَحْمَدِ اَخْتِرِ اَلْفِ تَادِی

نظر ثانی
 مُحَمَّدُ عَالِمِ مَخَارِجِ

اِمَامِ رَبَّانِی فَاؤُنْدُ شَیْخِ کَرِیْمِ
 اِسْلَامِی جَمْہُورِہ مَآپِسْتَانِ
 ۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(توبہ : ۵)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ ہو

جہانِ اکرام ربانی

مجدد الف ثانی شیخ احمد سرمدی

استیلم ختم

مؤتبین

صاحبزادہ ابوالسرد محمد مسرور احمد

مولانا جاوید اقبال مظہری

ڈاکٹر اقبال احمد اختر الفتادی

نظر ثانی
محمد عالم مختار حقامام ربانی فاؤنڈیشن کراچی، اسلامی جمہوریہ پاکستان
۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 رَحَالًا تَكْهِيهِمْ تَجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ
 وہ مروجنہیں غافل نہیں کرتا کوئی سودا اور نہ خرید و فروخت اللہ کی یاد سے۔

جہانِ امامِ ربانی

مجدد الف ثانی شیخ احمد سرمدی

تیسرا شمارہ

مؤتبین
 صاحبزادہ ابوالسور محمد مسرور احمد
 مولانا جاوید اقبال منٹھری
 ڈاکٹر اقبال احمد اختر الفتادری

نظر ثانی
 محمد عالم مختار حق

امام ربانی فاؤنڈیشن کراچی، اسلامی جمہوریہ پاکستان
 ۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ (النور: ۳۵)

نور پر نور ہے، اللہ اپنے نور کی راہ بتاتا ہے جسے چاہتا ہے

نُورٌ عَلَى نُورٍ

مُرَقَّعاتِ جہانِ امام ربانی مجدد الف ثانی

مترتبہ

ابوالشیراز محمد فیروز احمد

امام ربانی فاؤنڈیشن کراچی، اسلامی جمہوریہ پاکستان
۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

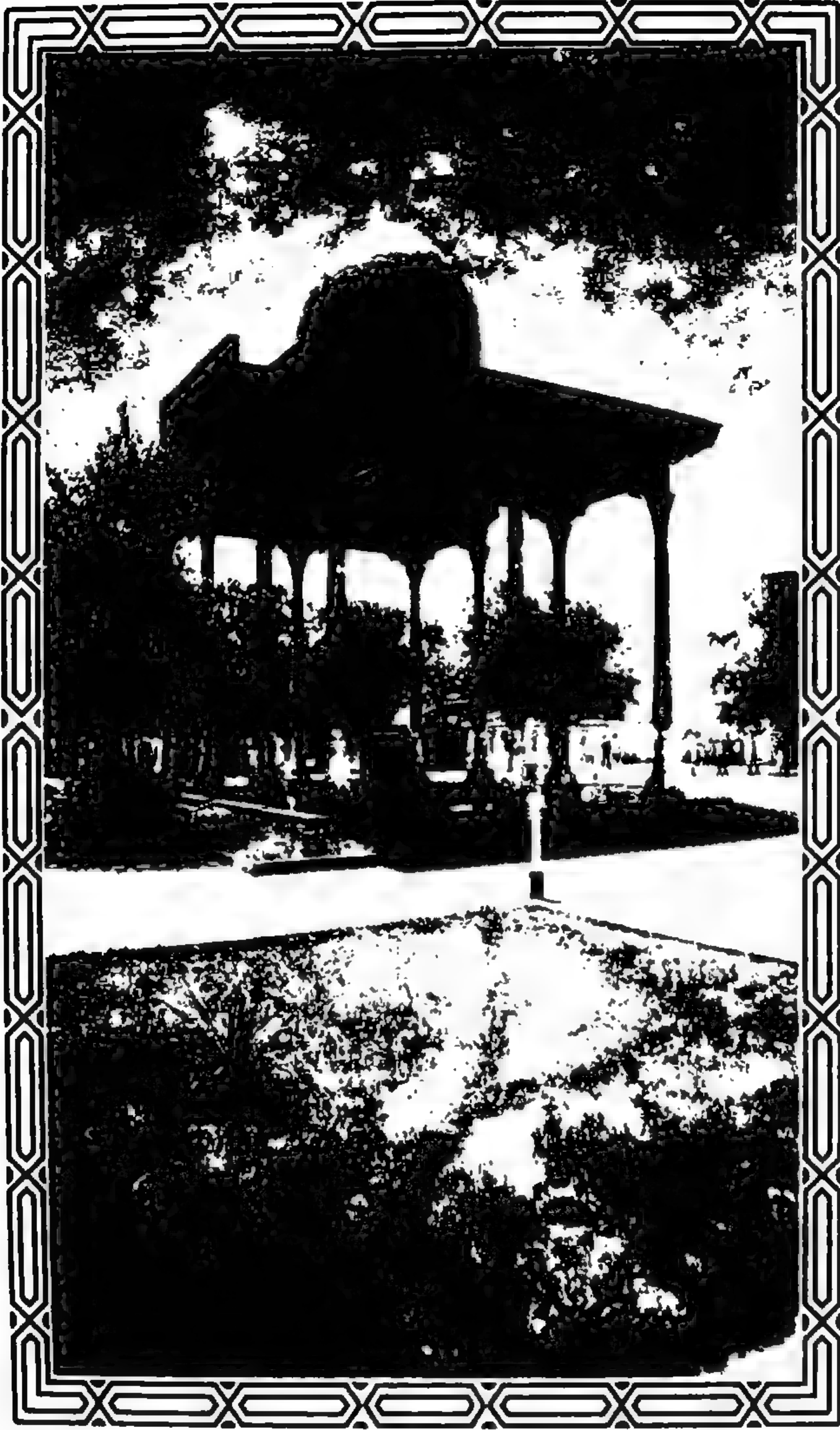
مشائخ نقشبندیہ

(بخارا، ازبکستان)

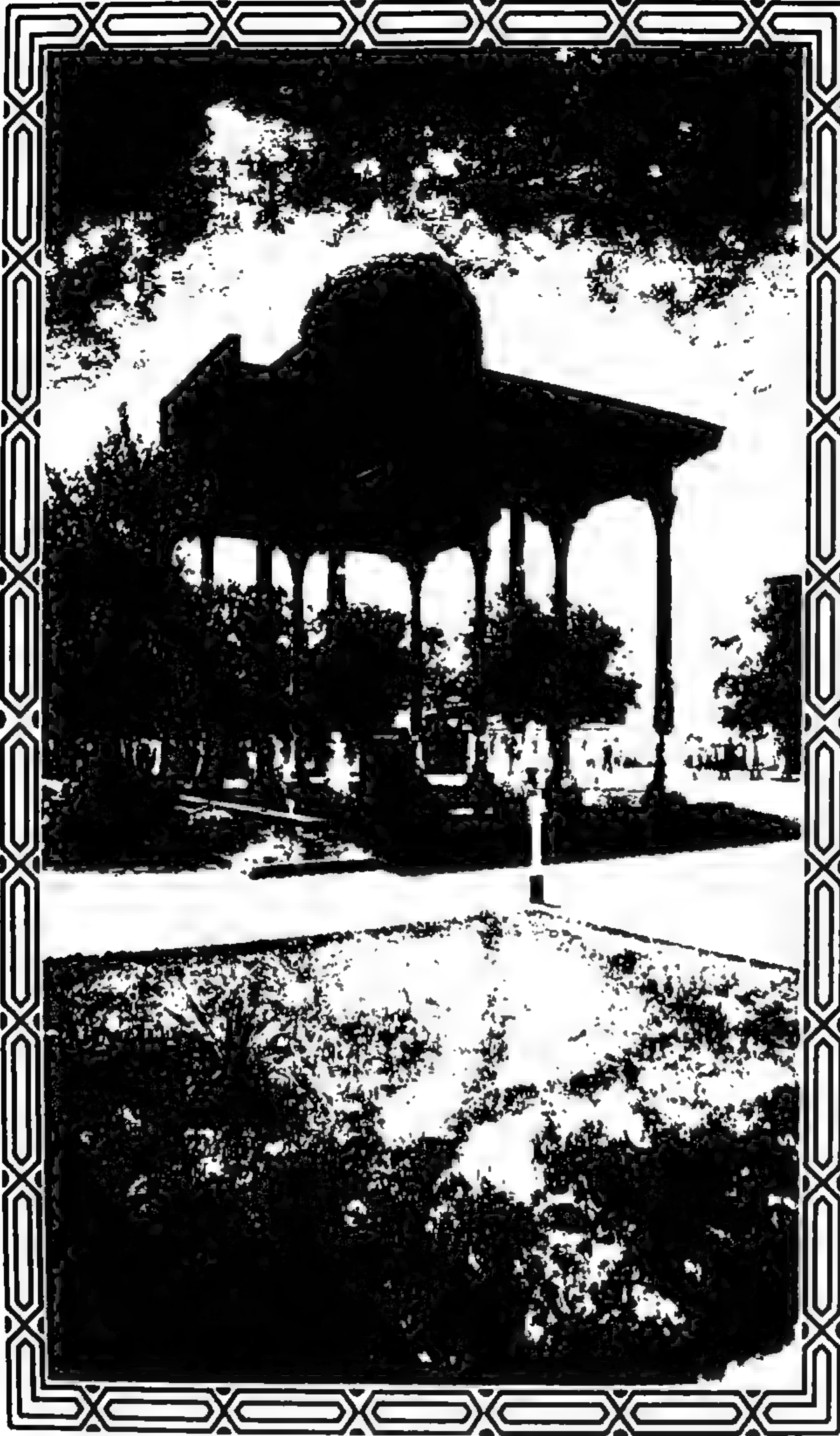
بشکریہ

شیخ صبور احمد محمودی

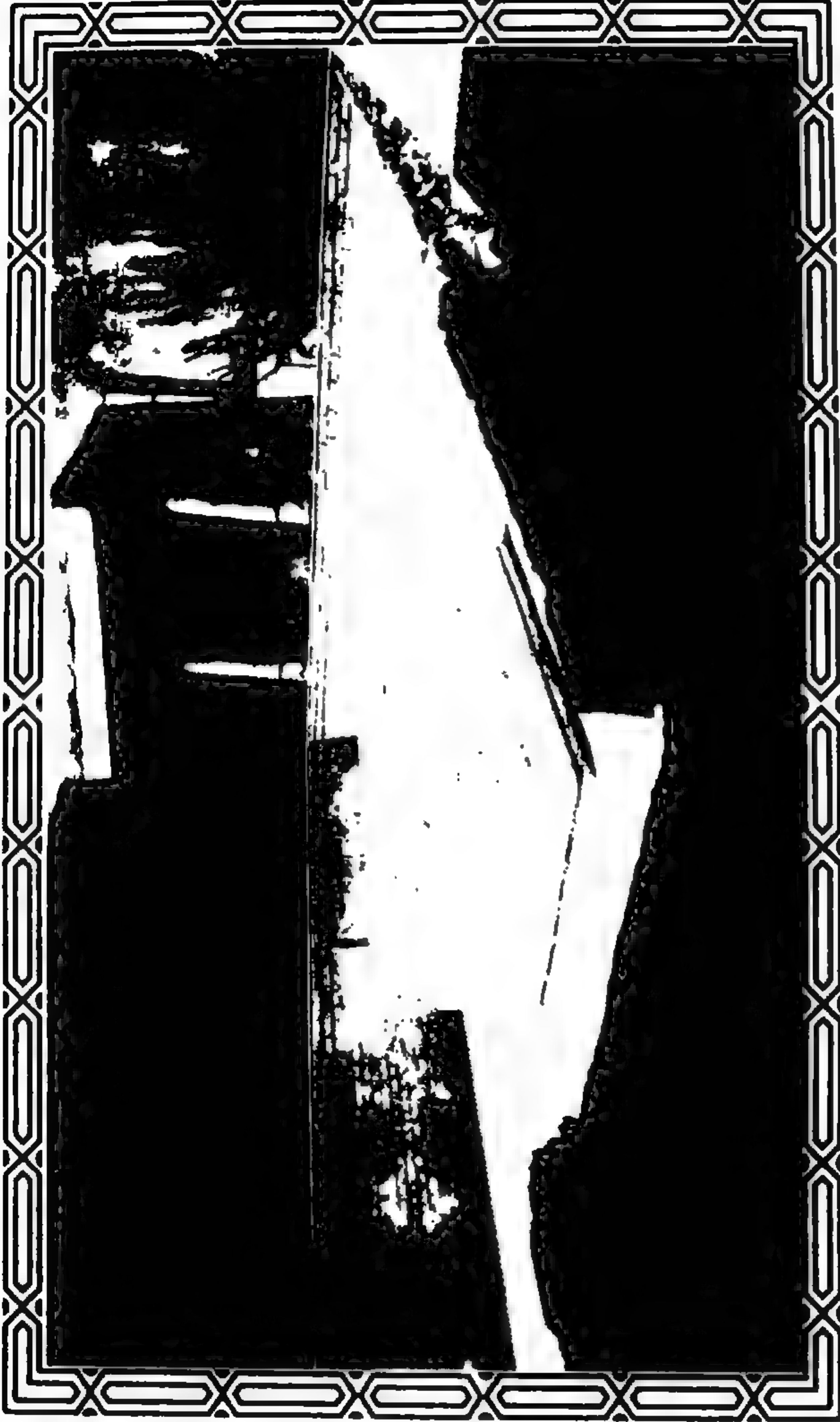
(مینجنگ ڈائریکٹر: کراچی کیمیکل انڈسٹریز، کراچی)



مزار مبارک شیخ عبدالحق غجدوانی علیہ الرحمہ (م۔ ۵۷۵ھ/۱۱۷۹ء)
مرشد کریم خواجہ محمد عارف ریوگری علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



مزار مبارک شیخ عبدالحق غجدوانی علیہ الرحمہ (م۔ ۵۷۵ھ/ ۱۱۷۹ء)
مرشد کریم خواجہ محمد عارف ریوگری علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



مزار مبارک خواجه محمد عارف ریوگری علیہ الرحمہ (م۔ ۶۱۶ھ / ۱۲۱۹ء)
مرشد کریم خواجه محمودا خفغوی علیہ الرحمہ... بخارا، ازبکستان



مزار مبارک خواجہ محمودا خرفقوی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۱۳۱ھ)
مرشد کریم خواجہ علی راہتی علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



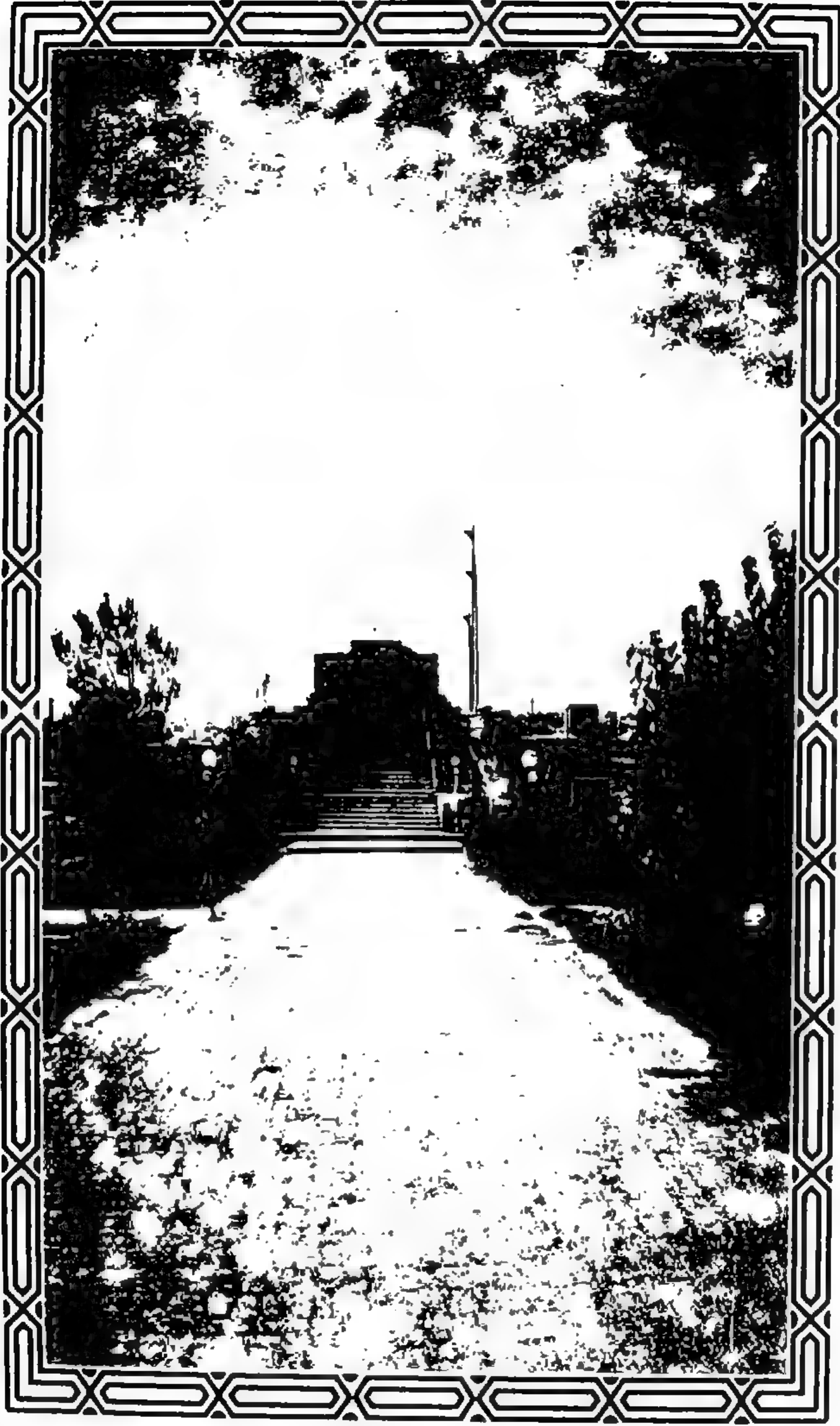
مزار مبارک خواجہ محمودا خرقفوی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۱۷۵ھ / ۱۷۶۱ء)
مرشد کریم خواجہ علی راہتی علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



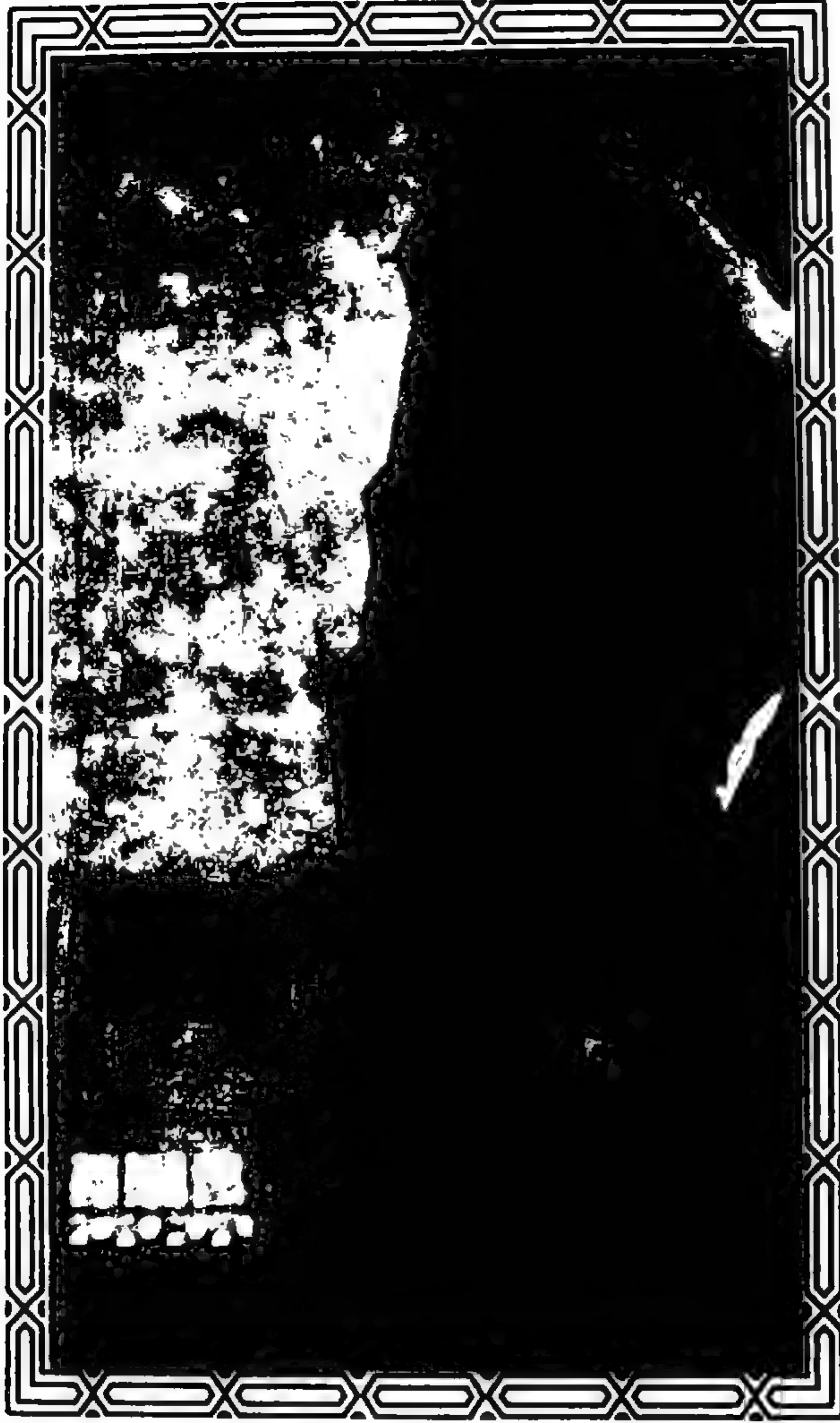
کتبہ مزار مبارک خواجہ محمود انجرفغوی علیہ الرحمہ
(م۔ ۱۱۷۱ھ / ۱۷۵۷ء) ... بخارا، ازبکستان



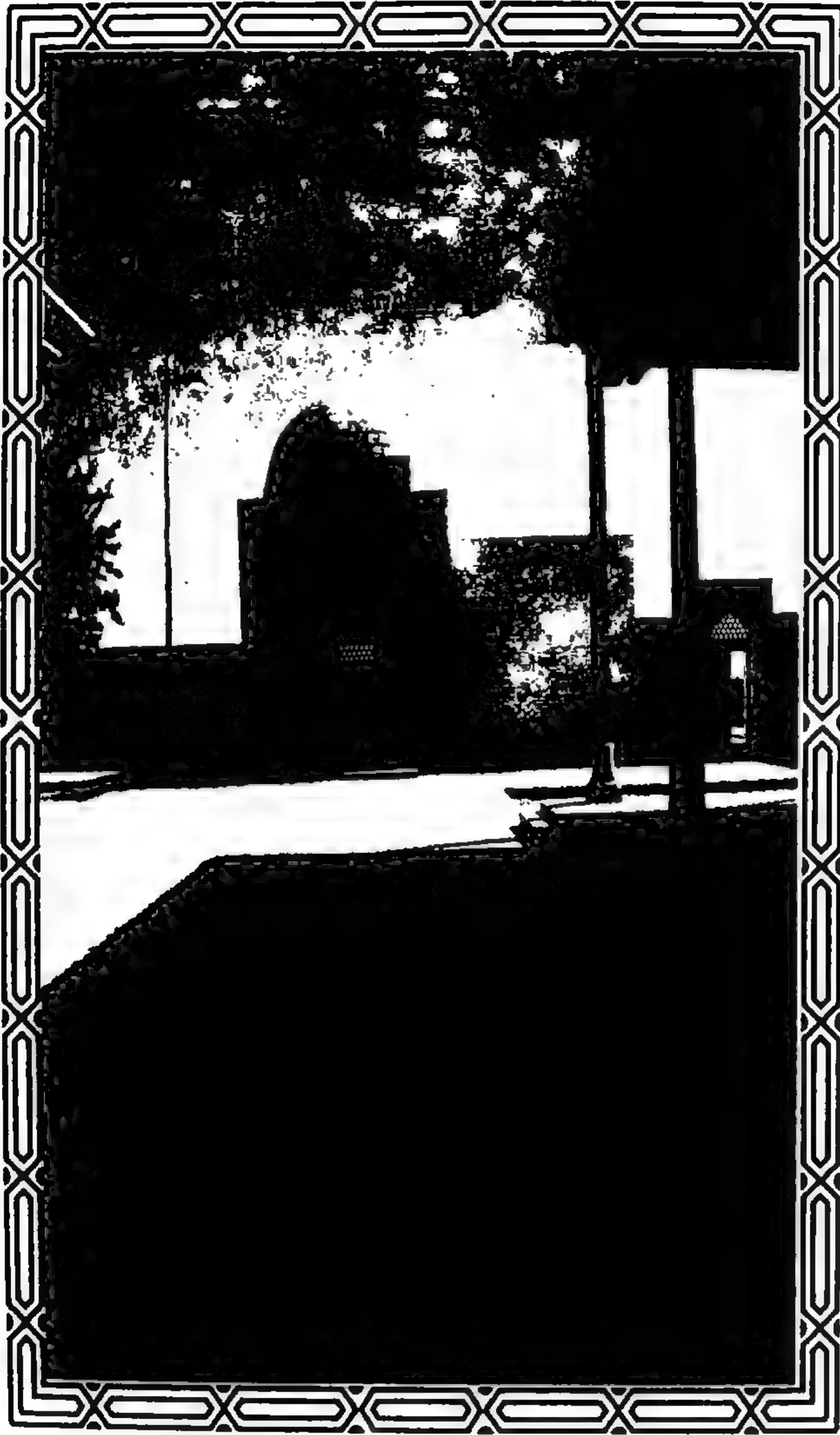
روضہ شریف خواجہ علی رامتینی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۵۷۵ھ/ ۱۳۱۶ء)
مرشد کریم خواجہ محمد بابا ساسی علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



روضہ شریف خواجہ علی راہ متینی علیہ الرحمہ (م۔ ۱۵۷۵ھ / ۱۳۱۶ء)
مرشد کریم خواجہ محمد بابا ساسی علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



مزار مبارک خواجه علی راہتی علیہ الرحمہ
(م۔ ۱۳۱۶ھ / ۱۳۱۶ء)..... بخارا، ازبکستان

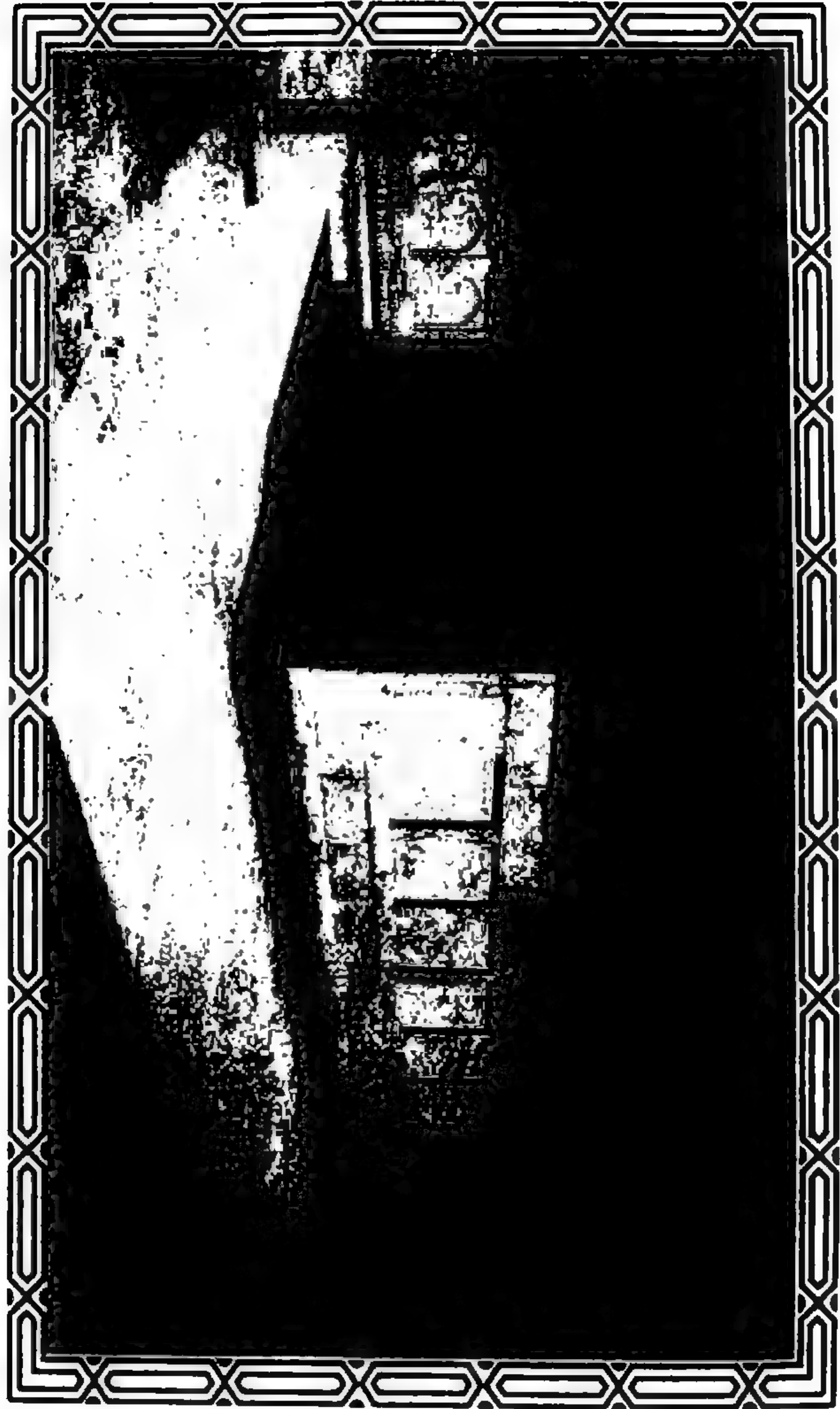


روضہ شریف خواجہ محمد بابا سماسی علیہ الرحمہ (م۔ ۵۵۵ھ/۱۳۵۴ء)

مرشد کریم سید امیر کلال علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



روضہ شریف خواجہ محمد بابا ساسی علیہ الرحمہ (م- ۱۲۵۵ھ/ ۱۸۵۲ء)
مرشد کریم سید امیر کلال علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



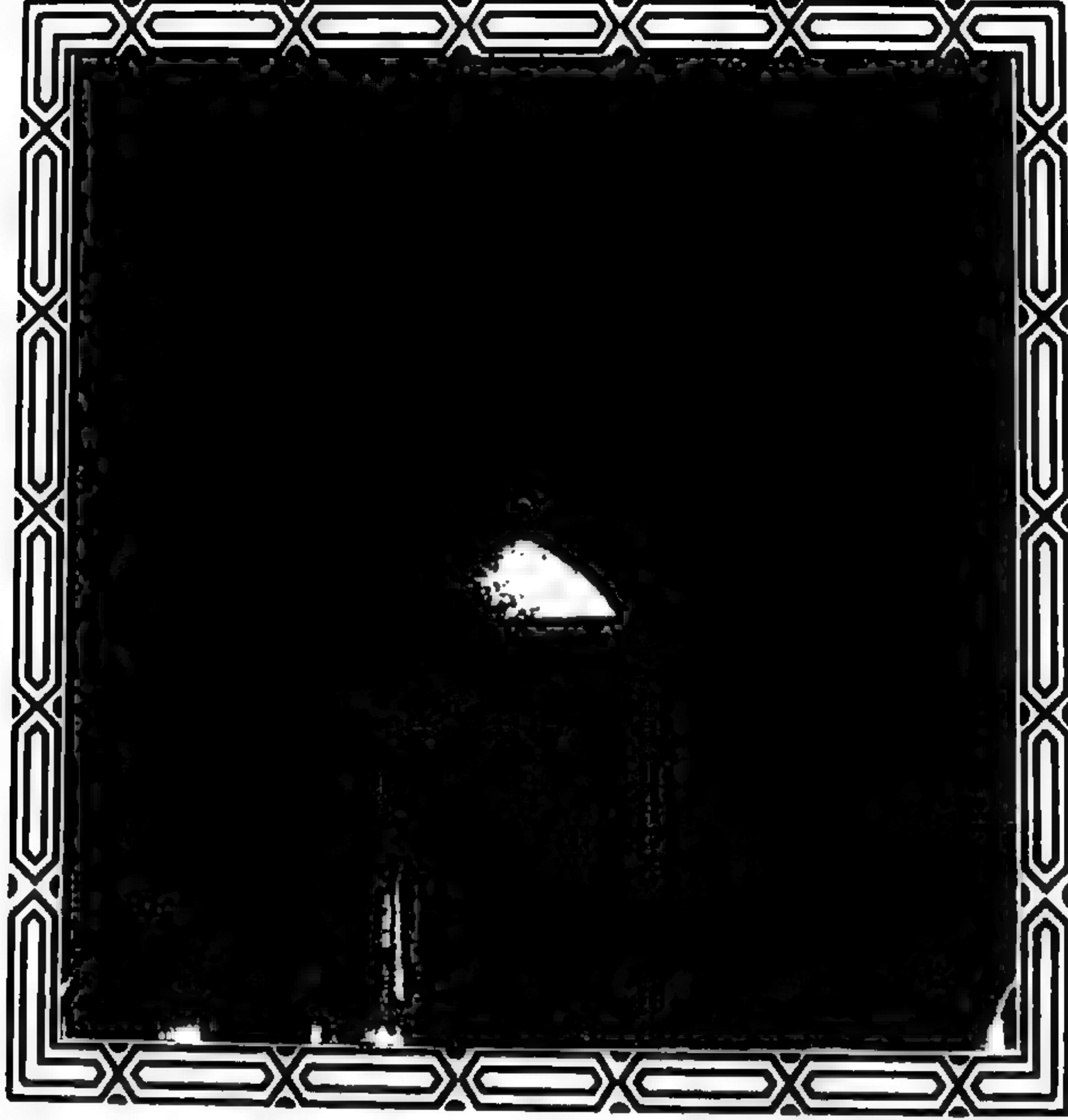
مزار مبارک خواجہ محمد بابا ساسی علیہ الرحمہ
(م- ۱۳۵۲ھ/ ۱۳۵۲ء)..... بخارا، ازبکستان



روضہ شریف خواجه سید امیر کلال علیہ الرحمہ (م-۲۰۷۷ھ/۱۳۷۷ء)
مرشد کریم خواجه بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



روضہ شریف خواجہ سید امیر کلال علیہ الرحمہ (م-۱۲۷۰ھ/۱۳۱۷ء)
مرشد کریم خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ..... بخارا، ازبکستان



دروازہ مزار مبارک خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ
(م۔ ۷۹۱ھ / ۱۳۸۹ء)..... بخارا، ازبکستان



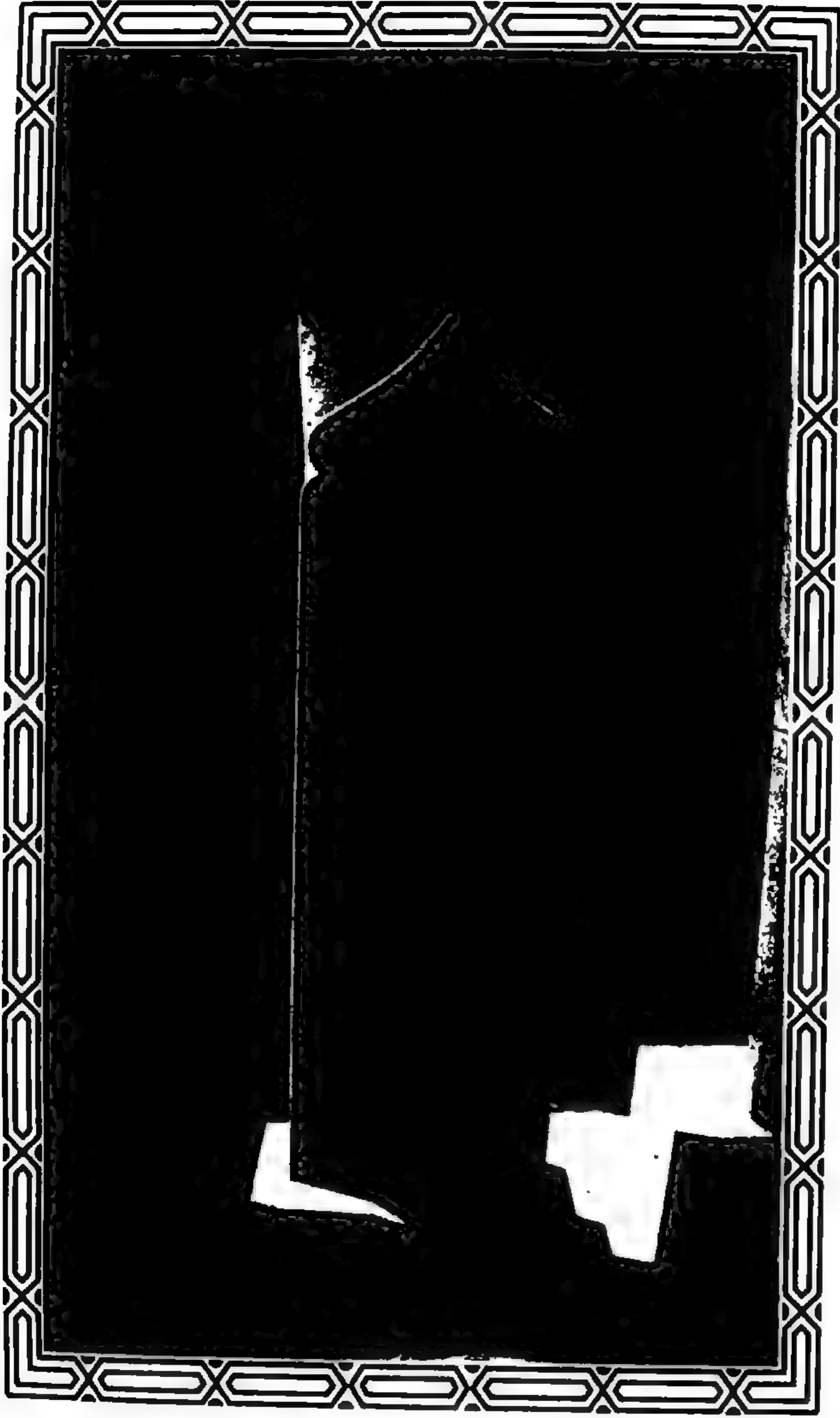
مزار مبارک خواجه بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ
(م۔ ۹۷۷ھ / ۱۳۸۹ء)..... بخارا، ازبکستان



مزار مبارک خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ
(م۔ ۱۹۷۹ھ / ۱۳۸۹ء)..... بخارا، ازبکستان



(م-۱۹۷۹ھ/۱۳۸۹ء)..... بخارا، ازبکستان
قبر شریف خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ



کتابتہ مزار مبارک خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ
(م۔ ۷۹۱ھ / ۱۳۸۹ء)..... بخارا، ازبکستان

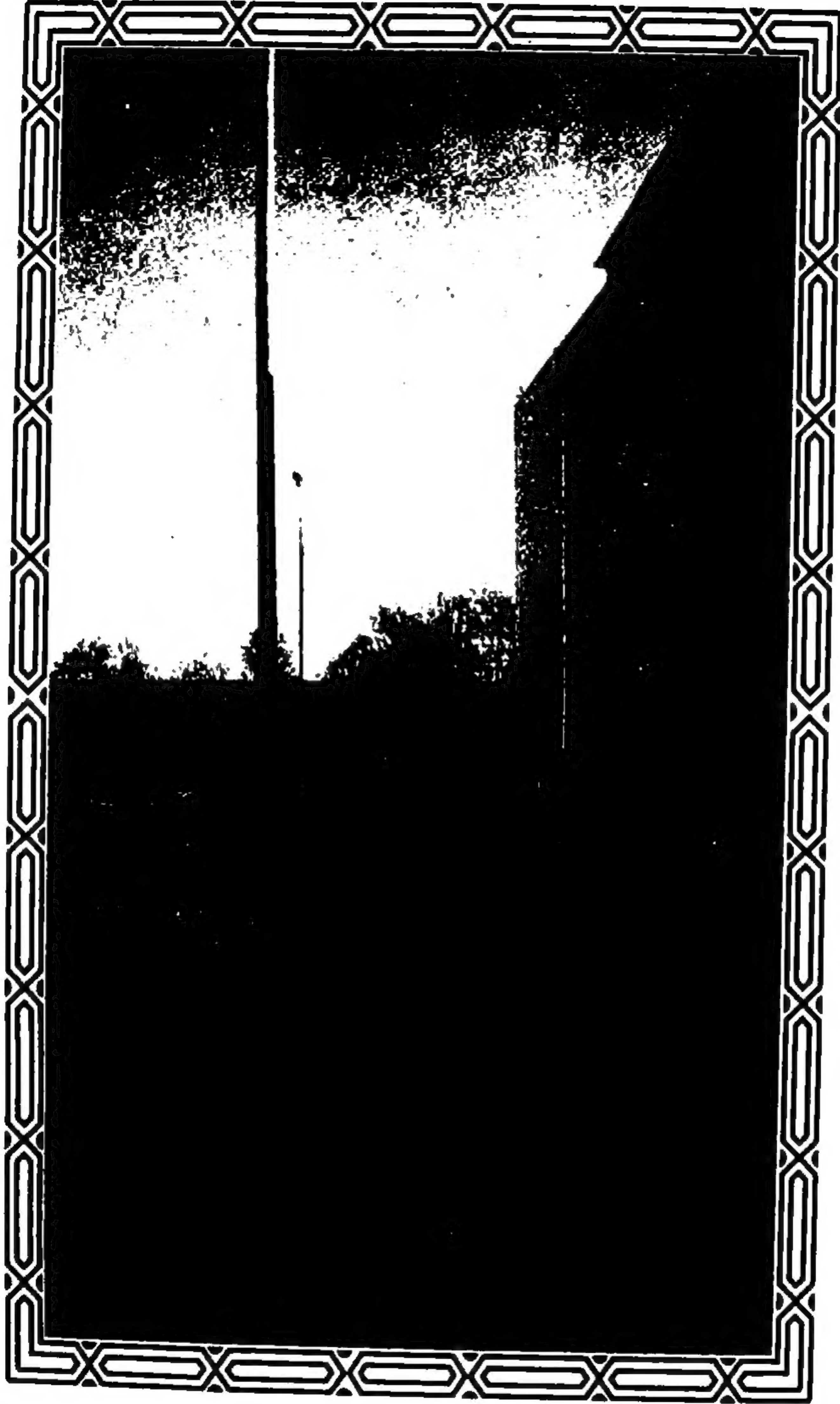


کتابہ مزار مبارک خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ
(م۔ ۷۹۱ھ / ۱۳۸۹ء)..... بخارا، ازبکستان



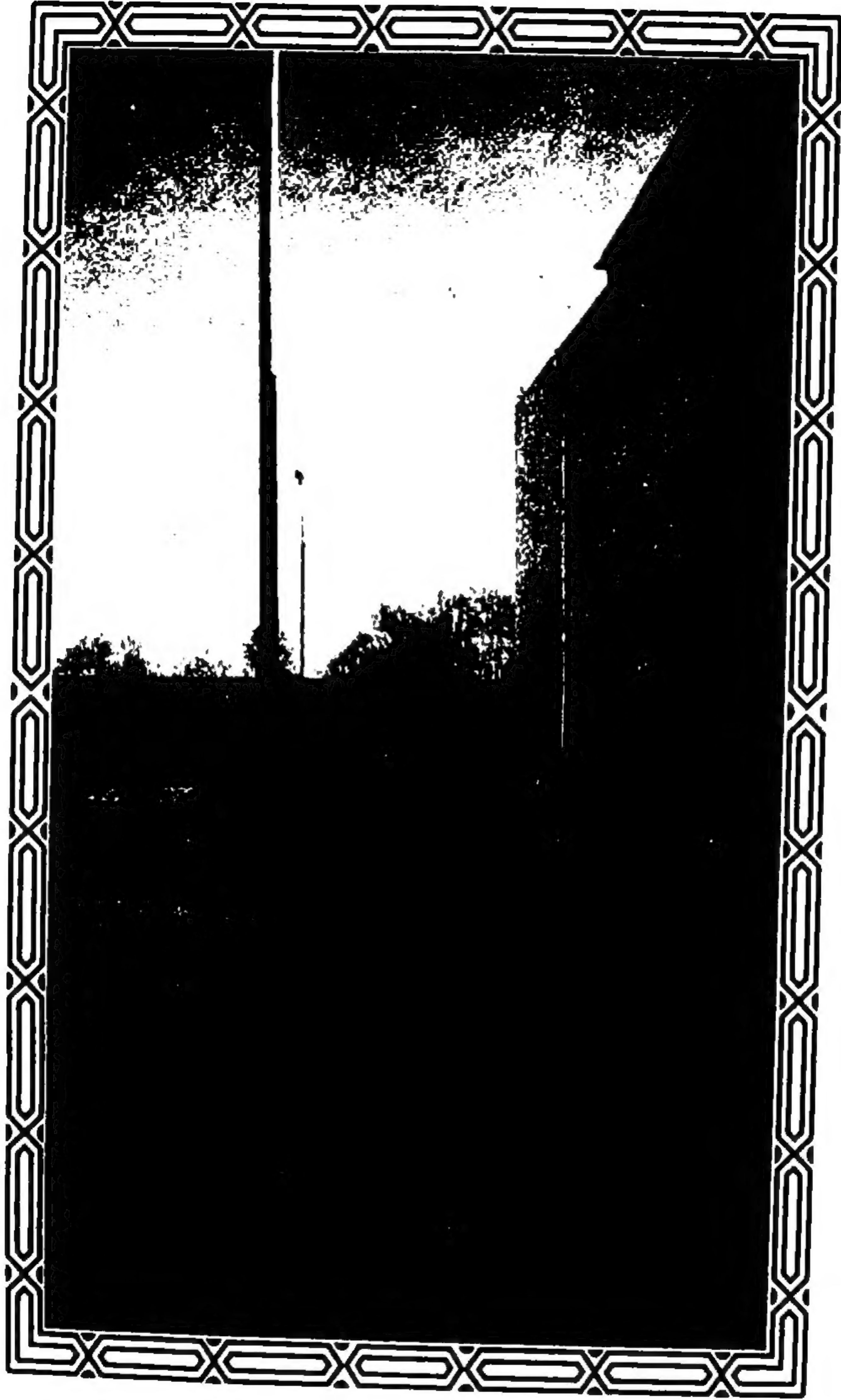
چھت احاطہ مزار مبارک خواجه بہاء الدین نقشبند علیہ الرحمہ

(م۔ ۹۱ھ / ۱۳۸۹ء)..... بخارا، ازبکستان



مزار مبارک والدہ ماجدہ خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہما الرحمہ

بخارا، ازبکستان



مزار مبارک والدہ ماجدہ خواجہ بہاء الدین نقشبند علیہما الرحمہ

بخارا، ازبکستان

marfat.com